

رؤية تصحيحية للتاريخ الإسلامى

(العصر الأموى)

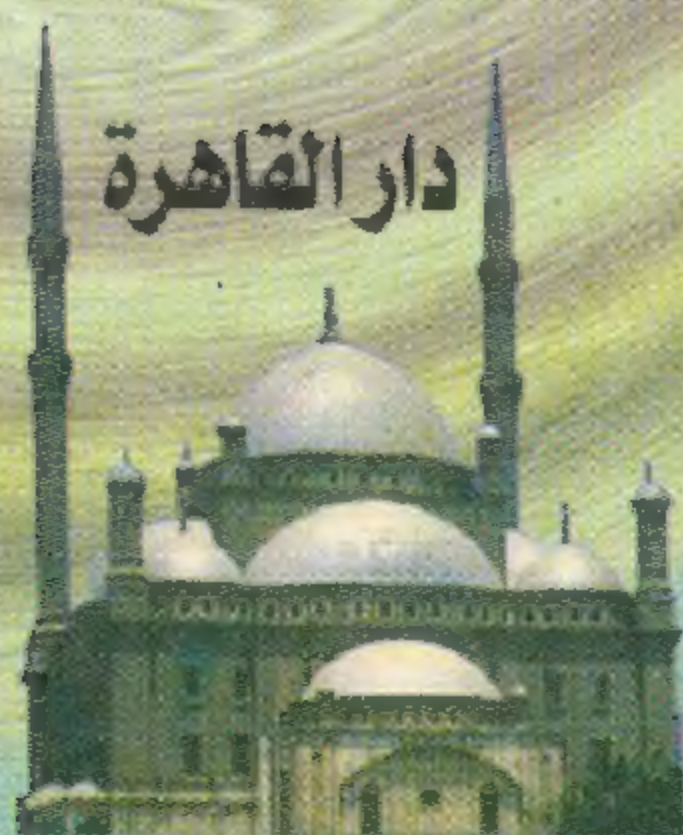
الدولة الأموية المقتري عليها

دراسة الشبهات ورد المقتريات

تأليف الدكتور

حمدى شاهين

كلية دار العلوم - جامعة القاهرة



دار القاهرة

١٦ شارع محمد فريد - القاهرة

٣٩٢٩١٩٢-٥

رؤية تصحيحية للتاريخ الإسلامي
(العصر الأموي)

الدولة الأموية المُفترى عليها

دراسة الشبهات وردّ المفتريات

دراسة في مصادر التاريخ الأموي وأسباب تحريفه ، وبحث الشبهات التي أثارها المؤرخون حوله في مختلف النواحي ؛ مثل : حقيقة موقف الأمويين من الإسلام منذ بداية الدعوة الإسلامية ، ووسائلهم للوصول إلى الخلافة ، وموقفهم من الشورى وولاية العهد ، وسياستهم تجاه المعارضة السلمية . وبحث أبرز الثورات ضدهم : ثورة أهل المدينة وابن الزبير مع التركيز على ثورة الحسين وموقف الأمويين من آل البيت ، ودراسة اتهام الأمويين بالعصبية القبلية وظلم الموالي ، مع بحث التجاوزات المالية والإنجازات الحضارية للأمويين ..

دكتور حمدي شاهين

كلية دار العلوم جامعة القاهرة

الناشر

دار القاهرة للكتاب

١١٦ شارع محمد فريد . ت ٩٢٩١٩٢ هـ

حقوق الطبع محفوظة للناسر

اسم الكتاب : الدولة الاموية المفترى عليها
دراسة الشبهات ورد المفتريات

اسم المؤلف : الدكتور / جمدى شاهين

رقم الطبعة : طبعة ثانية (جديدة ومنقحة)

السنة : ٢٠٠٥

رقم الايداع : ١٨٨٢٣

الترقيم الدولى : ISBN
977 - 314 - 115 - 2

اسم الناسر : دار القاهره
الضوان : ١١٦ شارع محمد فريد

البلد : جمهورية مصر العربية

المحافظة : القاهرة

التليفون : ٠٠٢٠٢٣٩٢٩١٩٢

فاكس : ٠٠٢٠٢٣٩٢٩١٩٢

المحمول : ٠١٢٣١٧٧٥١٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتُوبًا قَوْمِيكَ لِلّٰهِ شُهَدَاءُ بِالْقِسْطِ ^ط
وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ ءَلَا تَعْدِلُوا ؕ اَعْدِلُوا هُوَ
اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى ^ط وَاتَّقُوا اللّٰهَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾

[سورة المائدة: آية رقم ٨]

مقدمة

يبحث هذا الموضوع — الذي ستناوله في هذا الكتاب إن شاء الله — في تاريخ الدولة الأموية ؛ ويطمح إلى استجلاء ملامحها الأساسية على حقيقتها ، محاولا التحرر من تلك العوامل التي أسهمت على مدار قرون عديدة في تشويه تاريخ هذه الدولة ورجائها وأعمالها .. وذلك من خلال بحث الروايات التاريخية التي كانت عماد هذه النظرة المتحاملة على الأمويين ، وبيان مدى الصدق أو الزيف فيها ..

والبحث عن حقيقة التاريخ الأموي لا يعد ضرورة ثقافية فقط بل يستمد أهمية تربوية ومعنوية خاصة ، في ضوء ما نلمسه كبارا وناشئة من فوارق همة بين نقاء عصر النبوة والخلفاء الراشدين — كما تصوره صفحات التاريخ — وفتامة عصر الأمويين كما تصفه هذه الصفحات ، حتى لكأننا نتقل في تصور هذين العصرين من حلم جيل إلى واقع ثقيل .. إن هذه النقلة المفصلة قصد منها — آلي حد كبير تقليص سنوات الأسوة والمجد والوضاءة في التاريخ الإسلامي .. لأغراض يعرفها من يقدرون دور التاريخ في صياغة الأمم ؛ والدفع بها إلى آفاق أرحب ..

إن قبول التاريخ الأموي كما يعرض علينا في جل كتابات القدماء والمحدثين يضعنا أمام تساؤلات ملحة تفرضها عدة تناقضات حادة ؛ فنحن أمام دولة حققت إنجازات كبرى في مجالات الفكر والعلم والأدب ، وشهدت قفزات هائلة — لم تتكرر — في مجال الفتوح ونشر الإسلام ، وقدمت شخصيات فذة تركت أثارا ضخمة في ميدان السياسة والحرب والإدارة ، واستمرت تقود المسلمين آنذاك — على اختلاف أجناسهم وألوانهم وأديانهم وطموحاتهم أكثر من تسعين عاما في دولة واحدة ، امتدت من حدود الصين إلى جنوبي فرنسا ..

غير أن كثيرا مما وصلنا من تاريخ تلك الدولة لا يتفق مع عظمة منجزاتها السالفة الذكر ، فقد ذاع عن ذلك العصر أنه كان عصر مؤامرات سياسية وردة خلقية واضطراب اجتماعي وخلل اقتصادي واستهانة بمقدسات المسلمين ، فتولدت عن ذلك ثورات كثيرة وسالت دماء غزيرة ، وهو العصر الذي شهد — كما استقر في أذهان كثير من المسلمين — توارث الحكم بعد أن كان شورى ، وتبديد أموال الدولة على هوى حكامها بعد أن كانت مصونة ، وهو العصر الذي شهد قتل الحسين ، وصلب ابن الزبير ، وضرب الكعبة بالمجانيق ، وانتهاك حرمة المدينة المنورة ، وظلم الموالي .. إلى آخر ما يشيع عن بني أمية ، وما أصبح يشكل في وعي الكثيرين صورة عن عصر قاتم ..

أما الإنجازات الكبرى التي سبقت الإشارة إليها فيثور حولها لفظ كبير وغبش وجدال تصعب معه الرؤية الصافية والنظرة المتسقة ..

وبعيداً عن ذلك التباين والتناقض غير المبرر بين المنجزات والمثالب نرتد إلى هذه المسلمات الأساسية الواضحة ؛ إن تاريخ هذه الدولة يقع في دائرة خير القرون ؛ المشهود لها بذاك من المعصوم ﷺ في قوله " خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم " (متفق عليه) ، ولا يمكن للعقل تصور هذه النقلة الكبيرة التي يتحدث عنها المؤرخون بين صفاء عصر الراشدين وظلام عصر بني أمية ؛ وليس الثاني إلا امتداد طبيعي للأول ، فيه عاش بقية رجاله ، ومن تبعهم بإحسان ، وصاغوا تاريخه وأمجاده .. مع التسليم بوجود فارق لا بد منه بين هذا العصر وذاك.

وإن ما خلفه الأمويون من آثار تاريخية خالدة — سبق بيان بعضها — لا يصدر عن حقبة تاريخية بهذه السوءات التي لا تلبث تضخمها كثير من كتابات المؤرخين وغيرهم. كما أن التاريخ لا ينفرد بصياغته في عصر ما ثلثة من الرجال — ولو كانوا ممتازين — على امتداد هذه العقود من الزمان التي عمرها الدولة الأموية ، وإنما هو نتاج عوامل شتى تتداخل فيها تأثيرات الزمان والمكان والبشر ، وتلعب فيها قوى المجتمع وتكويناته الظاهرة والمستترة دوراً كبيراً ... ومن خلال هذا المنظور ينبغي تفسير التاريخ الأموي ، فلا يجوز أن يتحمل حكامه من بني أمية كل أوزاره ومثالبه ، ولا أن ترد جميعها إلى صنعهم وتأثيرهم ، تماماً كما لا ينبغي أن تنسب إليهم وحدهم شرف كل أمجاده ومفائده ...

إن هذه الحقائق الثابتة تقودنا إلى البداية الطبيعية للبحث عن حقيقة التاريخ الأموي ، ألا وهي بحث الظروف التاريخية التي دُون فيها ذلك التاريخ ، والعوامل المتعددة التي حكمت ذلك التدوين أو أثرت فيه ، فقد تمت كتابة التاريخ الأموي في العصر العباسي ، وفي أجواء معادية لبني أمية ، وعلى أيدي رجال تعددت مذاهبهم واتجاهاتهم الفكرية وولاءاتهم السياسية ، وقد ترك ذلك كله آثاراً ضخمة على تناولهم تاريخ هذه الحقبة بالغة الأهمية والحساسية .. وعلى ذلك تأتي دراسة مصادر ذلك التاريخ وتحليل موقفها من بني أمية واتجاهات أصحابها ومؤلفيها في مكان الصدارة من هذا البحث ..

وإن دراسة مصادر ذلك التاريخ ، وكونها تمثل المادة الأولى للتاريخ الأموي لا يغني بحال عن دراسة كتابات المؤرخين المعاصرين عن هذه الفترة ؛ حيث أسهمت بشكل واسع في تشكيل رؤى الكثيرين عن الدولة الأموية .. ولما كان من الصعب تتبع كل هذه الكتابات المتشعبة والمتكاثرة بلغتنا العربية وبغيرها ، فقد اكتفيت بدراسة اتجاهاتها العامة

وملاحظها البارزة من حيث موقفها من بني أمية وتاريخهم إنصافاً أو تحريفاً ، مع تحليل نماذج محدودة من هذه الاتجاهات .. وقد شغلت هذه الدراسة الباب الأول من هذا الكتاب ..

وبعد ذلك جاء دور البحث في التاريخ الأموي نفسه في نواحيه المختلفة الدينية والسياسية والاقتصادية والاجتماعية ... ولما كان التقيّد بالبحث في كل هذه النواحي - كما يقتضي عنوان الكتاب - يبدو عملاً ضخماً يعجز عنه فرد واحد أو مجموعة محدودة من الأفراد ؛ لامتداد ذلك التاريخ زماناً ومكاناً ، وتشعب نواحيه وكثرة مصادره .. فقد اكتفيت بدراسة الشبهات البارزة التي لصقت بذلك التاريخ في عدة نواح منه ؛ وحاولت إثبات وجه الحق فيها ، ودراسة أقوال المؤرخين عنها ؛ في إنصاف وعدالة .. وقد احتلت هذه الدراسة الباب الثاني من هذا الكتاب ؛ حيث خصصنا الفصلين الأولين لبحث الشبهات المثارة حول موقف الأمويين من الإسلام منذ البعثة النبوية حتى قيام الخلافة الأموية ، مع ما سبق قيامها - وواكبه - من أحداث خطيرة الشأن مثيرة للجدل وتباين الرؤى ، وكذا دراسة الشبهات المثارة حول تدين الحكومة والمجتمع ودوافع الفتوحات الإسلامية في العصر الأموي ، وفي الفصل الثالث سنجد دراسة عن النظام السياسي في العصر الأموي مع بحث دعوى الاستبداد السياسي عند الأمويين ، وفي الفصل الرابع سندرس موقفهم تجاه المعارضة السلمية والمسلحة ؛ وبخاصة موقفهم من آل البيت وثورة الحسين رضوان الله عليه ، ثم بحثنا في الفصل الخامس موقفهم من الموالي والعصبيات القبلية التي تفجرت في عهدهم ، وتخصّص الفصل السادس لدراسة الشبهات التي لارت حول سياستهم المالية ، في حين تناول الفصل الأخير الحديث عن منجزاتهم في ميدان الحضارة والفكر والعلوم ..

ورغم وفرة ما كُتب عن الأمويين فإن أكثره يتميز بالتكرار الملحوظ ، وسيطرة الآراء السائدة عن الأمويين ، وعديد منها لم يفد البحث إفادة حقيقية ، إذ يكفي بترديد روايات القدماء مع زهد واضح في بحثها وتحصيلها .. وقليل من هذه الكتابات الكثيرة تكفل ببحث بعض الشبهات المثارة حول تاريخ هذه الدولة ، وبعضها أعطى إشارات مركزة من الإنصاف لجوانب مختلفة من التاريخ الأموي دون أن يتفرغ لبحث الشبهات المثارة حول هذه الجوانب بحثاً مستفيضاً .

ولذا فإني أرجو أن تسد هذه الدراسة التي بين يدينا مكاناً شاغراً في المكتبة الإسلامية ، وأن تقدم جديداً في هذا الميدان الذي مازال يحتاج كثيراً من الجهد والعمل الدعوب من أجل بحث جوانب هذا التاريخ المختلفة بحثاً جديداً يستهدف النصفه والعدل ، وينفي عنها شبهات موروثية أفرزتها عوامل تاريخية خاصة مضى زمانها ..

ويدين هذا البحث لبعض هذه المصادر التاريخية الأولى والكتابات المعاصرة التي رسمت أطر الإنصاف للأمويين ، ونهت إلى ما أصاب تاريخهم من غبن وتحريف ، وقدمت الروايات التاريخية التي أسهمت في تقديم الرؤية المنصفة لهم ، وتقويم النظرة الموروثة عنهم .. فمن هذه المصادر تاريخ الطبري المعروف باسم تاريخ الرسل والملوك ؛ الذي أسهم بفيض رواياته ، وذكر أسماء رواة ، في معرفة اتجاهات هؤلاء الرواة ودورهم في تحريف التاريخ الأموي أو إنصافه ... وهي نفس المهمة التي أفادت فيها بصورة مباشرة كتب علم الرجال ؛ التي اهتم أصحابها ببيان أحوال الرواة ، وبعض هؤلاء كانوا يعملون في ميدان التاريخ والحديث معاً ، وقد قدمت هذه الكتب رأى علماء الحديث في عدالة هؤلاء الرجال أو جرحهم ، وهي آراء يجب أن يستأنس بها أو يلتزم الباحث في روايات التاريخ التي رواها هؤلاء الرجال .. وقد أفادت ، بصورة خاصة ، كتب المتأخرين من علماء هذا الشأن ، الذين جمعوا أقوال سابقهم من العلماء ، مثل كتابي " لسان الميزان " و " تهذيب التهذيب " لابن حجر العسقلاني ، على حين ترجم لعديد من هؤلاء الرواة والمؤرخين ياقوت الحموي في كتابه " معجم الأدباء " وابن النديم في كتابه " الفهرست " ، وقد أفدت من هذين الكتابين إفادة كبيرة ، وتكلفت كتب التراجم والطبقات بتقديم مزيد من المعلومات الضرورية عن هؤلاء الرواة والمؤرخين ، ونذكر منها بصورة خاصة " وفيات الأعيان " لابن خلكان و " تاريخ بغداد " للخطيب البغدادي ، وغيرها .

إن كتب الطبقات والتراجم قد أدت خدمة جليلة أخرى ، حيث قدمت رؤى أكثر موضوعية لبعض مشاهير بني أمية من الصحابة والتابعين ، ومن هذه الكتب " الطبقات الكبرى " لابن سعد و " سير أعلام النبلاء " للحافظ الذهبي و " الإصابة في تمييز الصحابة " لابن حجر و " تاريخ دمشق " لابن عساكر ، وغيرها ..

ومن المصادر القديمة التي أفادت البحث إفادة كبيرة : " فتوح البلدان " للبلاذري ؛ حيث يقدم معلومات مهمة فيما يخص الفتوحات الإسلامية في العهد الأموي ، ويقدم صوراً عديدة للاهتمامات الحضارية للأمويين ، وهو مصدر لا غنى عنه في هذا الجانب ، كما أنه ضروري لبحث السياسة المالية لبني أمية ، تماماً كما تفيد كتب الخراج في هذا المجال وعلى رأسها " الخراج " لأبي يوسف ..

أما كتب الأدب — بمفهومه العام — فقد قدمت معلومات مهمة لفهم الحياة الاجتماعية في العصر الأموي . ولكنها يجب أن تدرس بمزيد من العناية والحذر ، مثل " الأغاني للأصفهاني ، وكتابات الجاحظ المتنوعة ..

ومن المصادر المهمة في هذا المجال كتابات الفقهاء التاريخية حيث تناولت مسائل غاية في الأهمية فيما يخص مكانة زعماء بني أمية الأولين من الصحابة وكبار التابعين وقدمت تأويلات مهمة لاجتهادهم ، كما ناقشت المسائل المثيرة للتحامل على الأمويين ، مثل قتال معاوية عليا ، وتوليته العهد ابنه يزيد ، وقتل الحسين بن علي ، والثورات الأخرى ضد الأمويين مثل ثورة أهل المدينة ، وثورة ابن الزبير . وقد حاولت عرض هذه المباحث بشكل منصف للأمويين ؛ منبهة إلى حدوث تحريف كبير لتاريخهم ، ومن هذه الكتابات "منهاج السنة النبوية" لابن تيمية " ومقدمة " ابن خلدون و " العواصم من القواصم " لابن العربي ..

ومن الكتابات الحديثة التي تتصف بالرغبة في تحري الحقيقة ولا تستسلم للآراء التاريخية السائدة تعليقات الشيخ محب الدين الخطيب في تحقيقه لكتاب ابن العربي " العواصم من القواصم " وكتاب " المنتقى من منهاج الاعتدال " لابن تيمية ، وكذلك كتاب " محاضرات في تاريخ الأمم الإسلامية " للشيخ محمد الحصري ، و "مقدمة في تاريخ صدر الإسلام " للدكتور عبد العزيز الدوري وغيرها ... حيث نبهت هذه الكتابات إلى ما حدث من تحامل على الأمويين وعرضت نماذج لإنصافهم ..

وختاما فإني لأرجو أن يتقبل الله تعالى هذا العمل ؛ وأن يجعله خالصا لوجهه الكريم ، وأن يغفر لي ما شابه من نقص وتقصير وادعاء ؛ فقد كتب سبحانه على عباده النقص وتفرد بالكمال ... وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ...

الباب الأول

اتجاهات الكتابات التاريخية عن الدولة الأموية

تمهيد : صورة قائمة عن الأمويين في التاريخ :

ليس الغرض من عرض هذه الصورة القائمة عن الأمويين تكرار ما شاع عنهم من مثالب وعيوب ، ولا ما أحاط دولتهم من مطاعن وإتهامات ، فذلك ما تكاد تزخر به كثير من كتابات المؤرخين عنهم في القديم والحديث ، ولكن يبدو أنه من الأجدي إعادة هذا الغرض بين يدي الحديث عن الأمويين وما تعرضوا له من إنصاف أو إجحاف ، لتستبين سبيل المقارنة البصيرة بين حقيقة ذلك التاريخ كما حدث ، والصورة الشائعة التي عرفها كثير من الناس واستقرت في أذهانهم ، على أن هذه الشبهات التي ثارت حول تاريخهم سوف تكون موضع دراسة في خطوطها العريضة واتجاهاتها الكبرى في الجزأين التاليين من هذا الكتاب .. بمشيئة الله ...

أ) حول علاقة بني أمية وبني هاشم :

رغم أن بني أمية وبني هاشم ينتمون إلى جد واحد هو عبد مناف ؛ إلا أن عديدا من المؤرخين قد خصوهم بمطاعن جمة في نسبهم وشرف آبائهم في الجاهلية والإسلام على السواء^١ .. وقد ارتد بعض المؤرخين بصور العداء بين بني أمية وبني هاشم في الإسلام ليجعل لها أصولا منذ أيامهم الأولى ، فجعلوا هاشما وعبد شمس يولدان ملتصقين فلا يفرق بينهما إلا بالسيف^٢ ؛ فسالت الدماء بينهما في لحظة الميلاد ؛ ويمتد أثر ذلك فيتمثل في المفاخرات الدائمة — على ما يزعم هؤلاء المؤرخون — بين أمية وعمه هاشم بن عبد مناف ، وبين حرب بن أمية وعبد المطلب بن هاشم ، وفي كل مرة ينخزل بنو أمية وينتصر بنو هاشم^٣ ..

^١ المقرئزي : الزراع والتخاصم فيما بين بني أمية وبني هاشم ص 21-22 ، ابن أبي الحديد : شرح نهج البلاغة

336/1 ، العقاد : أبو الشهداء الحسين ص 6-47

^٢ المقرئزي : الزراع والتخاصم ص 18

^٣ الطبري : تاريخ الرسل والملوك 252 - 254 ، المقرئزي : الزراع والتخاصم 21/20

فلما جاء الإسلام تحكّم العداء الموروث — كما يصور المؤرخون — في موقف الأمويين من الدين الجديد ، فحاربوه وطاردوا المؤمنين به بدافع العvisية المقيتة^١ ، واستمر ذلك العداء بعد أن هاجر المسلمون إلى المدينة ، فقاد بنو أمية الجيوش ضد الإسلام في بدر وأحد والخندي وغيرها ، وقد اختلطت عداوة النساء بعداوة الرجال ، فمثلت هند بنت عتبة بجسد حمزة بن عبد المطلب يوم أحد؛ وأخرجت كبده فلاكتها ولفظتها لما لم تسفها^٢ ..

ولما انتصر الإسلام وفتحت مكة ، دخل بنو أمية في الإسلام ، ولكنهم — كما يرى بعض مؤرخينا — لم يكونوا صادقين في إسلامهم ؛ بل دخلوه مدفوعين بدوافع المصلحة الشخصية ، إذ رأوا في انتشار الدين الجديد عاملا من عوامل ارتفاع شأنهم وإعلاء كلمتهم^٣ ، وظلوا دائما موسومين بأنهم الطلقاء ..

(ب) الأمويون في الطريق إلى الخلافة:

ولى الأمويون بعض الأعمال في حياة الرسول ﷺ — بعد الفتح — وفي خلافة أبي بكر وعمر رضى الله عنهما ، ولكن كان دورهم أكثر بروزا مع خلافة عثمان رضي الله عنه — وهو أحد بني أمية. وقد أحاطت خلافة عثمان شبهاة كثيرة عند المؤرخين ، ولكنهم يرجعون معظم أسباب الثورة عليه إلى الأمويين الذين كانوا — فيما يزعمون — وراء الدفع به نحو تولي الخلافة ، ثم كانوا — فيما يرى هؤلاء المؤرخون مستغلين تلك الخلافة حتى ولوا له معظم الولايات ، واتسمت ولايتهم لها بالاستهتار وعدم الكفاية ، وتنصب معظم الاتهامات هنا على مروان بن الحكم ومعاوية بن أبي سفيان والوليد بن عقبة ، فلما حوصر عثمان نتيجة ممارسات أقاربه من الأمويين — فيما يروى مؤرخونا — استنجد بمعاوية وبني أمية فخذلوه ولم ينجدوه ؛ حتى قتله الثائرون عليه^٤ ..

^١ سيد أمير علي : مختصر تاريخ العرب والتمدن الإسلامي ص 41 ، د. حسن إبراهيم: تاريخ الإسلام السياسي

375/1-376 ، د. الطيب النجار : الدولة الأموية في الشرق بين عوامل البناء ومعاول القضاء ص 23

^٢ ابن هشام : السيرة النبوية 31/3 ، الطبري تاريخ الرسل والملوك 254/2

^٣ انظر سيد أمير علي : مختصر تاريخ العرب ص 41 ، د. حسن إبراهيم : السابق 284/1 ، علي سامي النشار :

نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام 229/2

^٤ راجع : جرحي زيدان : تاريخ التمدن الإسلامي ٦٣-٦٤ / ٤ ، د. محمد جمال الدين سرور : الحياة

السياسية في الدولة العربية الإسلامية ص ٥٧ ، بروكلمان : تاريخ الشعوب الإسلامية ١/ ١٣٣ ، د. طه

حسين : الفتنة الكبرى ١/ ٩٨-١٢٥ ، د. إبراهيم بيضون : الحجاز والدولة الإسلامية ص ١٦١ ، د.

الخربوطلي : تاريخ العراق في ظل الحكم الأموي ص ١٤ ، د. محمد حلمي : الخلافة والدولة في العصر

الأموي ص ٦٧-٧٧ ، محمد مهدي شمس الدين : ثورة الحسين ص ٣٩-٤٠ ، فلهوزن : تاريخ الدولة

العربية ص ٤٠-٤١ ، بندلي جوزي : من تاريخ الحركات الفكرية في الإسلام ص ٦٠

فلما بويع علي بالخلافة تمرد عليه معاوية بحجة الطلب بدم الخليفة الشهيد ؛ واتخذ ذلك ستارا للخروج على الخليفة الشرعي للمسلمين وطلب الخلافة لنفسه^١ ، وقد تم له ما أراد عبر ممارسات عديدة هي موضع النقد الشديد عند كثير من المؤرخين^٢ .. وكما تخلص من علي بن أبي طالب — كما يزعم المؤرخون —^٣ فعل مع منافسيه الآخرين حتى صفا له الجو فورث الخلافة لولده يزيد بن معاوية لتصبح ملكا يتوارث بعد أن كانت خلافة رحمة وشورى ..

ج) تأريخ الخلفاء والولاة:

تعرض تاريخ الخلفاء الأمويين لقدر كبير من التشويه ، ولم يسلم من ذلك أحد ؛ وإن علا قدره في مضمار السياسة أو العلم ..

وظفر معاوية بن أبي سفيان بمحظ وافر من فيض المطاعن والاثامات وكانت مواجهته علي ابن أبي طالب — بمكائنه السامية عند المسلمين — سببا في ذبوع هذه الاثامات وترسخها .. فوصفوا سياسته "بالميكافيلية" وإرهاب الخصوم وإحياء الرعة القبلية وتخذيل المعارضة بشل الروح الثورية وبث روح الجبر والإرجاء^٤ ، وقتل الخصوم بالسسم والدهاء ؛ فكل من مات ولم يعرف سبب وفاته اتهم معاوية بقتله ؛ وذكروا من ذلك موت الأشتر النخعي والحسن بن علي وسعد بن أبي وقاص وغيرهم^٥ ، هذا علاوة على الاثام القديم بتحويل مسيرة الأمة في الحكم وسلب حقها في اختيار خليفتها وجعل الخلافة ملكا هرقليا ، كلما مات هرقل قام هرقل^٦ ..

^١ السيوطي : تاريخ خلفاء ص ٢٠٠ ، الإمامة والسياسة ٩٨/١ ، دوزي : تاريخ مسلمي إسبانيا ٤٥/١ ،

محمد عبد الله عنان : تاريخ الجمعيات السرية والحركات الهدامة في المشرق ص ١٦

^٢ ابن طباطبا : الفخري ص ٩١ - ٩٣ ، راضي آل ياسين : صلح الحسن ص ٥٧ - ٥٨ ، فلهوزن : تاريخ الدولة

العربية ١٣٠ ، العقاد : عبقرية علي ص ٨١ ، عمر أبو النصر : الحسين بن علي ص ٣١ - ٣٢

^٣ الطبري : السابق ١٥٠/٥ - ١٥١

^٤ المراجع السابقة ، على سامي النشار نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام ٢٢٩/٢ بل شككوا في دينه — وهو كساتب

الوحي — وزعموا أن الشافعي كان لا يقبل شهادة أربعة أحدهم معاوية : انظر أبو الفدا : المختصر في أخبار البشر

١٨٦/١ ، وزعم الجاحظ أن معاوية خرج من حكم الفجار إلى حكم الكفار ، وهو قول عجيب أملته الخصومة المذهبية

من رجل المعتزلة البارز ، أنظر رسالة في الثابتة ضمن مجموعة رسائل الجاحظ ١٢/٢

^٥ الطبري : السابق ٩٥/٥ - ٩٦ ، الأصفهاني : مقاتل الطالبين ص ٦٠ ، وانظر دحض ابن تيمية هذه

الاثامات في : منهاج السنة النبوية ٢٢٥/٢

^٦ محمد حلمي : الخلافة والدولة في العصر الأموي ص ١٥٨ - ١٥٩

ولم يقل نصيب يزيد بن معاوية من المطاعن عن نصيب أبيه ؛ إن لم يفقه ؛ ومشهور عنه ذلك الوصف بشرب الخمر والتفنن في ضروب اللهو والعبث ^١ ، وكما كانت حروب معاوية لعلسى كرم الله وجهه سببا في اشتداد الحملة عليه كان مقتل الحسين بن علي زمن يزيد بن معاوية سببا في إثارة قدر هائل من الكراهية والبغض له وبخاصة أن عصره شهد ثورة ابن الزبير وضرب الكعبة بالجانيق وإنهاء ثورة أهل المدينة المنورة بعد اقتحامها بصورة مروعة حسبما يفصل هؤلاء الرواة والمؤرخون ^٢ ..

ولما مات يزيد وتولى بعده ابنه معاوية بن يزيد — وكان شابا زاهدا مشفقاً من تبعات الموقف تنازل عن الخلافة ورد الأمر شورى إلى الأمة ، ولكن المؤرخين لم يغفلوا عن إلصاق سبب موته السريع بعد ذلك بعشيرته من الأمويين الذين زعموا أنهم دسوا له السم لقتلوه ^٣ .. واستطاع مروان بن الحكم أن يعيد للبيت الأموي وحدته ، ورد له سيطرته على الشام ومصر فوصفوه بعد موته بوضاعة النسب ^٤ ، وجعلوا وفاته ضربا من الشذوذ حيث خنقته امرأته بوسادتها حتى مات ^٥ ..

وجاء بعده ابنه عبد الملك بن مروان ، فاستطاع بمواهبه الفذة إعادة توحيد الأمة تحت قيادته ، ولم يجد معارضوه في حياته سبيلا لتحقيق آمالهم ، فأظهروا تاريخه بعد انقضاء دولته مزيجا من الأخبار المضطربة والروايات المتناقضة ، فهو كريم ولكنهم يلقبونه رشح الحجر لبخله ^٦ ؛ وهو مهيب ولكنهم يلقبونه بأبي الذبان لبخره ، ويزعمون أن الذباب كان لا يمر لذلك أمام فمه إلا مات لوقته ^٧ ؛ وهو فقيه عالم ، ولكنهم يجعلونه لما يأتيه خبر استخلافه يطبق المصحف في حجره ويقول هذا آخر العهد بك ^٨ ، ويزعمون أنه منع المسلمين بالشام من الحج أيام ابن الزبير وبني لهم قبلة الصخرة ليطوفوا حولها بدلا من الكعبة ^٩ ..

^١ ابن الأثير : الكامل ٣١٧/٣-٣١٨ ، حيث يزعم أنه كان يشرب الخمر بحضرة الحسين بن علي ويدعوه لشربها معه ١١

^٢ يصفه المسعودي بأنه كان يسير سيرة فرعون ؛ بل كان فرعون أعدل منه في رعيته ؛ وأفضل منه لخاصته وعامته (راجع : مروج الذهب ٧٨/٣)

^٣ المسعودي مروج الذهب 82/3

^٤ زعموا أن أمه كانت بغيا من ذوات الرايات : ابن طباطبا : الفخري ص 119

^٥ الطبري : السابق 610/5-611

^٦ ابن قتيبة : المعارف ص 105 ، القلقشندي : صبح الأعشى 477/5

^٧ التويري : نهاية الأرب في فنون الأدب 98/21

^٨ السابق والصفحة

^٩ البعقوبي : تاريخ البعقوبي 7/3

أما إنجازاته الحضارية مثل سك العملة والتعريب فنسبوا إلى أسباب تافهة أو جعلوا دواعيها دواعي شخصية^١ ..

وكذلك صنعوا مع الوليد بن عبد الملك الذي كان ذا نزعة معمارية واضحة ، فقد جعلوا مثلاً إعادة بنائه مسجد الرسول ﷺ بغية إزالة حجرات النبي كيلا يقيم بها أبناء فاطمة الزهراء^٢ ..

وصور المؤرخون سليمان بن عبد الملك حقوداً قاسياً عصياً المزاج — فقد عزل قادة الفتح العظام مثل قتيبة بن مسلم ومحمد بن القاسم الثقفي وموسى بن نصير مدفوعاً بعوامل شخصية^٣؛ وزعموا أنه كره رؤية المجذومين فأمر بحرقهم لولا شفاعاة عمر بن عبد العزيز^٤؛ كما أسرفوا في الحديث عن نهمه وحبه الشديد للطعام^٥ ..

واقصروا عمر بن عبد العزيز — خامس الراشدين — بالسلفية والتزمت^٦ ، وبأن ممارساته السياسية عجلت بنهاية حكم أسرته^٧؛ وتجادى بعضهم فنسب إليه ما لا يليق ولا يصدقه عقل^٨ ، ووصفه أحد الكذابين بأنه أعور بين عميان .. منافق يدعى الورع^٩!

وسطروا الأساطير عن يزيد بن عبد الملك وصوروه خليفة لاهياً عن مصالح دولته لاهثاً خلف جاريته ؛ ولما ماتت إحداهما رفض أن يدفنها وظل مقيماً بجوارها يبكي حتى جففت ، ولما دفنوها عاد ينبشها من جديد^{١٠} ..

^١ د. عبد العزيز الدوري : مقدمة في تاريخ صدر الإسلام ص 15-16 ، البيهقي : المحاسن والمساوي 1/467-469 حيث يزعم أن سك العملة كان بمشورة الإمام الباقر محمد بن علي زين العابدين بن الحسين ، وعلى هذا فلا فضل لعبد الملك بن مروان إلا التنفيذ لوصية الإمام !

^٢ ابن رسته : الأعلام النفيسة ص 68

^٣ د. حسن إبراهيم حسن : تاريخ الإسلام السياسي 331/1 ، د. ولاء محمد علي : سليمان بن عبد الملك وعهده تصفية الحسابات (مقال بمجلة ندوة التاريخ الإسلامي ص 872-313 ، العدد 8 سنة 1410/1990)

^٤ فنفاهم بعد شفاعته إلى قرية معزولة (انظر اليعقوبي : تاريخ اليعقوبي 3/35)

^٥ المسعودي : مروج الذهب 3/155

^٦ فان فلوتن : السيطرة العربية ترجمة إبراهيم بيضون ص 115 ، د. بيضون : الدولة الأموية والمعارضة ص 34 ، د. حسن إبراهيم حسن : النظم الإسلامية ص 279

^٧ فان فلوتن : السيطرة العربية 115-116

^٨ اليعقوبي : تاريخ اليعقوبي 7/3

^٩ ابن أبي الحديد : شرح نهج البلاغة 254/15 ، المقرئ : الزايع والتخاض ص 16

^{١٠} الأصفهاني : الأغاني 147/13 — 158 ، القرمان : آثار الدول ص 141 ، ابن أبي الدم : التاريخ المظفري

أما هشام بن عبد الملك فحكوا الكثير عن بخله ^١ ، وزعموا أنه أخذ يعلم ولده ذات يوم فجور قريش : قتل هذا وأخذ مال هذا ^٢ ..

وكان الوليد بن يزيد محوراً لكثير من التشويه التاريخي الذي رسم له صورة الشاعر العايب الذي لا يقيم وزناً لحرّمات الدين ومقدسات المسلمين ، وينشد الأشعار التي يعلن فيها كفره البواح ، ويجعل المصحف غرضاً لسهامه في نوبة من نوبات الطيش والرق ^٣ ، إلى غير ذلك من خيالات كثيرة وأساطير مستطيلة ، يستهجن ذكرها ويحسن إغفالها ^٤ ..

وظل حال الدولة بعده في انهيار ، فقد ثار عليه أهله وجنده فقتلوه وولوا يزيد بن الوليد بن عبد الملك الذي لم يطل عهده فولي بعده أخوه إبراهيم بن الوليد فلم يستقم له الأمر حتى جاء مروان " الحمار " كما يلقيه المؤرخون فحاول رد العافية إلى الجسد العليل ؛ فلم يفلح أمره ، واستمر حكمه في تضعّض وثورات حتى قامت دولة العباسيين !

ولاية الأمويين :

يمتاز التاريخ الأموي ببروز عديد من شخصيات الولاية الذين تركوا بصماتهم واضحة على أحداث ذلك العصر ، وإن عدداً من الأسماء المثيرة للجدل مثل عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة وزباد بن أبيه وعبيد الله ابنه والحجاج بن يوسف وخالد القسري وغيرهم لجدير بأن يلفت انتباه المؤرخين فيقفوا عندهم طويلاً ، ويتلوّن تاريخهم لهم بألوان شتى من الإعجاب أو الحيرة أو البغض الشديد .. وكما نلاحظ دائماً في التاريخ الأموي توارت الروايات التي تشيد بمؤلاء الرجال فلا تظهر إلا على استحياء ، وتوزعت الصورة النهائية لهم بين الحديث عن " دهاء " مؤلاء الولاية والحديث عن " قسوتهم وجبروتهم " واستهتارهم بحرّمات الدين !

فوصف المؤرخون عمرو بن العاص بالدهاء الذي يكاد يكون مرادفاً لمعاني النفعية السياسية ، فقد كان — فيما يرون — من المحرضين على عثمان ثم تحالف مع معاوية بن أبي سفيان للطلب بدمه ^٥ ، ووصفوا هذا التحالف بين الصحابين الجليلين بأنه " تحالف الصبيّة الأشقياء " ^٦ ، وأسرفوا في

^١ الطبري : السابق 204/7 — 205 ، المسعودي : مروج الذهب 222/3

^٢ ابن عبد ربه : العقد الفريد 448/4

^٣ المسعودي : السابق 228/3—229 ، ابن طباطبا : الفخري ص 134 ، ابن أعثم الكوفي : الفتوح 137/8 —

140 ، اليعقوبي : السابق 62/3 ، ابن عبد ربه : العقد الفريد 460/4

^٤ الأصفهاني : الأغاني 60/7 ، ص 19 171—172 ، المسعودي : السابق 228/3

^٥ فلهوزن : تاريخ الدولة العربية ص 130 ، راضي آل ياسين صلح الحسن هاشم ص 227 ، العقاد : معاوية بن أبي

سفيان في الميزان ص 100

^٦ د. محمد حلمي : الخلافة والدولة في العصر الأموي ص 83

الحديث عن دهاء عمرو الذي أنقذه من الموت في صفين بطريقة لا تليق^١، لينقذ معه معاوية من الهزيمة المحققة بخدعة التحكيم، فظفر بعد قليل بولاية مصر طعمة جزاء له على خدماته الكبيرة^٢..
واقموا المغيرة بن شعبة بالكذب والاستغلال^٣ والسخرية بأحكام الدين^٤، وزعموا أنه كان وراء استخلاف معاوية لابنه يزيد كي يضمن استمرار ولايته على العراق^٥.
وتحدثوا كثيرا عن استلحاق معاوية زياد بن أبيه وكيف تحكمت رغبة معاوية في ضم زياد إليه والإفادة من ذكائه وخبراته في إتمام هذا الاستلحاق^٦..

أما الحجاج بن يوسف فأحاطته أجواء الدعاية بغيوم ملبدة من يوم أن ولد حتى مات!.. فكان مولده في جو دموي نسجته أسطورة تزعم انه ولد مشوها لا دبر له؛ وأنه أبي أن يقبل ثدي أمه أو غيرها حتى تمثل لهم الشيطان في صورة الحارث بن كلدة فوصف لهم أن يذبحوا ذبائح ويولغوه دمها ثلاثة أيام فسوف يقبل الثدي في اليوم الرابع^٧، وخرجوا بقسوة الحجاج المعروفة عن حدود العقول؛ فزعموا أنه قتل في يوم واحد في مسجد البصرة سبعين ألفا، وأنه قتل صبرا مائة وعشرين ألفا؛ سوى من قتل في معاركه وحروبه، وأنه مات في سجنه ألف رجل وثلاثون ألف امرأة منهم ست عشرة ألفا مجردة^٨، وأنه — فيما يزعمون — صلب ابن الزبير لما هزمه بعد أن سلخ جلده وحشاه تبنا^٩!!

^١ الإمامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة 107/1، البيهقي: المحاسن والمساوي 53/1 حيث يزعمان أنه بارز عليا فلما علاه على بالسيف وأدرك أنه مقتول سقط عن فرسه وتلقى عليا بعورته فاستحيا وتركه..

^٢ راضي آل ياسين: صلح الحسن هاشم ص 227

^٣ فلهوزن: تاريخ الدولة العربية ص 111

^٤ الطبري: السابق 160/5 — 161، ابن الأثير: الكامل في التاريخ 202/3

^٥ الإمامة والسياسة 165/1

^٦ انظر أبا الفدا: المختصر في تاريخ البشر 186/1

^٧ المسعودي: مروج الذهب 132/3، ابن العماد: شذرات الذهب في أخبار من ذهب 107/1، العيني: عقد الجمان 401/11

^٨ الإمامة والسياسة 32/2 — 33، المسعودي: مروج الذهب 175/3

^٩ ابن الأثير: الكامل في التاريخ 27/4 — بل يزعمون أنه صلبه سنة حتى عتش فيه الحمام وأفرخ وعندما تسلمته أمه تقطع ثم تماسك وأما حاضته آنذاك — وهي في حوالي التسعين من العمر — ونزل اللبن من ثديها؛ فقالت: "قد حنت إليه مرضعه، ودرت عليه مرضعه"، الكشي: فوات الوفيات 212/1

أما عن دينه فقد أخرجه بعضهم من حظيرة الإسلام ، واتهمه بالكفر ، وما الظن برجل يرمونه بالتطاول على أنبياء الله ؛ فضلا عن أوليائه ^١ ..

وجاء خالد بن عبد الله القسري — أمير الحجاز ثم العراق — في إبان انبعاث العصية القبلية بين المضربة واليمنية فجاء تاريخه مهلهلا ، فشكك المؤرخون في نسبه ؛ وحاول بعضهم نفيه من قبيلته ^٢ " قسر " ورده إلى يهود تيماء ^٣ ، وشككوا في أخلاقه فاتهموه بالتخنث واللهو ، ثم رموه بالزندقة والتطاول على أنبياء الله وأوليائه ^٤ ، وكانت أمه نصرانية فكان — فيما يزعمون — يولى النصارى والمجوس على المسلمين ، وكانوا يشترون الجواري المسلمات ويطنوهم فيطلق ذلك لهم ولا يغير عليهم ^٥ ، وهكذا قدموا تاريخ هؤلاء الولاة في صورة كريهة تنطق بالتحامل والعداء ..

(د) تصوير المؤرخين نظام الحكم والمجتمع في العصر الأموي :

صور كثير من المؤرخين الحكم الأموي بأنه كان حكم استبداد وسفك دماء وإرهاب في مناخ مشبع بالخوف بواسطة طبقة من الأرستقراطية القرشية ^٦ ووصفوه بأنه الحكم الذي جوع الشعب المسلم وصرف أمواله في الملذات والرشا وشراء الضمائر وقمع حركات التحرر واكثر الأموال بالقهر والعسف ^٧ .. واتهموه بالفساد الخلقي وشيوع الانحلال والعبث ^٨ ، والعودة إلى روح الجاهلية بأحقادها وصراعاتها القبلية ^٩ ، وانعكس أثر ذلك على المجتمع والشعب الذي سرت فيه

^١ المسعودي : السابق ١٥١/٣ ، حيث يزعم أنه وصف سليمان عليه السلام بالحسد والبخل ، بينما يناقض نفسه فينقل عنه قبل ذلك بصفحة واحدة وصفه بإياه بالعبد الصالح !!

^٢ الأصفهاني : الأغاني ١٧/٢٢ - ١٨

^٣ السابق ٢٢ - ١٥ - ١٧ ، يعقوبي : تاريخ يعقوبي ٣٢/٢

^٤ الأغاني 16/22

^٥ د. حسن إبراهيم حسن تاريخ الإسلام السياسي 331/1 ، النظم الإسلامية 23 ، إبراهيم يعضون : الحجاز والدولة الإسلامية ص 248 ، الدولة الأموية والمعارضة ص 24

^٦ محمد مهدي شمس الدين : ثورة الحسين ص 177 ، جرحى زيدان : تاريخ التمدن الإسلامي 87/4 ، 89

^٧ حيث زعموا شيوع قصص الحب العذري والصريح في ذلك العهد (انظر لتفنيد ذلك محمود شاكر : التاريخ الإسلامي 42/4 - 43) حتى اعتبر بعضهم موسم الحج موسما للشعر والغناء ، ومعرضا إسلاميا للجمال (انظر طه حسين : حديث الأربعاء 292/1 - 293)

^٨ د. حسن إبراهيم : تاريخ الإسلام السياسي ١ / ٢٨٤ ، د. محمود إسماعيل : الحركات السرية في الإسلام

السلبية والجهل والاستخفاف بالدين^١، حتى أصبح بعض أشياخهم وأهل النعمة والرياسة فيهم لا يعرفون أهل بيت نبهم فيما يزعم هؤلاء المؤرخون^٢ ..

هـ) الفتوحات الإسلامية في عصر بني أمية وأحوال الموالي:

امتدت الفتوحات الإسلامية في عهد الأمويين لتشمل ما بين حدود الصين في أقصى الشرق وبلاد الأندلس وجنوبي فرنسا في أقصى الغرب؛ وما بين التوبة في الجنوب إلى أراضي آسيا الصغرى وحميد القسطنطينية — عاصمة البيزنطيين العتيدة — في أقصى الشمال وحصارها عدة مرات^٣.

لكن بعض المؤرخين وجدوا في هذه المفاخر وسائل للهجوم أيضا فصوروا التقدم الإسلامي والفتوحات بأنها كانت " احتلالا مسلحا بذكرنا بالاحتلال الروماني قديما والاحتلال الإنجليزي حديثا^٤، وعلى ذلك فلا يصح اعتباره تلاهما بين جنس وآخر أو انتصارا روحيا لدعوة ما^٥، بل جعلوه صورة لشعب يعيش عائلة على شعب آخر^٦، وجعلوا الهدف من هذه الفتوحات العظيمة التغلب وحشد الأموال^٧، ورآها آخرون أحيانا حملات للإرهاب وقطع الطريق ضد شعوب لا تبغي سوى السلام^٨ ..

ونعى كثير من المؤرخين حال الموالي وما تعرضوا له من ظلم على يد الأمويين على ما يتصور هؤلاء، فزعموا أن نظرة الأمويين إلى الشعوب المغلوبة كانت نظرة السيد للمسود، ونظرة الاحتقار والازدراء^٩.

^١ فكانوا لا يفرقون بين الجمل والناقة في دمشق (انظر : المسعودي : مروج الذهب ٣ / ٤١) ويصلي بهم معارضة — فيما يزعمون — الجمعة يوم الأربعاء (المسعودي : السابق والصفحة) ويتناول بعض أمرائهم الطعام على منبر الرسول ﷺ بالمدينة فيما يزعم صاحب الإمامة والسياسة (١٧ / ٢) ١٨ (١١)

^٢ المسعودي : السابق ٣ / ٤٢ — ٤٤

^٣ سياقي حديث أكثر تفصيلا عن الفتوح في الجزء الثاني ..

^٤ سيدة كاشف : مصر في فجر الإسلام ص ٧٣

^٥ فان فلوتن : السيطرة العربية ، ترجمة بيضون ص ٧٧

^٦ السابق ص 78

^٧ جرجي زيدان : تاريخ التمدن الإسلامي ٤ / ٩٣

^٨ فلوتن : السابق ٨١

^٩ د. حسن إبراهيم حسن : تاريخ الإسلام السياسي 542/1 ، وانظر ص ٣٤٩

١) موقف الأمويين من حركات المعارضة :

واجه الأمويون عددا من حركات المعارضين لهم كالشيعة والخوارج والزبيريين والموالي ، وكان كثير من هذه المواجهات عنيفا ، أريقَت فيه الدماء ، وبددت فيه طاقات الأمة .. والاتجاه العام لتناول المؤرخين لهذا المبحث يتجه إلى وجهتين :

١ — تمجيد الحركات المعارضة للأمويين فكرا وقيادة :

ليصور بعض المؤرخين حركات المعارضة على أنها حركات تقدمية ضد السلطة الطاغية ؛ فالتشيع — كظاهرة سياسية — يرمي إلى معارضة السلطة الجائرة عبر ثورة إصلاحية^١ ، والخوارج شكلوا حزبا سياسيا يتبنى العدالة الاجتماعية كما نادى بها الإسلام^٢ ، وثورات الموالي كانت بسبب الظلم الذي تعرضوا له من الأمويين ذوي النظرة العنصرية الضيقة^٣ ، أما العباسيون الذين ظفروا ببني أمية في نهاية الأمر فقد كانت دولتهم هي "الدولة المباركة"^٤ ، وهي التي أنقذت المسلمين من دولة الأمويين التي كانت على ما يصف ابن طباطبا "مكروهة عند الناس ملعونة مذمومة ؛ ثقيلة الوطأة ، مستهترة بالمعاصي والقبائح ، فكان الناس من أهل الأمصار ينتظرون دولة بني العباس صباح مساء"^٥ .

وقادة المعارضة كانوا — كما يصورهم المؤرخون — أطهارا حواريين بخلاف بني أمية .. وتعدت محاولات تمجيد معارضي الأمويين مجال الرواية التاريخية إلى محاولة وضع الأحاديث النبوية لتمجيدهم ، وقد تتبع ابن الجوزي في كتابه "الموضوعات" — الذي أوضح فيه كثيرا من الأحاديث الموضوعية — بعض هذه المحاولات ، ويظهر منها أنهم جعلوا الحسن والحسين رضي الله عنهما إمامين معصومين شأن أئمة الشيعة ، ونسبوا إلى رسول الله ﷺ نعيه الحسين ولعنه قاتله^٦ ، وزعموا أن الله تعالى أوحى إلى رسوله أني قتل بيحيى بن زكريا سبعين ألفا ، وأن قاتل بابن بتسك سبعين ألفا وسبعين ألفا^٧ !!..

^١ د. ييظون : الدولة الأموية والمعارضة ص 47

^٢ د. محمود إسماعيل : الحركات السرية في الإسلام ص 15

^٣ فلوتن : السيطرة العربية 113 ، 222

^٤ البلاذري : فتوح البلدان ص 147

^٥ ابن طباطبا : الفخري ص 143

^٦ ابن الجوزي : الموضوعات 409/1

^٧ نفسه 408/1

أما عبد الله بن الزبير ؛ فقد كان معروفا بكثرة عبادته ، غير أن بعض المؤرخين يبالغ في ذلك فيجعله قد قسم دهره على ثلاث أحوال : قليلة قائما حتى يصبح ، وليلة راكعا حتى يصبح ، وليلة ساجدا حتى يصبح ^١ ، وزعموا أنه مكث أربعين سنة لم يزع ثوبه عن ظهره ^٢ .. ونال العباسيون مزيدا من التمجيد لجدهم العباس بن عبد المطلب فنسبوا إليه وإلى ولده من الفضائل الكثير ، وأسبغوا المشروعية — على لسان النبي ﷺ — على ثورتهم ؛ فقد جعلوا العباس وصي النبي ﷺ ووارثه ورفيقه في الجنة ^٣ ، ونسبوا إلى الرسول ﷺ قوله — فيما يزعمون أنه رواه عن ربه — : " إذا سكن بنوك السواد ولبسوا السداد وكان شيعتهم أهل خراسان لم يزل الأمر فيهم حتى يدفعوه إلى عيس بن مریم " ^٤ ..

٢- تجريم المواجهة الأموية لحركات المعارضة :

ومواجهة الأمويين للمعارضة — في تصور هؤلاء المؤرخين — تتسم بالقسوة والوحشية ، ويجدر دراسة أسباب هذه القسوة في داخل نفوس بني أمية وخلفائهم الجاهلية ، فيما يرى هؤلاء المؤرخون ، لا من خلال الممارسات السياسية للمرحلة والمعطيات التاريخية الخاصة لعصرهم . فيزعمون أن تلك الروح الجاهلية والتأثر لأجداد الأمويين الصرعى في معاركهم ضد الإسلام قبل الفتح ، كانت وراء عنف مواجهتهم لثورة الحسين حتى إن مروان بن الحكم لما أته رأس الحسين رمى بها نحو قبر النبي عليه السلام — كما يزعم بعض المؤرخين — وهو يقول : يا محمد ؛ يوم بيوم بدر ^٥ .. وأنه لما قتل الحسين هتف يزيد بن معاوية فيما يزعمون قائلا :

ليت أشياخي ببدر شهدوا
جزع الخزرج من وقع الأسل ^٦

وادعى بعض المؤرخين أن الأمويين استباحوا المدينة المنورة في موقعة الحرة في خلافة يزيد ثارا من أهلها الذين قاتلوا الأمويين في بدر وأحد وغيرها ^٧ .. إلى غير ذلك من مبالغات وأغاليط سوف نعرض لبعضها عند الحديث عن هذه الثورات ..

^١ التويرى : نهاية الأرب 143/21

^٢ السابق : 145/21

^٣ ابن الجوزى : الموضوعات 31/2 — 32

^٤ السابق والصفحة

^٥ ابن أبي الحديد : شرح نهج البلاغة 72/4

^٦ ابن عبد ربه : العقد الفريد ٣٩٠/٤

^٧ د. طه حسين الفتنة الكبرى 226/2 ، دو بوضون : الحجاز والدولة الإسلامية 207 ، 208

نرا دور بعض كتب التفسير والحديث في تحريف التاريخ الأموي :

لعبت كتب التفسير والحديث دوراً مهماً في تحريف التاريخ الأموي ؛ وقام رواة الفرق الإسلامية خاصة الشيعة ببيت أفكارهم وتصوراتهم في هذا المجال^١ ، والحقيقة أن هذه الجهود لم يستشر خطرهما - مثلما حدث في روايات التاريخ - وذلك لأن العلماء المسلمين قد تعقبوا محاولات الكذب في التفسير والحديث منذ عصر مبكر ، فنبهوا إليها وحذروا منها ؛ فانكشف أمرها ، وقل خطرهما ..

فقد عقد السيوطي فصلين في كتابه " تاريخ الخلفاء " يتضح فيهما إلى أي مدى تسرب الطعن ضد بني أمية إلى الحديث الشريف الذي بذل علماء الأمة جهوداً مضنية في صيانه وحفظه .. أما الفصل الأول فتحت عنوان : " فصل في الأحاديث المنذرة بخلافة بني أمية " وأما الفصل الثاني فتحت عنوان : " فصل في الأحاديث المبشرة بخلافة بني العباس ".

وجاء في الفصل الأول عدة أحاديث منها : قال رجل للحسن بن علي لما صالح معاوية بن أبي سفيان : " سودت وجوه المؤمنين ، فقال : لا تؤنبني رحمك الله ؛ فإن النبي ﷺ رأى بني أمية على منبره فسأه ذلك ، فرلت : إنا أعطيناك الكوثر " ونزلت : " إنا أنزلناه في ليلة القدر ، وما أدراك ما ليلة القدر ، ليلة القدر خير من ألف شهر " يملكها بنو أمية بعدك يا محمد^٢ .. وروى ابن جرير الطبري في تفسيره : " رأى رسول الله ﷺ بني الحكم بن أبي العاص يرون على منبره نـزـو القردة فسأه ذلك ، فما استجمع ضاحكاً حتى مات ، وانزل الله في ذلك " وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس " ^٣ .. وجاء في الفصل الثاني عدة أحاديث تمتدح العباس وبنيه وتبشر باستمرار خلافتهم حتى نهاية العالم^٤ ..

^١ انظر : ابن رسته الأعلام النفسية ص 65 ، الكليني : الكافي 1/424 ، وانظر مبحث " موقف الشيعة من القرآن وأدلة اعتقادهم تحريفه " في كتاب الشيعة والسنة لاحسان إلهي ظهير ص 57 وما بعدها .. وابن حزم الظاهري : الفصل في الملل والأهواء والنحل 4/146 ، وراجع : ناهد عبد المجيد : مسائل الخلاف الفقهي بين الشيعة الإمامية وأهل السنة ، فصل بعنوان : رأي الشيعة في تحريف القرآن ص 72-106

^٢ ابن الأثير الكامل في التاريخ 3/204 ، وقال ابن كثير في البداية والنهاية 8/19 : حديث غريب ، بل منكر جداً

^٣ سورة الإسراء من آية 17 ، وراجع الطبري : جامع البيان 14/75-79 ، الشوكاني : فتح القدير 3/230

^٤ السيوطي 13-15 ، وما يستغرب لجوء السيوطي إلى رواية هذه الأحاديث مع علمه بحقيقة وضعها ؛ ولكن ذلك الاستغراب يقل حين نعرف مدى عمق الصلة بين السيوطي والخليفة العباسي المتوكل في القاهرة ؛ حتى لقد كتب له رسالة بعنوان " الأساس في مناقب بني العباس " ؛ جمع فيها بناء على طلب الخليفة أربعين حديثاً نبوياً في فضائل بني العباس ؛ ولا ريب أن معظمها أحاديث موضوعة مثل التي مضى ذكرها (راجع هذه الرسالة وهي مخطوطة في المكتبة الأزهرية تحت رقم 4022 تاريخ ، وراجع عن صلات السيوطي بهذا الخليفة العباسي مقال د. حسين ربيع : منهج

وهذه الأحاديث — كما هو واضح — ظاهرة الوضع ؛ وقد نبه السيوطي نفسه إلى ذلك عند سرد بعضها ...

وربما تتبع الوضعاء خلفاء بني أمية واحدا واحدا يضعون في ذمهم الأحاديث ؛ وقد ظفر معاوية بن أبي سفيان وابنه يزيد بحظ وافر منها .. فمما وضعوا في معاوية حديث " إذا رأيتم معاوية يخطب على منبري هذا فاقتلوه " ^١ ، وحديث " لا تذهب الأيام والليالي حتى يجتمع أمر هذه الأمة على واسع السرم ، ضخم البلعوم ، يأكل ولا يشبع ، لا ينظر الله إليه ، ولا يموت حتى لا يكون له في السماء عاذر ، ولا في الأرض ناصر ، وإنه لمعاوية ، وإني عرفت أن الله بالغ أمره " ^٢ .. وقد يجمعون معاوية مع عمرو بن العاص أحيانا ، مثل زعمهم أنه ﷺ سمعهما يتغنيان فقال " اللهم اركسهما في الفتنة ركسا ، اللهم دعهما في النار دعا " ^٣ ، كما يجمعون معاوية وابنه يزيد في مثل زعمهم أنه ﷺ قال : " يطلع عليكم رجل يموت على غير سنتي ، فطلع معاوية ، وقام النبي ﷺ خطيبا : فأخذ معاوية بيد ابنه يزيد وخرج ولم يسمع الخطبة ، فقال النبي ﷺ : " لعن الله القائد والمقود ، أي يوم يكون للأمة مع معاوية ذي الإساءة " ^٤ ، كما نسبوا إلى الرسول ﷺ حديثا يقول : " لا بارك الله في يزيد الطعان اللعان ، أما إنه نعي إلى حبيبي حسين ، وأتيت بتربته ، وأريت قاتله ، أما إنه لا يقتل بين ظهري قوم ولا ينصروه إلا عمهم الله بعقاب " ^٥ ، وقالوا إنه ﷺ قال " لا يزال أمر أمتي قائما بالقسط حتى يثلمه رجل من بني أمية يقال له يزيد " ^٦ ..

وكما نكروا اسم يزيد هذا لعله يصلح لابن معاوية أو لابن عبد الملك أو لابن الوليد ، أو لهم جميعا ، فقد نكروا اسم الوليد في هذا الحديث الموضوع : " ليكون في هذه الأمة رجل يقال له

السيوطي في كتابة التاريخ ، ضمن كتاب : جلال الدين السيوطي ص ٥١-٥٢ ، ود. الخربوطلي : دراسات نقدية وتحليلية لكتاب تاريخ الخلفاء للسيوطي ، مقال ضمن المرجع السابق ص ١٦٤)

^١ ابن الجوزي : الموضوعات 24/2-26 ، السيوطي : اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة ١/ ٢٢٠-٢٢١

^٢ الأصفهاني مقاتل الطالبين 76 وقال الذهبي في منهاج الاعتدال : سفيان (راوي الخبر) مجهول والخبر منكر ..

^٣ ابن الجوزي الموضوعات 28/2 : السيوطي : اللآلئ المصنوعة ١/ ٢٢١-٢٢٢

^٤ ابن تيمية : منهاج الاعتدال (اختصره) الحافظ الذهبي ص 258 — 259

^٥ قال ابن الجوزي في الموضوعات 46/2 : هذا الحديث موضوع بلا شك ...

^٦ السيوطي : تاريخ الخلفاء ص 139 ، ابن طولون : قيد الشريد في أخبار يزيد ص 36-37 ، ورواه البخاري في

التاريخ الكبير وقال : حديث معلول ، وانظر الهيتمي : مجمع الزوائد ٥/ ٢٤١-٢٤٢

الوليد ؛ فهو شر على هذه الأمة من فرعون لقومه " ^١ ؛ لعله ينطبق على الوليد بن عبد الملك أو الوليد بن يزيد أو عليهما جميعا ^٢ ..

هذا ناهيك عن وضع أحاديث كثيرة في فضائل علي بن أبي طالب ^٣ والحسن والحسين ^٤ والعباس بن عبد المطلب ^٥ وعلي بن الحسين بن علي ^٦ ، وفي كثير منها يقذف بني أمية بأشنع الأوصاف ^٧ ..

^١ ابن الجوزي : الموضوعات 46/2

^٢ وقد ذهب ابن الجوزي إلى هذا الظن بالفعل ؛ فقال : "فإن صحت هذه الرواية ودلت على ثبوت الحديث ؛ فالوليد ابن يزيد أولى به لأنه كان مشهورا بالإلحاد ، مبارزا بالعناد " (الموضوعات 47/٢)

^٣ ابن الجوزي : السابق 338/1-339، 347، 350-355، 370

^٤ ابن الجوزي : السابق 405/1-409

^٥ السابق 30/2-39

^٦ السابق 44/2-45

^٧ السابق 371/1، 409، 12/2

الفصل الأول

أدلة تحريف التاريخ الأموي وأسباب ذلك التحريف

المبحث الأول: أدلة تحريف التاريخ الأموي

رأينا فيما مضى أمثلة لتلك الروايات التاريخية التي تشتم منها رائحة الوضع والمبالغة والاختلاق ، ويتضح منها مدى التحامل الذي تعرض له بنو أمية عند تدوين تاريخهم .. كما مرت بنا أمثلة أخرى لمحاولات تشويه تاريخ الأمويين بالكذب واللدس في بعض كتب التفسير وبعض الأحاديث الشريفة ؛ على ما في ذلك من خطورة عظيمة لما للقرآن والحديث من مكانة خاصة عند المسلمين ، مما دفع بجمهرة من علماء الأمة إلى التصدي لهذه المحاولات وكشف زيفها وتعقب أصحابها . وإذا كان الله تعالى قد قبض للحديث الشريف من يكشف صحيحه من ضعيفه وموضوعه ، لما له من أهمية تشريعية خاصة فإن طبيعة علم التاريخ واتساع مجاله وتعدد عصوره وفيض رواياته قد وقفت حائلا دون تتبع كل محاولات التحريف والكذب فيه ، على اتساع مصادره وتنوعها .. ورغم ذلك فقد ظلت هناك أدلة متعددة على حدوث تحريف كبير للتاريخ الإسلامي بوجه عام والتاريخ الأموي — الذي هو جزء منه — على نحو خاص ... ومن هذه الأدلة :

أولا : إثبات بعض المؤرخين القدماء حدوث التحريف في التاريخ الإسلامي وتحذيرهم منه :

لقد تنبه بعض كبار مؤرخينا القدماء إلى شيوع الوضع في الرواية التاريخية إلى درجة أن هؤلاء المؤرخين لم يجدوا بدا من ذكر هذه الأخبار الموضوعية لشيوعها أحيانا ولكيلا يتهمهم أحد بجهل شيء ذكره آخرون ، أو لأنهم كانوا يعتبرون من الأمانة العلمية أن يذكر أحدهم كل ما يروى له ، واتجه فريق آخر منهم إلى الانتقاء من هذا الركام الكبير فاختر ما صح عنده ونبه إلى زيف كثير مما عده .. فيقول شيخ مؤرخينا القدماء ابن جرير الطبري في مقدمة كتابه " تاريخ الرسل والملوك " : " فما في كتابي هذا من خبر يستكره قارئه ، أو يستشنع سامعه من أجل أنه لم يعرف له وجهها في الصحة ، فليعلم أنه لم يؤت ذلك من قبلنا ، وإنما أتى من قبل بعض ناقله إلينا ، وإنما أدبنا ذلك على نحو ما أدى إلينا " ¹ .. ويروى أبو الفرج الأصفهاني ما يعتبره من الأكاذيب وبينه إليه أحيانا فيقول

¹ الطبري : السابق 8/1

: ".... وهذا من أكاذيب ابن الكلبي ، وإنما ذكرته على ما فيه لئلا يسقط من الكتاب شيء قد رواه الناس وتداولوه" ^١ ..

هذا بينما يتتقى ابن الأثير بعض الروايات ويهمل بعضها ويقول في سبب ذلك : " لم أذكر في موقعة الجمل إلا ما ذكره أبو جعفر (يعنى الطبري) إذ كان أوثق من نقل التاريخ ، فإن الناس قد حشدوا تواريتهم بمقتضى الأهواء " ^٢ .. ويشن ابن العربي حملة عنيفة على أهل الأهواء من المؤرخين ولا يثق إلا برواية أهل الحديث الذين يتفحصون رواياتهم ويميزون بين غثها وسمينها ، فيقول : " ولا تقبلوا رواية إلا عن أئمة الحديث ، ولا تسمعوا كلاما لمؤرخ إلا للطبري " ^٣ وغير ذلك هو الموت الأحمر والخطر الأكبر ، فإنهم ينشئون أحاديث استحقار الصحابة والسلف والاستخفاف بهم ، واختراع الاسترسال في الأقوال والأفعال عنهم ،... فإذا قاطعتم أهل الباطن واقتصرت على رواية العدول سلمتم من هذه الحبال " ^٤ .. ويحذر ابن خلدون من قبول الروايات الموضوعية في حق الصحابة والتابعين ، فيقول : " فكثيرا ما يوجد في كلام المؤرخين أخبار فيها مطاعن وشبه في حقهم ، أكثرها من أهل الأهواء " ^٥ ، ولا يكفي ابن خلدون بذلك بل يتوقف بحسه التاريخي الواعي لدراسة هذه الظاهرة وشرح عللها وأسبابها ^٦ ..

ثانيا : شيوخ الكذب على الأمويين في دولتهم وبعد زوالها :

في أيام دولتهم تعرض الأمويون لعداء عديد من الفرق الإسلامية — كما سيأتي بيانه — فحاول بعض أنصارها تشويه صورة رجال هذه الدولة أثناء وجودها وبعد زوالها ... من ذلك ما رواه أبو الفرج الأصفهاني من أنه لما تزوج خالد بن يزيد بن معاوية رملة بنت الزبير بن العوام أنشد فيها أبياتا من الشعر تقول :

أحب بنى العوام طرا لحبها ومن حبها أحبت أخوالها كلها ..

فلحقف بعض خصوم الأمويين هذه الأبيات وزاد فيها ..

فإن تسلمي نسلم ، وإن تنصري يخط رجال بين أعينهم صلبا

^١ الأغاني 40/10 ، 182/18

^٢ الكامل في التاريخ 25/4

^٣ بسبب ذكره أسانيد رواياته فبين منها أصحاب الصدق أو الكذب من الرواة ..

^٤ العراصم من القواصم 260-261

^٥ المعبر 188/2

^٦ راجع : المقدمة 35/1

فلما سمع عبد الملك بن مروان هذا الشعر قال لخالد : تنصرت يا خالد ؟ فقال : وما ذاك ؟ فأنشده هذا البيت ، فقال خالد : علي من قاله ومن نخلنيه لعنة الله ^١ ..

وقد يكون الخوف من بني أمية حال أحيانا دون التماسي في صنع الروايات ضدهم ، فلما ذهبت دولتهم اتسع نطاق الكذب عليهم ، حتى أصبح الكذابون يقدمون قصصا مخترعة بكاملها ؛ فقد ذكر الأصفهاني أيضا أنه قد وقع لخار بين رجل من زنادقة الشعوية ورجل من ولد الوليد بن عبد الملك — وذلك في دولة بني العباس — خرجا فيه إلى أن أغلظا المسابة ، فوضع الشعوي عليهم كتابا زعم فيه أن أم البنين زوجة الوليد بن عبد الملك عشقت الشاعر وضاح اليمن ، فكانت تدخله صندوقا عندها إن خافت عليه أن ينكشف أمره ، فوقف على ذلك خادم للوليد فأقماه إليه ، وأراه الصندوق فأخذه الوليد فدفنه ودفن الشاعر فيه حيا ^٢ .. وسوف يأتي مزيد بيان لذلك عند الحديث عن دور الفرق الإسلامية في الكذب على الأمويين ..

ثالثا : كتب ضائعة في فضائل بني أمية :

حكمت دولة بني أمية المسلمين أكثر من تسعين سنة ، وكان لهم في هذه المدة دعاة وأولياء وحواريون من مؤرخين وفقهاء ومتأدبين وشعراء ، وعلى ذلك فمن البدهي أن نفترض أنه كان هناك نتاج ضخم من الكتابات لصالح بني أمية ودولتهم ، لم يأخذ حظه من العناية والتدوين ، أو من النشر والإذاعة ، أو تعرض عمدا للإضاعة والإخفاء ؛ ويذكر المسعودي ما يعزز هذا الافتراض بقوله : " فقد رأينا بعض المتأخرين ممن ينحرف عن الهاشميين — الطالبيين منهم والعباسيين — ويتحيز إلى الأمويين ويقول بإمامتهم ، ويذكر أنه كانت لمن ملك من بني أمية ألقاب كألقاب خلفاء العباسيين " ^٣ ، ويقول في موضع آخر : " ورأيت في سنة 324 بمدينة طبرية من بلاد الأردن من أرض الشام عند بعض موالي بني أمية — ممن ينتحل العلم والأدب ، ويتحيز إلى العثمانية — كتابا فيه نحو من ثلاثمائة ورقة بخط مجموع مترجم بكتاب " البراهين في إمامة الأمويين ونشر ما طوي من فضائلهم ، أبواب مترجمة ، ودلائل مفصلة " ^٤ ..

وإن ضياع هذه الكتب وهذه الروايات التي لا بد أن هؤلاء المتأخرين المنحرفين عن الهاشميين والموالين لبني أمية كانوا يتناقلونها ، ويحتجون بها ، إن ضياع هذه الثروة يجعلنا نتساءل بشغف عن

^١ الأغاني 260/17 — 261

^٢ السابق 211/6

^٣ التنبيه والإشراف ص 289 — 290

^٤ السابق 291

الظروف التي صاحبت عصر التدوين الأموي لدولة بني أمية ، والمؤثرات أو العوامل التي أثرت فيه .. وهو ما سنتناوله في البحث التالي ...

البحث الثاني : أسباب تحريف التاريخ الأموي

شاع عند كثير من المؤرخين القدماء والمحدثين أن تدوين العلوم الإسلامية ومنها التاريخ — قد بدأ في العصر العباسي ، وأن هذه العلوم كانت قبل ذلك تتقل بواسطة الرواية الشفهية من راو إلى آخر ، ومن جيل إلى آخر^١ ، غير أن دراسات حديثة أثبتت أن بدايات التدوين تترد إلى ما قبل العصر العباسي بكثير ، وأن بعض الآثار المكتوبة وجدت منذ عصر الرسول ﷺ وصحابته ، الذين أخذ عنهم جيل التابعين^٢ ؛ ولكن من المرجح أن هذه الآثار المكتوبة ظلت محدودة ، وأنها كانت تمثل مذكرات يستعين بها الرواة والعلماء الذين ظلوا يعتمدون على الرواية الشفهية كدلالة على سعة العلم وعلو الشأن ، وينظرون بتوجس إلى احتمالات التحريف والتصحيف في الآثار المكتوبة .. وأن تدوين العلوم لم يصبح ظاهرة واسعة مشتهرة يقر بها العلماء والمريدون إلا في العصر العباسي؛ وإن كان ذلك لم يحدث فجأة ، وإنما سبقته مراحل طويلة من الكتابة ..

وقد وجدت عدة عوامل أحاطت بذلك التدوين التاريخي في طوره التمهيدي الباكر قبل العصر العباسي ، وفي طوره النشط الذي أصبح فيه ظاهرة عامة زمن العباسيين ... وبعض هذه العوامل أثر تأثيرا كبيرا على تحريف التاريخ الأموي بما يستدعي وقفة تفصيلية نذكر فيها بعض هذه العوامل وكيفية تأثيرها ..

أولا : ضياع معظم النتاج التاريخي الباكر :

لقد ضاع كثير من ذلك الجهد التاريخي الباكر والضخم الذي بذله علماء القرن الأول للإسلام ، وما أكثرهم ، فلم يصلنا منه شيء ذو بال إلا ما حفظه لنا المؤرخون المتأخرون ونسبوه إلى أصحابه ، فحفظوا لنا قائمة كبيرة من أسماء العلماء والرواة ، الذين — لولا هذه الاقتباسات — لم تكن سنعرف عن جهودهم الكثير .. ومن المؤكد أن كثيرا من ذلك النتاج التاريخي كان سينصف بني أمية ، وسيلقى مزيدا من الضوء على تاريخهم ، وسيعطي وجهات نظر محايدة عنهم ، أو مؤيدة

^١ حاجي خليفة : كشف الظنون 26/1 ، الغزالي : إحياء علوم الدين 97/1 ، الذهبي : تذكرة الحفاظ 151/1 ،

^٢ ممن اهتموا بتقرير ذلك فؤاد سزكين في كتابه : تاريخ التراث العربي ، وعثمان مروي : منهج النقد التاريخي

لهم ، إذ إن معظمه إنما كتب في عهدهم ، ويبد بعض رجالهم ، أو علمائهم المقربين منهم والخبرين بهم ، وبعض هذا النتاج كان لبعض الخلفاء والولاة فضل فيه وفي إتمامه ، كما سوف نعرف حين يلتي الحديث عن دور الأمويين في نهضة العلوم الإسلامية ، كما ضاعت جل الوثائق السياسية لذلك العصر، بما تحمل من دلالات قوية على سير الحياة فيه من وجهة نظر حكومية أو إدارية .

وقد ساعدت عدة أسباب على ضياع ذلك التاريخ ، منها نظرة العلماء آنذاك إلى الآثار المكتوبة كعامل مساعد على التذكرة والحفظ ، غير أنه لا يصح أن يعول عليها بشكل أساس في التعليم وحلقات الدرس ، وذلك لتخوفهم مما يعرض للكتابة من تغير وتبديل أو نسخ وإزالة أو تحريف وتصحيف ، فكان شعارهم " لا يفتي الناس صحفي ولا يقرئهم مصحفي " ، وكان من منهجهم " لا تأخذوا العلم من الصحفيين " ^١ ..

ومن أسباب ضياع هذه الآثار قيام كثير من الثورات التي أكلت كثيرا من التراث المعارض لها وسط مظاهر الغضب الجامح ، مثلما حدث بقيام الثورة العباسية ، ثم قيام الدويلات المستقلة عنها ، مما أتلّف كثيرا من الوثائق السياسية للحكومات البائدة ؛ أو إضاعة هذه الوثائق أو إخفائها بسبب الخصومات السياسية والمذهبية .. بل إن كثيرا من هذه الوثائق السياسية الخاصة بالعصر الأموي لحقها الدمار حين تعرضت بعض الدواوين التي كانت تحفظ فيها للحريق في أيام بني أمية ، مثلما حدث في ديوان الكوفة الذي احترق بما كان يضمه من وثائق سنة 82 هـ - إبان فتنة ابن الأشعث ^٢ ، ومثلما حدث لديوان القسطنطين الذي تعرض للحريق أيضا في العصر الأموي ^٣ .. وهكذا لم يصلنا شيء من مستندات الدولة الأموية غير مجموعة قليلة خاصة بمصر عثر عليها مع مجموعة من الأوراق البردية المكتوبة بالعربية واليونانية والقبطية ^٤ ، وبعض النصوص الوثائقية التي حفظتها لنا كتب التاريخ المتأخرة مثل كتب ابن سعد والبلاذري والقلقشندي وغيرهم ، ويجب تناولها بحذر شديد إذ إنه قد نقل معظمها من كتب مقدمة وليس من الأصول ^٥ ، كما أنه قد عثر أخيرا على بعض المسكوكات التي توضح بعض ملامح التصور السياسي والمالي للدولة ، وأسفرت جهود العلماء

^١ الخطيب البغدادي : الكفاية في علوم الحديث 162-163

^٢ أبو يوسف : الخراج 68 ، وراجع جواد علي : موارد تاريخ الطبري ص ١٥٦ مجلة الجمع العلمي العراقي ج ١ سنة ١٩٥٠م

^٣ راجع د. السيد عبد العزيز سالم : التاريخ والمؤرخون العرب 135-136

^٤ د. عبد المنعم ماجد : التاريخ السياسي للدولة العربية 12/1

^٥ السابق والصفحة

حديثاً عن اكتشاف بعض قصور الخلفاء والأمراء الأمويين بالشام ، مما يعطي صورة قريبة من الواقع للتطور المعماري والفني للأمويين واهتمامهم بهذه النواحي الحضارية ، ومدى ما بلغوه في هذا الشأن^١ . ومن المؤكد أن ضياع هذه الآثار التاريخية عن دولة الأمويين قد أساء كثيراً إلى تاريخهم ؛ حيث انفردت الكتابات المتأخرة والتي تم معظمها في العصر العباسي بالتأثير الأكبر والدور الأعظم في رسم صورة بني أمية ، ومعروف عدااء العباسيين للأمويين كما سيأتي ..

ويجدر بنا أن نقدم نموذجاً لما كان يمكن أن تسهم به الوثائق السياسية — لو سلمت — من خدمات جليلة في إنصاف الأمويين .. فمصادرتنا التاريخية لا تقدم صورة طيبة لعامل الأمويين على مصر قرّة بن شريك (90-96 هـ) حيث تسرف في الحديث عن جشعة وحبه للمال وقسوته مع رعيته من أهل مصر ، على حين تظهره أوراق البردي التي عثر عليها في كوم أشقا بمصر في صورة الحاكم العادل اليقظ الذي لا تغيب عنه أخبار رعيته ، والحازم الذي لا تخدعه ألاعيب ولائه ، ففي إحدى هذه البرديات ذكر أن قرّة بن شريك قد أرسل إلى صاحب الكورة يطلب منه ما تجمع لديه من الضرائب ؛ لكنه خاف أن يظلم العامل رعيته فأوصاه أن يعدل بين الناس ولا يفعل شيئاً يكرهونه ؛ ونراه في مرة أخرى يرسل إلى عامله هناك يذكر له أن صاحب البريد أخبره بأنه أوقع الغرامة على بعض القرى ؛ ويطلب من ذلك العامل أن يرد ما جمعه من غرامة حتى يرسل إليه في هذا الشأن .. وفي كتاب آخر نجد قرّة بن شريك يرسل إلى صاحب كورة أشقوة يطلب منه سداد الدين عن أحد رعيته ، ولنجده أيضاً يأمر بالقبض على أحد المجرمين ، مما يدل على يقظته وإحاطته بأخبار رعيته ، وفي كتاب آخر نراه يحدد أجور الصناع الذين يعملون في بناء السفن ، ويخشى أن يترك تحديد ذلك إلى صاحب الكورة التي منها الصناع مخافة أن يجور أو يحايي^٢ ..

ثانياً : تأثير الحزبية السياسية على تدوين التاريخ الأموي :

شهد العصر الأموي تكوين عدد من التجمعات الإسلامية التي ناصبت الأمويين العدااء ، ودخلت في صراع معها استمر حتى سقطت دولة بني أمية ، وبعض هذه التجمعات أو الفرق الإسلامية ظهر مبكراً كالشيعة والخوارج والزييريين ؛ وبعضها نشأ متأخراً نتيجة اجتهادات دينية وكلامية مثل المعتزلة ، كما كان هناك بعض الموالي الفرس الذين اعتصموا بقوميتهم الفارسية ، وشكلوا جبهة منازعة للأمويين في معظم فترات تاريخهم ..

^١ راجع الفصل الخاص بالمتجزات الحضارية في العصر الأموي بالجزء الثالث ..

^٢ د. سيدة كاشف : مصر في فجر الإسلام 30 ، الوليد بن عبد الملك ص 80-89 ، جروهمان : أوراق البردي

المصرية 23/3 - 24 وانظر نماذج لعدله وحرصه على بيت المال 3/3 - 43

وقد كان لهذه التجمعات جهود بارزة في تشويه صورة بني أمية كحلقة من حلقات العدااء لهم ، أثناء قيام دولتهم وسيطرتما ، كما ساهم بعضها في تحريف تاريخهم لما كتب ذلك التاريخ بعد ذهاب دولتهم ، حيث برز كثير من المؤرخين الذين يدينون بأفكار هذه الاتجاهات المعادية للأمويين وكان من الطبيعي أن تأتي كتابتهم عنها متأثرة بذلك العدااء .. وسوف نخص بمزيد من التفصيل بعض هذه الاتجاهات وتأثيرها على تدوين تاريخ الأمويين وتحريفه ..

— الشيعة :

ولعل أبرز جهودهم في ذلك المجال اتجهت صوب تمجيد زعمائهم من الثائرين على بني أمية ، أو تعظيم علي عليه السلام وأبنائه ، واختلاق الفضائل لهم — وهم غير محتاجين إليها — كما مر بنا ، حتى بلغ عدد الأحاديث الموضوعة في فضل علي بن أبي طالب أربعة وستين حديثا ، كما ذكر الشوكاني ^١ ؛ حتى قال مؤرخهم ابن أبي الحديد : " وأعلم أن أصل الأكاذيب في أحاديث الفضائل كان من وجهة الشيعة ، فإنهم وضعوا في مبدأ الأمر أحاديث مختلفة في صاحبهم ، حملهم على وضعها عداوة الخصوم ^٢ ، وكان الإمام الشعبي يقول عنهم : لو أردت أن يعطوني رقابهم عبيدا ، وأن يملئوا بيتي ذهبا على أن أكذب لهم علي علي لفعلوا ، ولكن والله لا كذبت أبدا ^٣ ..

وكان المختار بن أبي عبيد أحد الذين ادعوا التشيع — ليصل من خلال ذلك إلى الخلافة — مناولا لبني أمية ، وقد تمت له السيطرة على الكوفة بعد مقتل يزيد بن معاوية واضطراب الأمر بالشام ، وأراد أن يضم إليه آنذاك إبراهيم بن الأشتر لينجح به ثورته ، فلم يجد أيسر من اختلاق وثيقة مدعاة زعم أنها رسالة إليه من محمد بن الحنفية يلقيه فيها بالمهدى ، ويجعله وزيرا له ؛ طالبا بدماء آل البيت ... وقد أحكم المختار أمره فأعد شهود الزور الذين يشهدون بصحة هذه الرسالة أمام إبراهيم بن الأشتر ليقتنع بذلك بوجوب نصرة المختار ، وقد تم له ما أراد ^٤ ..

وكان المختار نفسه يقول لأحد أصحاب الحديث : ضع لي حديثا عن النبي ﷺ بأي كائن بعده خليفة ، وطالب له بكرة ولده ، وهذه عشرة آلاف درهم وخلعة ومركوب وخادم ، فقال الرجل : أما عن النبي ﷺ فلا ، ولكن اختر من شئت من الصحابة ، وأعطتك من الثمن ما شئت ، فقال : عن النبي ﷺ أوكد ، فقال الرجل : والعذاب أشد ^٥ ، وكان بعض الصادقين من آل البيت

^١ الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة 330 — 384 ونقل ذلك عنه د. مصطفى حلمي : نظام الخلافة في

الفكر الإسلامي 190-191

^٢ شرح نهج البلاغة 48/11

^٣ ابن الجوزي : الموضوعات 338/1

^٤ الطبري : السابق 16/6-17

^٥ ابن الجوزي : الموضوعات 39/1

يرعون من هؤلاء الكذابين على الملأ ؛ ويحذرون منهم مثل علي زين العابدين ^١ وجعفر الصادق ^٢ وعمر بن علي بن الحسين ^٣ ..

وإذا كان ذلك الكذب كله قد تم في العصر الأموي ، وفي أثناء سيطرة الأمويين ، وفي الحديث الشريف والتاريخ معا ، فإنه قد ظهر جماعة في العصر العباسي من كبار المؤرخين الذين ترجحوا تلك العداوة المتأصلة إلى تزيد في روايات التاريخ الأموي ، واختلاق لبعض الأخبار التي تسيء إلى بني أمية وتشوه سيرتهم ، وتلون أخبار ثورات الشيعة ضدهم بألوان البطولة والتعاطف مع الثائرين ، والاقحام والتشجيع على الأمويين ، ومن هؤلاء المؤرخين البارزين أبو مخنف لوط بن يحيى وهشام بن الكلبي وأبو محمد بن السائب الكلبي ثم الأصفهاني واليعقوبي والمسعودي وغيرهم ممن سوف تأتي تراجم لهم وبيان لمدى تحاملهم على الدولة الأموية...

— الموالي —

وقد شاع بين المؤرخين اقام الأمويين بالتعصب للعرب واضطهاد الموالي ، وهذا الاقام له حظه من البحث والدراسة في موضع تال إن شاء الله ؛ ولكننا هنا نؤكد أن بعض هؤلاء الموالي قد صدق إسلامه وخلص انتماؤه للدين والعربية ، حتى برعوا في العلوم الإسلامية فكان منهم أمثال سيويه في النحو ، والطبري في التفسير ، وأبي حنيفة في الفقه ، والبخاري ومسلم والترمذي والسجستاني في الحديث ، وآلاف غيرهم في شتى نواحي العلوم الإسلامية ^٤ ؛ كما برع بعضهم في التاريخ وروايته مثل الواقدي والمدائني وابن إسحاق وأبي معشر السندي وأبي عبيدة والبلاذري والطبري والدينوري وغيرهم ^٥ ؛ على حين احتفظ آخرون بقوميتهم الفارسية وأحقادهم على العرب واستعلائهم عليهم ، فشكّلوا طائفة الشعبوية ، وهي حركة اجتماعية عنصرية استهدفت ضرب الكيان العرب الإسلامي من خلال ثقافته وفكره وكل القيم التي تضمنها تراثه الحضاري ^٦ ، وأصبح فهم المقيم " تشويه الهالة التي وضعها الدين الإسلامي والفكر الإسلامي من حول العرب بتشويه تاريخهم ، والدس عليهم ، والأخذ بأخبار المثالب ، وإبراز النقائص وتقصيصها " ^٧ ، وزاد من خطر هذه

^١ إحسان إلهي ظهير : السنة والشيعة 30

^٢ السابق والصفحة

^٣ مصعب الزبيري : نسب قريش 62

^٤ راجع د. شاكر مصطفى التاريخ العربي والمؤرخون 447/1 - 448

^٥ السابق 87/1

^٦ د. فاروق عمر : حول طبيعة الحركة الشعبوية مقال بمجلة المجتمع العلمي العراقي الجزء الثاني من المجلد السادس

والثلاثين سنة 1405هـ / سنة 1985 م ص 197

^٧ د. شاكر مصطفى : التاريخ العرب والمؤرخون 68/1 - 87

الشعوبية إنما ازدهرت في عصر تدوين العلوم ، فكان ذلك من سوء حظ العلم ^١ ؛ وكانت لها آثارها السيئة على تدوين التاريخ والأدب والأنساب ^٢ ...

وبرع الشعوبيون في تأليف كتب المثالب يجمعون فيها كل ما يشتهون من مساوئ العرب وقبائلهم ورجالهم وقد ينسبون بعض هذه الكتب إلى رجال من قادة العرب أنفسهم ، ليخفي غرضهم ، ويشيع وضعهم ، فقد نسبوا إلى زياد بن أبي سفيان وضع كتاب في " المثالب " ، فيقول الأصفهاني : " وأصل المثالب زياد — لعنه الله — فإنه لما ادعى إلى أبي سفيان ، وعلم أن العرب لا تقر له بذلك مع علمها بنسبه ، ومع سوء آثاره فيهم ، عمل كتاب المثالب ، فألصق بالعرب كلها كل عيب وعار ، وحق وباطل " ^٣ ..

وكان زيادا لما اتصل بنسبه بأكبر بيوتات العرب أراد هدم كرامة العرب كلهم ؛ وزياد الذي اشتهر بعقله لا يمكن أن يفعل ذلك ، ولا يمكن أن يقبله منه بنو أمية الذين التحق به نسبهم ، ولا أشراف العرب الذين استمرت به صلاتهم ، لكنها براعة الكذب ، أن يلصقوا فعلتهم بأحد قلدة العرب ويظنوا هم برآء !

وزعموا أن هشام بن عبد الملك أمر النضر بن شميل وخالد بن سلمة المخزومي فوضعا كتابا في مثالب العرب ومناقبها ؛ وليس لقريش في هذا الكتاب ذكر ^٤ ؛ وتلك أيضا دعوى بلا دليل ، تسير في ذات الطريق التي اتهموا فيها زيادا ، وهي دعوى مشتهرة تلقفها القدماء والمحدثون ^٥ . وجاء أبو عبيدة معمر بن المثنى فجدد الكتاب المنسوب إلى زياد وزاد فيه وكتب كتاب " الموالي " و " فضائل الفرس " ، ورغم مرسته العلمية العالية فإن أخباره تكشف عن مثالب بشعة ^٦ .. ثم نشأ غيلان الشعوبي ؛ واسمه علان — أو غيلان بن الحسن الوراق وعرف بالشعوبي لعصية الشديدة على العرب وبغضه لهم ^٧ ؛ كما أنه كان " زنديقا ثويا لا يشك فيه ، عرف في حياته بعض مذهبه .. ثم انكشف أمره بعد وفاته ، فأبدع كتابا لطاهر بن الحسين ^٨ ، وكان شديد التشعب والعصية

^١ أحمد أمين : ضحى الإسلام 77/1

^٢ راجع السابق 66/1 — 77 ، د. عبد العزيز الدوري : مقدمة في تاريخ صدر الإسلام 12

^٣ الأغاني 21/20

^٤ حسن السندي : هامش البيان والتبيين للجاحظ ج 3 ص 4

^٥ انظر ذكرها عند بعض المحدثين مثل د. شاكر مصطفى التاريخ العرب والمؤرخون ج 1 ص 95

^٦ النعماني : لطائف المعارف ص ٩٩ ، ابن النديم : الفهرست ص ٧٩ — ٨٠

^٧ د. محمد نبيه حجاب : مظاهر الشعوبية في الأدب العربي ص 563

^٨ طاهر بن الحسين : قائد جيش المأمون في صراعه مع أخيه الأمين ثم واليه على خراسان ، وتغير طاهر على خليفته فأعلن استقلاله بحرا سان فأرسل وزير المأمون أحمد بن أبي خالد الأحول من دس له السم (انظر : ابن طباطبا : الفخري ص 214 — 215 — 224) .

خارجا عن الإسلام ، فبدأ فيه بمثالب بني هاشم وذكر مناكحتهم وأمهاتهم وصنائعهم ، وبدأ منسهم بالطيب الطاهر رسول الله ﷺ فغمصه وذكره ، ثم والى بين أهل بيته الأذكىاء والنجباء عليهم السلام؛ ثم بيطون قريش على الولاء ، ثم بسائر العرب فالصق بهم كل كذب وزور ، ووضع عليهم كل خبر باطل " ١ ..

وما يذكر عن إعلان الشعبي ثري الدلالة على ما بلغت حركة الشعبية من قوة وخطورة ؛ حتى إن أحد أكابر دعاة لا ينكشف أمره إلا بعد وفاته — كما حدث مع إعلان هذا — وحتى إن أحد كبار رجال الدولة المقربين إلى خليفته ، بل صاحب الفضل الكبير في نصرته واستخلافه ؛ كان أحد الشعبين المبرزين ، يمارس نشاط الهدام متحصنا بمركره ومكانه ..

ولا ريب أن كتب المثالب هذه وجدت بغيتها في ثلب بني أمية ، تدفعها إلى ذلك ثارات التاريخ وما يحمله الموالي للأمويين من ذكريات سيئة ؛ حيث كان دورهم في دولتهم أكثر تحجيما ، ومكانتهم فيها أقل شأنا مما أصابوه مع العباسيين فقد كانت لهم معهم اليد الطولى والخطر الأكبر ، وساعد على استمرار ثلبهم للأمويين اشتهاؤ الحكام ذلك ، وما الظن بالهجوم على قريش — وآل العباس هم الحاكمون — وأحد الشعبين إذا انتقد جدهم العباس بشيء كان جزاءه السجن عدد سنين — كما حدث مع الهيثم بن عدى ٢ ؛ ما الظن بالهجوم على قريش إلا إذا انصب معظمه على الأمويين .. وقد ضاعت كتب المثالب فلم تصلنا ، ولكن وصلتنا روايات أصحابها في كتب التاريخ ؛ وما أحرانا أن نقف عندها وقفة متريثة وقد عرفنا اتجاهات أصحابها ونواياهم ..

أمثلة لتأثير الشعبين على التاريخ الأموي :

ونكتفي هنا بذكر اليسير من ذلك ، فسوف يأتي مزيد من صور التشويه الشعبي للتاريخ الأموي — عند الحديث عن رواقهم ومؤرخيهم فيما بعد إن شاء الله ..

زعم الهيثم بن عدى أن المهلب بن أبي صفرة كان أبوه مشركا أسلم زمن عمر بن الخطاب ، ولم يكن اختن ، فاختن هو وامراته ، وأنه كان من موالي الأزدي — أزد عمان — وليس من خلص العرب ، وقد عقب الأصفهاني على ذلك بقوله : وليس هذا من الأقوال المعول عليها ٣ ، ويرد ذلك فيقول عن الهيثم بن عدى : إنه كان دعيا فأراد أن يعر أهل البيوتات تشفيا منهم ٤ ..

ويقول د. عبد العزيز الدوري عن تحريفهم للتاريخ الإسلامي " .. فكلما لاحظ الشعبية عملا رائعا حاولوا تقليل شأنه ، بنسبته إلى أمور تافهة ، فحركة التعريب الكبرى في زمن عبد الملك

١ الأصفهاني : الأغاني 22/20

٢ ابن خلكان وفیات الأعيان 302/2

٣ الأغاني 21/20

٤ السابق 22—21/20

والوليد وهشام تلك الحركة التي شملت الدواوين والنقد والطرز ، كانت مرحلة حاسمة في التطور الثقافي وفي الاستقرار السياسي والاقتصادي ، وربما كان التعريب هذا أعظم حدث ثقافي سياسي بعد جمع القرآن ، نظم وفق خطة شاملة ، ولكن الروايات تظهره مرتجلا ، وتنسبه إلى أمور تافهة ، كغضب الخليفة على دلال كاتب ، أو غضب وال من تباطؤ مولى .. أو بسبب تهديد البيزنطيين بأن يشتموا الرسول على النقود ، كأن النقود صحف للدعاية ، وكأن الناس يقرءون الحروف اليونانية ، وكأن البيزنطيين كانوا يسكون النقود للعرب " ١ ...

— المعتزلة :

وقد ظهرت هذه الفرقة على يد واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد في الفترة الأخيرة من عمر الدولة الأموية ، وموقف المعتزلة من الأمويين موقف مافر العداء ؛ إذ يعدونهم فاسقين وسلفطي العدالة الواجب توافرها في الخلفاء ، وهم يعتبرون أن الفاسق في منزلة بين الإيمان والكفر — وهو ما يعبرون عنه في أحد أصولهم الخمسة — بالمنزلة بين المولتين ٢ ، وهو على ذلك في النار إذ لا توجد في الآخرة إلا الجنة والنار .

وقد بدأ بمحنتهم عن الأمويين حين تعرضوا للحديث عن القتال الذي نشب بين الصحابة في موقعة الجمل ، فأروا أن أحد الفريقين المتحاربين في النار ، ولا يعينونه ، إذ غم عليهم تحديده ٣ ؛ ولكنهم في صراع على معاروة وأهل الشام يرون أن عليا كان على الحق ، وأن معاوية وأتباعه كانوا بغاة خارجين على الإمام الحق ، ولذا فهم يتبرءون من معاوية وعمرو بن العاص ومن كان في صفهما ٤ ..

والمعتزلة يشترطون توافر العدالة في الخلفاء ، ويرون أنها لم تتوافر في خلفاء بني أمية ؛ ولذلك تجوز الثورة عليهم إعمالا لأصل ثان من أصولهم الخمسة وهو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ٥ ، وقد كان معاوية باغيا فاسقا — فيما يزعمون — لأنه غضب الحق أهله ٦ ، ولم يكن العام الذي بويع فيه بالخلافة وسمي عام الجماعة ، عاما للجماعة ، بل كان عام فرقة وقهر وجبرية وغلبة ،

^١ مقدمة في تاريخ صدر الإسلام 15-16

^٢ عن هذه الأصول الخمسة ومذهب المعتزلة راجع البغدادي : الفرق بين الفرق ص ١١٤ وما بعدها ، القاضي عبد الجبار : شرح الأصول الخمسة ، زهدي الجار الله : المعتزلة ص ٥١-١٠٤

^٣ البغدادي : السابق ص ١١٩-١٢٠

^٤ ابن الخطيب : الانتصار ص 98 ، د. عبد الرحمن سالم : التاريخ السياسي للمعتزلة ص 100

^٥ د. عبد الرحمن سالم : السابق ص 91-92

^٦ القاضي عبد الجبار : المفاتيح 7123

والعام الذي تحولت فيه الإمامة ملكاً كسروياً ، والخلافة منصباً قهرياً ، على ما يرى شيوخ المعتزلة^١ .. ومعروف أن الصلة وثيقة بين التشيع والاعتزال ، فقد تأثر المعتزلة كثيراً ببعض آراء الشيعة^٢ ، وقد أدى ذلك إلى كراهية مشتركة للأمويين وتحامل عليهم ...

وسوف نرى فيما بعد أن جماعة من أبرز المؤرخين والأدباء كان يدين بالاعتزال ، وقد ظهر ذلك واضحاً في كتاباتهم المعادية للأمويين والتي يُخرج بعضها الأمويين عن دائرة الإسلام إلى دائرة الكفر لا الفسوق فحسب ، ومن أشهر هؤلاء وأشدهم عداء للأمويين الجاحظ وابن أبي الحديد ، وسوف تأتي أمثلة لكتاباتهم عن بني أمية ودولتهم ..

وهكذا يتضح لنا أن هذه الأحزاب السياسية والدينية التي ناصبت الأمويين العداء إبان دولتهم ، قد استمرت تناصبهم العداء بعد زوال هذه الدولة ؛ وذلك من منطلقات دينية وسياسية أيضاً ، وأن خطورة هذا العداء قد نجمت من كون بعض كبار مؤرخينا كانوا ينتمون إلى هذه الأحزاب ويدينون بمعتقداتها وقت تدوينهم تاريخ الدولة الأموية ، وقد انعكس ذلك العداء على رؤيتهم لها ، ونظرتهم لتاريخها ، فجاء كثير منه مشوهاً قائماً بصورة تناقض الثابت من منجزاتها التي لا تقوم بها دولة عاجزة ذات تاريخ قائم ..

ثالثاً : تأثير السلطة العباسية على تدوين التاريخ الأموي :

مر بنا القول بأن حركة تدوين التاريخ — والعلوم عامة — إنما نشطت وأصبحت ظاهرة عامة في العصر العباسي ... وقد كان ذلك من سوء حظ بني أمية — خصوم العباسيين — الذين كُتب تاريخهم في ظل السيطرة العباسية كتاريخ دولة مهزومة ، يحيط بتدوين تاريخها مناخ فكري معاد لها ، ومناخ سياسي متسلط ضدها ، ولقد يقال " ويل للدولة المهزومة حين يكتب تاريخها المنتصرون " ..

وقيام دولة مكان دولة لا ينتهي بسقوط خليفة وظهور خليفة آخر ، بل إن هذا التبديل في شخص الحاكم يمثل نهاية مرحلة الإعداد الناجح للثورة ، وتبقى أمامها مراحل أخرى من الهدم والبناء ، فهي لاشك إنما جاءت لتهدم كثيراً من البناء السابق عليها ، وتبنى بناءها الخاص على أسس فكرية وشعورية جديدة .. وبقدر عمق البناء القديم وقوته يكون عنف الثورة وقسوة التغيير ،

^١ الجاحظ : الثابتة ضمن مجموعة رسائل الجاحظ 12/2 — 14 ، د. عبد الرحمن سالم : السابق 94

^٢ راجع د. سامي النشار : نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام 230/2 — 233 ، د. حسن إبراهيم : تاريخ الإسلام السياسي 434/1 — 436 ، د. مصطفى حلمي : نظام الخلافة في الفكر الإسلامي 381 — 382 ، د. الرئيس :

وكذلك كان الأمر لما قامت ثورة العباسيين ودولتهم ؛ فقد كانت للأمويين دولة شامخة تركز على عصبية قوية ومنجزات كبرى ، وتاريخ ممتد لما يزيد عن تسعين عاما...

ولم تنته قوة الأمويين بانتهيار دولتهم ، بل انبعث أحدهم — عبد الرحمن بن معاوية الداخل — عبر البحار والمفازل ليصل إلى بلاد الأندلس فيقيم بها دولة ظلت تنافس العباسيين وتهددهم في بعض الأحيان ، وظلت ذكراهم عالقة في نفوس بعض المسلمين الذين صدمهم الواقع بعد ذهاب دولة الأمويين وتبخر الأحلام في تغير حقيقي وردى ، حتى قال قائلهم :

يا ليت جور بني أمية عاد لنا
يا ليت عدل بني العباس في النار^١

ونتيجة هذا الخوف من الخطر الجاثم في الشمال الغربي الأقصى — الأندلس — واحتمالات امتداده عبر ما تبقى من عصبية للأمويين في المشرق ، مع ما يغذي هذه المخاوف من ماض مؤلم من الحروب والصراع بين الأمويين وخصومهم إبان حكمهم ، نتيجة هذه العوامل جاء الانتقام المريع من الأمويين على يد العباسيين وأعوانهم ..

حول انتقام العباسيين من الأمويين وإثارة الكراهية ضدهم :

وقصص هذا الانتقام تملأ صفحات من التاريخ ، ورغم ما قد يكون فيها من تحيز ومبالغة وافتعال " فإنها تظل حية الدلالة على مشاعر الكراهية التي حكمت سنوات من خلافة العباسيين ضد الأمويين ، فقد أعمل العباسيون القتل الذريع فيمن اشتهر من رجال بني أمية ، حتى اضطر كثير منهم إلى الاختفاء عن العيون^٢ والتسمي بغير أسمائهم ، والانتساب إلى غير جدودهم^٣ ، حتى تزعم بعض الروايات أن العباسيين في الشام قد نيشوا قبور بني أمية وأحرقوا ما وجدوه فيها من العظام البالية . ولم ينج منهم إلا قبر عمر بن عبد العزيز^٤ ، ووجد الشعراء الموتورون ، أو المستزلفون إلى الحكم الجدد ، السيل إلى رفع شعارات الموت للأمويين والتحريض عليهم ، فقال أحدهم للخليفة العباسي السفاح :

لا تقلن عبد شمس عثارا
أقصهم أيها الخليفة واحسم
واقطن كل رقلة وغراس
عنك بالسيف شأفة الأرجاس^٥
وقال آخر أمام عبد الله بن علي العباسي :

^١ الأصفهاني : الأغاني ١٧ / ٢٥١ ، والبيت لأبي العطاء السندي ..

^٢ ابن عبد ربه : العقد الفريد 2 / 188 ، ابن الأثير : الكامل 5 / 174 — 175 ، الأصفهاني : الأغاني 4 / 91 — 94 ،

ابن حجر : تهذيب التهذيب 7 / 340 — 341 ، مؤلف مجهول : محاسن المساعي في مناقب الأوزاعي 79 — 81

^٣ د. محمد أحمد خلف الله : صاحب الأغاني أبو الفرج الأصفهاني 33 ، أبو نعيم : أخبار أصفهان 2 / 182

^٤ المسعودي : مروج الذهب 3 / 192 — 219

^٥ الأصفهاني : الأغاني 4 / 348 ، المبرد : الكامل 2 / 307

فضع السيف وارفع السوط حتى لا ترى فوق ظهرها أمويا^١

وفي كل من حالات الإثارة هذه كان رد فعل الأمراء والخلفاء فوراً ودموياً .

وإذا كان العباسيون قد ارتكبوا كل ذلك أو كثيراً منه ، بقصد التخلص من خطر الأمويين السياسي على دولتهم ، وإنهاء قوتهم ونفوذهم فقد قاموا أيضاً بعمل دءوب للتخلص من مكانة الأمويين عند أفراد الشعب الذي استمر تحت حكمهم أكثر من تسعين عاماً ، ولذلك فقد تعرض الأمويون لحمولات شديدة تهدف إلى إثارة كراهية الناس ضدهم ، وبغضهم لهم ، من ذلك ما ذكره من أن الخليفة المنصور بعث المستهل بن الكميث الشاعر خطيباً يرتقى منابر الشام يذكر مناقب بني هاشم ، ومثالب بني أمية فأخذ المستهل ينفذ أوامر الخليفة وينقل من مدينة إلى مدينة يعبى الشعور ضد بني أمية ولمصلحة العباسيين^٢ ؛ وظلت هذه المحاولات تثار بين الحين والآخر ، حتى بعد مضي رده طويل من الزمان على سقوط بني أمية وذهاب خطرهم ودولتهم ، مما ينبئ باستمرار ولاء قطاعات مهمة من المسلمين لبعض رموز الأمويين التاريخية واعترافهم بجلالهم !

ففي سنة 212 هـ — أمر الخليفة المأمون مناديه بالنداء ببراءة الذمة من أحد من الناس ذكر معاوية بخير ، أو قدمه على أحد من أصحاب رسول الله ﷺ ، بل أنه أراد أن يكتب — فيما يزعم الرواة — إلى الآفاق بلعن معاوية على المنابر لولا أن أشار عليه القاضي يحيى بن أكثم بترك ذلك خوفاً من هياج العامة ، وفي السنة نفسها فرض المأمون على الناس تفضيل علي بن أبي طالب على غيره من الصحابة^٣ ..

وما لم يجرؤ المأمون على فعله ، من لعن معاوية ، فعله الخليفة المعتضد^٤ سنة 284 هـ حيث أصدر منشوراً جاء فيه : اللهم العن أبا سفيان بن حرب ومعاوية ابنه ويزيد بن معاوية ومروان ابن الحكم وولده ، اللهم العن أئمة الكفر ، وقادة الضلال ، وأعداء الدين ومجاهدي الرسول ومفيري الأحكام وسفاكي الدم الحرام ، اللهم إنا نبرأ إليك من موالة أعدائك ... الخ^٥

ولما ضعف سلطان الخلفاء وذهبت قوة الخلافة في العصر العباسي الثاني ؛ أصبحت السلطة الكاملة في يد المتغلبين من الجند ، وقامت الدويلات المستقلة التي اتخذ بعضها التشيع المغالي مذهباً ، كالفاطميين والبويهيين ، ولقد ظهر في ذلك العصر جماعة من أشهر وأنشط المؤرخين في تاريخ

^١ الميرد : السابق 306/2 — 307 ، الأصفهاني : السابق 351/4

^٢ ابن أبي الدم : التاريخ المظفري 288/1

^٣ الطبري : 8 / ٦١٨ ، ابن أبي الحديد : شرح نهج البلاغة 342/3 — 344 ، شارل بلات : الجاحظ في بغداد ص

391

^٤ هو أبو العباس أحمد بن الموفق طلحة بن المتوكل بويج سنة 279 هـ ومات سنة 289 هـ (ابن طباطبا : الفخري

256—257)

^٥ الطبري ١٠ / ٥٤ — ٦٣

الإسلام كالتطري (ت 310 هـ) والمسعودي (ت 346 هـ) وابن الأثير (ت 630 هـ) ، ولم يعد توجه الدولة السياسي متجها صوب معاداة بني أمية ، فقد ذهبت دولتهم وزوال خطرهم ، وظهرت مستجدات سياسية جديدة ، غير أن عوامل أخرى ساهمت في استمرار النظرة التاريخية المتحاملة على الأمويين ؛ منها استقرار الرواية التاريخية إلى حد كبير بشأن الدولة الأموية ، فبعد مضي عقود من الزمان على ذهاب هذه الدولة كانت أجيال من الرواة لأخبارها الذين شبوا في عصر العداء الشديد لها ، قد تركوا رواياتهم وكتبهم لتمثل المادة التي سبني عليها المتأخرون من المؤرخين في العصر العباسي الثاني وما تلاه ، ومنها أنه في غياب السلطة الشرعية المؤثرة للخلافة المقهورة ، وشيوع روح الخوف والبطش من الجند المتغلبين على الخلافة علا شأن طبقة من العوام والغوغاء ، تغذوها مشاعر الكراهية التي تاصلت منذ عصور سالفة ضد الأمويين ، كما تغذوها اتجاهات بعض الدويلات المستقلة من التشيع والمغالاة والرفض ؛ " وطبقة كهذه من الغوغاء أصبحت مخيفة ، أزعجت الرواة فلم ينقلوا من مفاخر الأمويين كل ما كان يمكن أن ينقل ، وأزعجت الكتاب فلم يبرزوا ما وصلهم من أقوال الرواة " ^١ .

وقد حفظت لنا كتب التاريخ والتراجم بعض صور الرعب التي عاشها بعض المؤرخين خوفا من العامة في ذلك العصر الذي أصبح عصر إرهاب وفوضى " فلم تعد أمور الناس تجري على طمأنينة وأمن ، بل عاشوا حياة يسودها الفرع والخوف ، الظفر فيها لمن غلب " ^٢ ؛ فقد توفي أبو بكر محمد بن يحيى بن العباس الصولي ، صاحب كتاب " الأوراق " مسترا بالبصرة ؛ لأنه روى خبرا ضد علي بن أبي طالب عليه السلام ؛ فطلبته العامة والخاصة لقتله ^٣ ، كما قتل أبو العبر الهاشمي محمد بن أحمد ابن عبد الله العباسي بيد قوم من الرافضة سمعوه يتناول عليا عليه السلام فرموا به من فوق سطح بيت كان نائما عليه ، فمات سنة خمسين ومائتين ^٤ !!

حول علاقات العباسيين بالعلماء والمؤرخين :

من المعروف أن بعض العلماء قد تعرض لضغوط وأذى على أيدي العباسيين ، وأن العباسيين كانوا يتدخلون بصور شتى في حياة هؤلاء العلماء وحرقاتهم ، والأمثلة على ذلك عديدة لعل أشهرها ما تعرض له الأئمة الثلاثة أبو حنيفة ومالك وأحمد بن حنبل من ضرب واقتنان بسبب

^١ د. شلي : موسوعة التاريخ الإسلامي 18/2

^٢ د. تروت عكاشة مقدمة تحقيق لكتاب المعارف لابن قتيبة ص (١ ، ب)

^٣ ابن النديم الفهرست 215

^٤ السابق ص 217

أفكارهم ومواقفهم المعارضة لبعض أفكار وأراء بني العباس^١ ، كما شهد ذلك العصر تدخلا في علوم النحو والفقه والأدب والشعر^٢ ..

ولدينا مثال رائع من أمثلة الأنفة والاعتزاز بالرأي جاءنا هذه المرة من أحد أشهر رواة العلم — بمفهومه الواسع — أبي عمرو بن العلاء ، قال أبو عبيدة : دخل أبو عمرو بن العلاء على سليمان بن علي — عم السفاح — فسأله عن شيء فصدقه ، فلم يعجبه ما قاله ، فوجد أبو عمرو في نفسه وخرج وهو يقول :

أنفت من الذل عند الملوك وإن كرموني وإن قربوا
إذا ما صدقتهم خفتهم^٣ ويرضون مني بأن يكذبوا^٤

ورغم هذه النماذج الرائعة من بعض العلماء " فليس كل العلماء في أي وقت وفي أية أمة بالذين يتزهون عن الغرض دائما ، ولا يغرمهم المال والجاه أبدا ، فكان من بين العلماء من استمسك بالحق وخالف تعاليم الدولة وميولها وتعرض للعذاب ، ومنهم من شايعها وأخذ يؤيد بعلمه وجهة نظرها فأغدقت عليه مالها^٥ ..

ومن أمثلة الساعين إلى الراحة في قصر السلطان ؛ أو المشفقين من السباحة في وجه التيار ؛ ما روى عن الهيثم بن عدي (ت 206 أو 207 هـ) الذي اعتاد ثلب الناس والطعن في أنسابهم وذكر معائبهم ، فذكر ضمن ذلك العباس بن عبد المطلب بشيء ، فحبس لذلك عدة سنوات^٦ ، ولم يكن الهيثم هذا من أصحاب المبادئ الذين يضحون في سبيلها ، بل كان حاطب ليل بحاثنة عن مثالب الناس ، فوقع في شرك بغيض^٧ ..

وغض الواقدي محمد بن عمر (ت 207 هـ) الطرف عن ذكر اسم العباس بن عبد المطلب ضمن أسرى بدر من المشركين^٨ ..

وروى الطبري عن محمد بن عمر بن حفص قال : " كان هشام الكلبي صديقا لي ، فكنا نتلاقى فنتحدث ونتناشد ، وكنت أراه في حالة رثة ، وفي أخلاق ، وعلى بغلة هزيلة ، والضرب بين فيه وعلى بغلته ، فما راعني إلا وقد لقبت يوما على بغلة شقراء من بغال الخلافة ، وسرج ولجام من

^١ راجع أحمد أمين : ضحى الإسلام 2 / 36-30

^٢ السابق 25/2-26 ، 32-36

^٣ ابن خلكان : وفيات الأعيان 551/1

^٤ أحمد أمين : ضحى الإسلام 25/2

^٥ ابن خلكان : وفيات الأعيان 302/2

^٦ سياقي حديث عن الهيثم بن عدي في موضع تال من هذا الكتاب ..

^٧ الواقدي : كتاب المغازي 138/1

سروج الخلافة ولجمها ، وفي ثياب جداد ورائحة طيبة ؛ فأظهرت السرور ثم قلت له : أرى نعمة ظاهرة ، قال لي : نعم ، أخبرك عنها فاكم ، بينا أنا في مرلي منذ أيام بين الظهر والعصر إذ أتاني رسول المهدي ، فصرت إليه ودخلت عليه وهو جالس خال ، ليس عنده أحد ، وبين يديه كتاب ، فقال : ادن يا هشام ، فدنوت فجلست بين يديه ، فقال : خذ هذا الكتاب ، فاقرأه ، ولا يمنعك مد فيه مما تستفظعه أن تقرأه ، قال : فنظرت في الكتاب ، فلما قرأت بعضه استفظعته ... فإذا كتاب قد ثلبه فيه كاتبه ثلثا عجيبا ، ولم يبق له فيه شيئا ، فقلت : يا أمير المؤمنين : من هذا الملعون ؟ قال : هذا صاحب الأندلس ، قلت : فالثلب والله يا أمير المؤمنين فيه وفي آبائه وأمهاته ؛ قال : ثم اندرأت أذكر مثالبهم ، فسر بذلك ، وقال : أقسمت عليك لما أمللت مثالبهم كلها على كاتب ، ودعا بكاتب من كتاب السر ، فأمره فجلس ناحية ، وأمرني فصرت إليه ، فصدر الكاتب من المهدي جوابا ، وأمللت عليه مثالبهم ، فأكثررت فلم أبق شيئا حتى فرغت من الكتاب ، ثم عرضته عليه ، فأظهر السرور ، ثم لم أبرح حتى أمر بالكتاب فختم ، وجعل في خريطة ، ودفع إلى صاحب البريد ، وأمر بتعجيله إلى الأندلس ، قال : ثم دعا لي بمنديل فيه عشرة أثواب من جياذ الثياب ، وعشرة آلاف درهم ، وهذه البغلة بسرجهما ولجامها فأعطاني ذلك ، وقال لي : اكم ما سمعت ^١ ..

إن وضوح التأثير السياسي للخلافة العباسية على تدوين تاريخ الأمويين أمر قد لفت انتباه كثير من الباحثين المحدثين الذين رغم اعتقاد بعضهم بأن التاريخ لم يصبح عملا رسميا في العصر العباسي ^٢ ، إلا أنهم يلحظون عظيم تأثيره على تدوين التاريخ الأموي بوجه خاص ^٣ ؛ وهو أمر متوقع على أية حال ، فالمؤرخ بشر يتأثر بالأجواء المحيطة به قطعاً؛ والضغوط الواقعة عليه أحيانا ، والتاريخ بطبيعته عظيم التأثير على صنع الرأي العام للجماهير ، وتوجيه تأييدها للسلطة الحاكمة أو الإحياء بذلك ...

^١ الطبري : السابق 13/10

^٢ راجع حول ذلك المعنى : د. سيدة كاشف : مصادر التاريخ الإسلامي 48 ، د. حنين نصار : نشأة التدوين

التاريخي 75 د. شاكر مصطفى : التاريخ العرب والمؤرخون 90/1 ، روزنتال : علم التاريخ عند المسلمين ص 91

^٣ أحمد أمين ضحى الإسلام 27/22-28 ، د. شلي : موسوعة التاريخ الإسلامي 18/2 ، وشاكر مصطفى : التاريخ

العرب والمؤرخون 449/1 ، محمود شاكر : التاريخ الإسلامي 50/4 ، عبد المنعم ماجد : التاريخ السياسي للدولة

العربية 21/1 ، محب الدين الخطيب : هامش العواصم من القواصم 179 ، د. محمد جاسم المشهداني : موارد

البلاذري عن الأسرة الأموية 41/1 ، وانظر روزنتال : مرجع سابق ص 90 ، عماد الدين خليل : التفسير الإسلامي

محاولات قديمة لتحريف التاريخ في العصر الأموي :

ولذا فإن من النصفة أن نذكر أن حصورا أخرى ، غير العصر العباسي ، قد شهدت تدخلا في حياة العلماء والمؤرخين لاكتساب المحامد ونفى المثالب ؛ منها العصر الأموي ذاته الذي شهد نشاطا في الرواية التاريخية وتأصيلها ، حيث وجدنا وجهي التأثير المتوقعين :

الأول : محاولة التأثير على بعض العلماء لتشويه المعارضين للأمويين وقيادتهم ورموزهم ، مثلما ذكر عن محاولة هشام بن عبد الملك الضغط على ابن شهاب الزهري ليقول إن "الذي تولى كبره منهم" في حديث الإفك هو علي بن أبي طالب وليس عبد الله بن أبي ، فلما أصر الزهري على أنه ابن أبي قال له هشام : كذبت ، فقال الزهري : أنا أكذب لا أبا لك ، فوالله لو نادى مناد من السماء إن الله أحل الكذب ما كذبت ..^١ ..

ولكن هذه الروايات على أية حال نادرة ، وربما لم يوجد منها إلا الرواية السابقة لوصحت ، وليس كل العلماء كالزهري في ورعه وشجاعته وليس كل الخلفاء كهشام يسمع رجلا يقول له : لا أبا لك ، ويحدثه خشن الحديث ؛ ثم يصفح عنه ؛ ويظل قريبا منه حتى موته .

والثاني : ما وجد من روايات تمجد بعض قادة بني أمية المرموقين مثل معاوية بن أبي سفيان الذي وضع الكاذبون في مناقبه أحاديث عديدة ، تعقبها العلماء فبينوا زيفها وكذبها^٢ ، كما حاولوا تمجيد عمر بن عبد العزيز بصورة مبالغ فيها ؛ فنسبوا إليه من دلائل الورع والزهد ما يضره ولا ينفعه^٣ ، وإن كان بلا شك قد صح ما يؤكد زهده وورعه .. حتى قال د. حسين مؤنس عن ذلك : "وقد كثرت خلال العصر الأموي القصص التي تظهر فضائل معاوية ومروان وعبد الملك بن مروان ومن إليهم ؛ فلما جاء العصر العباسي عمد المؤرخون والرواة إلى تعديل هذه القصص بما يوافق مصالح الدولة الجديدة ، وحذف معظم ما وضع في مدح الأمويين من كتب التاريخ التي كتبت في المشرق أيام العباسيين ، ولم يبق منها إلا ما يبرز مساوئ الأمويين ، ويظهر فضائل العباسيين والعلويين"^٤.

هذه هي أبرز العوامل التي أدت إلى تحريف التاريخ الأموي ، وقد وجدت عوامل أخرى أدت إلى نفس النتيجة وإن لم تقصد إليها ، ومن ذلك مثلا دور العصبية القبلية والإقليمية التي نشطت في العصر الأموي . حيث وجد بعض المؤرخين من أصحاب هذه العصبية أو ممثليها ، وفي

^١ د. نصار : نشأة التدوين التاريخي 75-76 ، روى ذلك عن الذهبي تراجم رجال روى عنهم ابن إسحاق ص 72

^٢ ابن حجر : فتح الباري 131/7

^٣ راجع ابن سعد : الطبقات الكبرى 397/5 ، حيث زعموا أنه لم يغتسل من جنبه أو احتلام منذ استخلفه الله حتى قبض وحتى شكته زوجته فاطمة بنت عبد الملك إلى بعض الفقهاء .. وقد روى ابن سعد نفسه ما يناقض ذلك (

السابق 3378/5-379)

^٤ هامش كتاب تاريخ التمدن الإسلامي لجرجي زيدان ج 4 ص 91

أثناء محاولة كل فريق أن يظهر فضائله وأمجاده ؛ ويغض من شأن الآخرين ؛ كان مزيد من الغش والتحريف ينال أفراداً من قادة الأمويين ومواقفهم ؛ من ذلك مثلاً اتهام أبي مخنف الأزدي الراوية بشر ابن مروان بتحريض عبد الرحمن بن مخنف الأزدي — قائده لحرب الخوارج — على عصيان أوامر القائد الأعلى للقتال المهلب بن أبي صفرة الأزدي أيضاً ، بغية تمجيد شأن عبد الرحمن بن مخنف الذي رفض ذلك التحريض واستنقص أمر بشر بن مروان ^١ ..

كما برز التأثير التاريخي للعصبيات الإقليمية عندما ظهرت مدارس تاريخية متميزة في عدد من الأمصار الإسلامية مثل مدرسة العراق والحجاز ومصر والشام ^٢ .. وقد نشطت حركة التدوين التاريخي في مدرستي العراق والحجاز ؛ وكلا المصربين كان من المعارضين في أحيان كثيرة للأمويين ، فتأثرت كتابات مؤرخيه بهذا العداء القديم ، ونظرة عجلية في تاريخ الطبري تثبت تغلب الروايات الحجازية والعراقية على ما سواها ، والطبري شيخ لكثير ممن تلاه ، وعلى ذلك جاءت معظم أخبار أحداث ثورة الحسين وغيرها من ثورات الشيعة ، وثورات الخوارج ، ومعظم أخبار ولاية الأمويين البارزين كزياد والحجاج وخالد القسري من رواة مدرسة العراق ؛ مما لوغها بألوان العداء للأمويين .. كذلك جاءت معظم أخبار أحداث ثورة أهل المدينة زمن يزيد بن معاوية وثورة ابن الزبير وأخبار مجتمع الحجاز متأثرة برواة مدرسة الحجاز التاريخية...

ومن المؤسف له ذلك الضمور الملحوظ في نشاط التدوين في مدرسة الشام آنذاك ؛ والتي كنا نتوقع أن تحيي أكثر إنصافاً للأمويين ودولتهم ..

^١ الطبري : السابق 196/6 — 197

^٢ راجع د. شاكر مصطفى : التاريخ العربي من المورخون 50/1 وما بعدها

الفصل الثاني

دراسة في مصادر التاريخ الأموي

مقدمة : كلمة عن مصادر التاريخ الأموي :

تعدد مصادر التاريخ الأموي وتتناثر المعلومات التاريخية عنه في كثير من فروع التراث العربي المختلفة ؛ فليست كتب التاريخ العام التي تتناول غالباً التاريخ السياسي للدولة هي وحدها المصدر المهم للتاريخ الأموي فإن هناك مصادر أخرى لا تقل أهمية عنها ؛ إن لم تفقها في بعض الأحيان ؛ فكتب الفتوح الإسلامية والمصادر الجغرافية والنقوش التاريخية ودواوين الشعر وكتب الأدب العربي وكتب الطبقات والأنساب والتراجم التاريخية ؛ ناهيك عن كتب الفقه الإسلامي والفرق الإسلامية وكتابات المتكلمين .. كل هذه مصادر مهمة للتاريخ الإسلامي ساهمت في تكوين ملامح الصورة العامة لعصر بني أمية بكل ما تحويه من إنصاف أو تحريف ..

وسوف يأتي هذا الفصل في أربعة مباحث ؛ الأول منها يتناول بالدراسة بعض رواة التاريخ الأموي البارزين موضحاً آراءهم الفكرية ومعتقداتهم السياسية ودور ذلك في روايتهم عن الأمويين ؛ إذ إن هؤلاء الرواة ورواياتهم هي التي مثلت المادة الخام التي بنى عليها المؤرخون فيما بعد كتبهم وأحكامهم وأفكارهم ؛ ثم في المبحث الثاني نتحدث عن كتب التاريخ العام وأحوال بعض كبار مؤرخي الدولة الأموية واتجاهاتهم الفكرية والمذهبية وأثر ذلك على روايتهم .. بينما يتناول المبحثان الباقيان كتابات الأدباء والفقهاء التي تحدثت عن تاريخ الأمويين ، ومواقف أصحابها من بني أمية وتاريخهم ، إنصافاً لهم ، أو تحاملاً عليهم ..

المبحث الأول : دراسة عن بعض رواة التاريخ الأموي

تميزت بعض مصادر التاريخ الإسلامي بالاحتفاظ بإسناد الرواية التاريخية ، ذلك الإسناد الذي يتسلسل من لدن الشيخ المباشر للمؤرخ ويمتد حتى يصل إلى راوي الخبر الأول .. وقد تساهل بعض هؤلاء المؤرخين في إيراد العديد من الروايات الضعيفة والموضوعة بحجة أنه يسند كل رواية إلى رواها ويثق بفهم القارئ لأحوال هؤلاء الرواة واتجاهاتهم الفكرية والمذهبية ، وفي أنه سيأخذ ممن يثق به ويترك من لا يأنس أو يشك في حديثه ونزاهته ، مما يجعل من الضروري على الباحث في تاريخ هذه الحقبة أن يعرف المعلومات الأساسية عن هؤلاء الرواة وميولهم واعتقاداتهم حتى يكون على بينة من أمره ، ويحسن فهم المادة التاريخية من مصادرها الأصيلة ، والإفادة منها ، ويتفهي عنها ما يشوبها من تناقض أو غش من خلال هذه المعرفة برواها ، ومن خلال منهج المؤرخ في النقد الداخلي للخبر .. ولذا فسوف أقدم في تلك الصفحات المقبلة دراسة لبعض أخطر هؤلاء الرواة شأناً ، إذ تتعدر الإحاطة بكل رواة التاريخ الأموي المعروفين وتقديم رؤية عامة عنهم ..

١- عوانة بن الحكم الكلبي (ت ١٤٧ هـ) :

يزعم بعض الباحثين أن عوانة هذا كان عثمانياً ، ينتصر لعثمان بن عفان ويميل لبني أمية ؛ لبني ويحتجون على ذلك بما رواه ياقوت الحموي من أن عوانة بن الحكم كان عثمانياً ، وكان يضع الأخبار لبني أمية ١ ، ويرجع محرر دائرة المعارف الإسلامية هذا الرأي ٢ ، ويذكر الدكتور عبد العزيز الدوري تبريراً لذلك الرأي فيقول : "ويحتمل أن عوانة بن الحكم كان عثمانياً في ميوله ، أي أنه كان أقرب إلى الأمويين ، فنراه يقدم روايات أموية ، ولجده يبدى بعض التسامح حتى مع يزيد (بن معاوية) ؛ إذ يروي عن سكينه (بنت الحسين) قولها : ما رأيت رجلاً كافراً بالله خيراً من يزيد ٣ ، ومع أنه يعرض رأي جابر بن عبد الله عنبيعة معاوية بأنها بيعة ضلالة إلا أنه يظهر الصراع خلال الفتنة على أنها نزاع بين شيعة عثمان وشيعة علي ، ويفسح المجال في أخباره لوجهة النظر الأموية في التأكيد على القضاء والقدر ، ويورد عوانة أن يزيد بن معاوية كان يخاطب علي بن الحسين إثر فاجعة كربلاء ويبين له أن والده لم يتذكر الآية (قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتسرع الملك

^١ ياقوت : معجم الأدياء 137/16 ، 162

^٢ دائرة المعارف الإسلامية مادة عوانة

^٣ الطبري 464/5

من تشاء ، وتعز من تشاء وتذل من تشاء ، بيدك الخير انك على كل شيء قدير ^١ ، وعلى كل فإن الأخباريين عامة يؤكدون على مسئولية البشر عن الحوادث ، ولا يجذون فكرة الجبر في الشئون العامة ^٢ ..

وعلى ذلك فافهم يتنون الرأي القائل بعثمانية عوانة على مثل هذه الحجج ؛ وبذا يكون قول سكينه : إن يزيد رجل كافر ، تسامحاً مع الأمويين ! ويكون تصوير الصراع بين علي ومعاوية على أنه نزاع بين شيعة عثمان وشيعة علي تسامحاً مع الأمويين ! كما يكون الاحتجاج بآيسة من القران — إن صحت هذه الرواية الآتفة الذكر — مدعاة لاثام الأمويين بالجبر ! ويكون عرض هذه الروايات من عوانة دليلاً على القول بعثمانية وميله إلى الأمويين .. وهذا تأويل لا ينهض بحجه قائله. ولذا فإن مؤرخين آخرين يقفون موقف الشك من دعوى تحيز عوانة للأمويين أو عثمانية ^٣ ؛ إذ إننا نجد روايات عديدة لعوانة هذا شديدة التحامل على الأمويين، واضحة العداء لهم، مثل روايته عن امتناع أبي سفيان بن حرب عن بيعة أبي بكر بالخلافة إذ كان يفضل أن تكون الخلافة في بني عبد مناف وفي علي بن أبي طالب خاصة ، ويزعم عوانة أن علياً زجره عن ذلك ، وقال له : إنك والله ما أردت بهذا إلا الفتنة ، وإنك والله طالما بغيت الإسلام شراً ، لا حاجة لنا في نصيحتك ^٤ ، ويروي عوانة أيضاً أن وقعت صفين بين علي ومعاوية كانت أربعين وقعة كلها لصالح علي وأهل العراق ! فلما خاف عمرو بن العاص على أهل الشام الهلاك أو الهزيمة أشار على معاوية برفع المصاحف وطلب التحكيم فافتتن بذلك أهل العراق ^٥ ، إلى غير ذلك من روايات ^٦ ..

ولعل هذه الشبهة عن تحيز عوانة للأمويين ووضعه الأخبار لهم جاءت لسببين ؛ أولهما أنه قد يظهر في روايات عوانة بعض الاعتدال في مواطن الصراع المهيج للعواطف ، والذي تسمي الروايات التاريخية فيه على نحو معاد للأمويين ، وثانيهما انتماء عوانة إلى قبيلة كلب بولائه — وموطنها الأصلي بالشام — جعله أكثر تعرضاً للروايات الخاصة بقبيلته التي ساندت بني أمية وملكهم

^١ سورة آل عمران آية 21

^٢ د. الدوري : بحث في نشأة علم التاريخ 133

^٣ شاكر مصطفى : التاريخ العربي والمؤرخون 128/1 ، مرجليوث : دراسات عن المؤرخين العرب 97

^٤ الطبري : السابق 209/3

^٥ ابن العديم : بغية الطلب في تاريخ حلب 326/1 نسخة مصورة عن مخطوط بأيا صوفيا رقم 3036 نشر معهد

تاريخ العلوم العربية الإسلامية فرانكفورت 1988 م

^٦ راجع د. الدوري : بحث في نشأة علم التاريخ 36—37 حيث أورد عن ذلك روايات أخرى ..

ولكن ذلك لا يعني أن عوانة كان عثماني الهوى ، أو أنه كان يضع الأخبار لبني أمية ، وإلا لوجدنا صورة مناقضة إلى حد كبير لروايات أبي مخنف ونصر بن مزاحم وغيرهما من رواة الشيعة ...

لقد كان عوانة فيما يبدو جفاة للروايات التاريخية التي تصل إليه ، يرى أنه من العلم أن يجمعها جميعاً من شق الرواة والاتجاهات ، ثم يسندها إلى أصحابها فيكون قد حفظ العلم من الضياع ، وألقى التبعة على الرواة ، وترك سامعيه وقارئييه أمام مسئوليتهم في نقد الخبر ونقد الرجال ؛ وهكذا فعل الطبري فيما بعد وفعل بعض الأخباريين الذين تناول الحديث عنهم بعد قليل ..

٢ - أبو مخنف لوط بن يحيى (ت ١٥٧ هـ) :

هو لوط بن يحيى بن مخنف بن سليمان الأزدي ، كان جده مخنف بن سليمان من أصحاب علي بن أبي طالب وقد روى عن النبي ﷺ .. وكان أبو مخنف راوية أخبارياً صاحب تصانيف في الفتوح وحروب الإسلام ، وكتابه " تقدم أحياناً صورة أخاذة حية للحوادث ، مع كثير من الخطب والمحاورات ، ويتخللها الشعر في بعض المناسبات ، وهكذا نجد انعكاس أثر مجالس السمر وشيئاً من وجهة قصص الأيام في أسلوبه " ١ ، وزيادة على هذا المنحى القصصي في أخباره ، والذي يلقي ظلالاً من الشكوك حولها ، نجد أن رواياته متحيزة نحو التشيع " فهو أميل للعلويين تجاه الأمويين ، كما أن اعتزاز القبائل بمآثرها ينعكس أحياناً في رواياته ، فهو يعتمد بكثرة على روايات قبيلته الأزدي ، وإن استفاد من الروايات الكوفية الأخرى أحياناً " ٢ ..

وأمر تشيعه جعله متروكاً عند أصحاب الحديث ، قال عنه ابن حجر : " أخباري تالف لا يوثق به ، تركه أبو حاتم وغيره ، وقال الدارقطني : ضعيف ، وقال يحيى بن معين : ليس بثقة ، وقال ابن عدي : شيعي محترق ، صاحب أخبارهم ٣ ، وقد ترجم له بعض الشيعة في كتبهم وامتدحوه كما في أعيان الشيعة للعاملي ٤ ..

وبعض رواياته تنبئ عن تعصب مقيت والتزام كامل بآراء غلاة الشيعة ، قال في كتاب " الجمل - علي ما يروي ابن أبي الحديد - : إن علياً بعد انتصاره على أصحاب الجمل استعرض القتلى فوجد فيهم طلحة ابن عبيد الله - أحد العشرة المبشرين بالجنة فزعم أبو مخنف أن علياً لما رآه

١ الدوري السابق 36

٢ السابق 35 ، علي بكر حسن : الطبري ومنهجه في التاريخ 335 رسالة ماجستير بدار العلوم ، وانظر عن أثر قبليته الأردنية على رواياته : الطبري 615/5 - 622 ، 196/6 - 197 ، 211/6 - 215 ،

301/6 - 308

٣ ابن حجر لسان الميزان 4/492

٤ محسن الأمين أعيان الشيعة ج 1 ق 1 ص 127

قال : ويل أمك طلحة ، لقد كان لك قدم لو نفعت ، ولكن الشيطان أضلك فأزلك فجعلك إلى النار^١ ، ورغم ذلك يقول عنه المستشرق الألماني فلهوزن معلقاً على روايته في مقتل الحسين : وأبو مخنف هو الحجة الكبرى ، وبوصفه كذلك اعتمد على اسمه المزيفون فيما بعد ، فنسبوا إليه الأسطورة المتأخرة المتعلقة بمقتل الحسين^٢ ، ويزعم ابن أبي الحديد أن أبا مخنف من المحدثين ، ومن يرى صحة الإمامة بالاختيار، وليس من الشيعة ولا معدوداً من رجالها^٣ ، ويمتدحه أحد الكتاب المعاصرين بقوله عنه أنه يُعرف بدقة رواياته^٤ وبموضوعيته فيها^٥ ..

ولا ريب أن اعتماد أبي مخنف كأحد الرواة أو المؤرخين المبكرين الموثوق بهم سوف يقود إلى نتائج وخيمة على نزاهة البحث العلمي وسوف يمرر ذلك روايات شيعية صرفة ومكذوبة تديسن مسالك الصحابة والتابعين في صدر الإسلام ..

وقد اعتمد الطبري في تاريخه على روايات أبي مخنف اعتماداً يكاد يكون كاملاً في بعض المواقف التي كان الأولى به أن يعتمد فيها على رواة محايدين عدول ، مثل رواياته عن موقعه صفين ومقتل الحسين وثورات الشيعة والخوارج ، وإذا كان الطبري قد رسم منهجه وحدد مساره في مقدمة كتابه في أنه يذكر كل ما يروى له ويترك للقارئ الحضيف مهمة الاختيار والموازنة ؛ فإن ترك الطبري عديداً من الروايات والأخبار والكتب المصنفة في هذه الأحداث واعتماده أساساً على رواية أبي مخنف يظل أمراً يحتاج إلى تعليل .. وربما كان السبب في ذلك أن روايات أبي مخنف أكثر تفصيلاً من غيرها إذ عاش صاحبها في الكوفة في أسرة شيعية قريبة من الأحداث ، وربما كان السبب أن أبا مخنف أقرب زمنياً إلى هذه الأحداث من غيره من الأخباريين المشهورين الذين كتبوا عنها كالواقدي ، فقد كان أبو مخنف (ت 157هـ) يمارس نشاطاته التاريخية قبل الواقدي (ت 207هـ) بنحو خمسين عاماً^٦ ..

^١ ابن أبي الحديد : شرح نهج البلاغة 248/1

^٢ فلهوزن : الخوارج والشيعة 179 ، وانظر نقده لروايته تلك ص 180-186

^٣ ابن أبي الحديد : شرح نهج البلاغة 147/1

^٤ د. بيضون : الحجاز والدولة الإسلامية 209

^٥ السابق 279

^٦ راجع على بكر حسن الطبري ومنهجه في التاريخ 335-336

٣- هشام بن محمد الكلبي (ت ٢٠٤ هـ / ٨١٩ م) :

هو من أنشط المؤرخين العالمين بالنسب ، وقد روى الطبري روايات أبي مخنف وكثير من روايات عوانة بن الحكم عن طريقه ، وذلك موطن خطورة لاشك فيه ؛ إذ إن هشاماً معروف بعدائه لبني أمية ، وقد ورث عن أبيه محمد بن السائب الكلبي التشيع والرفض ١ ؛ كما كانت أسرته معروفة بكراميتها الشديدة للأمويين ، حيث قاتل أبوه الحجاج بن يوسف عامل الأمويين على العراق والمشرق ضمن صفوف عبد الرحمن بن الأشعث في ثورته المشهورة ، كما قتل جده السائب الكلبي مع مصعب بن الزبير في حروبه ضد عبد الملك بن مروان ، وكان جده الأكبر بشر مع علي بن أبي طالب في موقعي الجمل وصفين ٢ .

وفضلاً عن ذلك كان هشام متين الصلة بالعباسيين قريباً من خلفاتهم وأمرائهم ، فقد كتب كتابة " الملوكي " في الأنساب لجعفر البرمكي كما ألف كتابه " الفريد " في الأنساب للمأمون ٣ ، وقد سبقت الإشارة إلى دخوله على المهدي العباسي وثلبه الأمويين في الأندلس وأجدادهم إرضاء له ، فظهرت عليه بعدها دلائل النعمة وعلام الرخاء ، وكان قبلها في فقر وضر .

وهو علاوة على ما مضى سعى السمعة عند أصحاب الحديث ورجاله الخبيرين بأحوال الرواة ، فقد ضعفه أحمد بن حنبل والدارقطني وابن عساكر ويحيى بن معين وغيرهم ٤ ، بل أقمه بعض الأدباء بالكذب مثل الأصمعي ٥ والأصفهاني الذي ذكر بعض رواياته ثم قال : " هذه الأخبار التي ذكرتها عن ابن الكلبي موضوعة كلها ، والتوليد بين فيها وفي أشعارها " ٦ ..

وعلى ذلك فإننا لا نعجب أن نرى مثل هذه الخرافات التي ذكرها عن بني أمية وأجدادهم ومكانتهم في الجاهلية ٧ ؛ ولا أن نقرأ له مثل هذه الرواية الساقطة القدر الواضحة الكذب : " كتب معاوية إلى قيس بن سعد : أما بعد فإنك يهودي ابن يهودي فكتب إليه قيس : أما بعد فإنك وثني

١ راجع عن أبيه والهامه بالتشيع والكذب واشتغاره بذلك : ابن حجر تهذيب التهذيب 180/9 ، ابن خلكان : وفيات الأعيان 625/1 ، محب الدين الخطيب : هامش المتن من منهاج الاعتدال لابن تيمية 318-319

٢ أحمد أمين ضحى الإسلام 340/2

٣ ابن النديم القهرست 97 شاعر مصطفى التاريخ العربي والمؤرخون 192/1

٤ راجع ابن حجر لسان الميزان 196/6-197 ، والبخاري : التاريخ الكبير 20/4 ترجمة رقم ٢٧٠٨

٥ ابن حجر السابق 197/6 ، وانظر : جواد علي : موارد تاريخ الطبري ، مقال بمجلة المجمع العلمي العراقي

سنة ١٩٥١ م ج ٢ ص ١٣٧

٦ الأصفهاني الأغاني 40/10

٧ راجع ص من هذا البحث

ابن وثن ، دخلت في الإسلام كرها وخرجت منه طوعاً . ووصفه في رسالة أخرى كتبها إلى معاوية بقوله إنه ولد ضالين مضلين ، طاغوت من طواغيت إبليس ١

٤ - الهيثم بن عدي (ت ٢٠٦ هـ - أو ٢٠٧ هـ)

هو أحد انشط مؤرخينا الباكريين وله مكانة عالية في التأليف التاريخي ٢ ولكنه رغم ذلك مرمى بالكذب ، متهم بالشعووية ، يُنسب إلى رأي الخوارج ، وقد جعله كل ذلك ذا جناية كبيرة على التاريخ الأموي ..

فقد كان أبو نواس الشاعر يتهمه بالتلون وادعاء الأنساب ٣ وكانت جاريته تقول عنه :
كان مولاي يقوم عامة الليل يصلي ، فإذا أصبح جلس يكذب * ٤ ، أي يروي الأخبار الكاذبة ،
بينما كان الجاحظ يصفه بأنه يرى رأي الخوارج ٥ وأنه كان يحرف الأخبار لعداوات شخصية ٦ ،
كما كان شديد الميل إلى العباسيين ، قوي الصلة بهم فكان ذلك مما زاد من عداوته لبني أمية وتحريفه
أخبارهم ٧ ، ويبدو أن العباسيين كانوا - على صلاتهم به - لا يأمنونه لسلطة لسانه ، فلما ذكر
أنساب الناس ومعانيهم وذكر العباس ابن عبد المطلب بشيء حسه العباسيون بضع سنين ٨ ، وقد أثار
غرامه بذكر مثالب الناس وعيوبهم أبا الفرج الأصفهاني حتى علل ذلك بأن الهيثم كان دعياً فساراد أن
يعزّ أهل البيوتات تشفياً منهم ٩ وأن جده كان يهودياً أسلم على يد بعض آل أبي بكر الصديق فأنتمى
إلى ولاء بني تميم ١٠ ..

١ الجاحظ . البيان والتبيين 68/2 - 69

٢ شاعر مصطفى مرجع سابق 184/1 - 185 ، مرجليوث دراسات عن المؤرخين العرب 109 ، الدوري
بحث في نشأة علم التاريخ 32

٣ راجع الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد 52/14 ، ابن حجر لسان الميزان 211/6

٤ الخطيب البغدادي السابق والصفحة ، ابن حجر . السابق 210/6

٥ الجاحظ : البيان والتبيين 274/1

٦ السابق 63/1

٧ د . جاسم المشهداني : موارد البلاغري 433/1

٨ ابن خلكان : وفيات الأعيان 302/2

٩ الأصفهاني : الأغاني 21/20 - 22

١٠ السابق 22/20

وهو متهم بالتأكد عند علماء الحديث حيث ينفون عنه العدالة والصدق فيقول عنه على بن المديني : " لا أرضاه في الحديث ، ولا في الأنساب ، ولا في شيء " ١ ، وكذبه البخاري وأبو داود والنسائي وأبو حاتم وأبو زرعة وغيرهم كثير ، وقال فيه أحمد بن حنبل : كان صاحب أخبار وتدليس ٢ ، وقد مر بنا ذكر محاولته نسبة شاعات إلى سيرة المهلب بن أبي صفرة وانتقاص مكانته ٣ ، كما أنه قد حاول تشويه تدين هشام بن عبد الملك وأخلاقه إذ زعم أنه كان يعلم ولده فجور قريش ؛ قتل هذا واخذ مال هذا ٤ ، وله أخبار بشعة ينسبها إلى الوليد بن يزيد الخليفة الأموي تدخل في باب الفحش والإسفاف الذي لا يدرك مداه ٥ ..

٥- الواقدي محمد بن عمر (١٣٠-٢٠٧ هـ) :

وهو أحد الموالى البارزين في التاريخ وغيره من العلوم ، حيث علت مكانته في ذلك المجال ٦ ، وكان قوي الصلة بالعباسيين ، متصلاً بوزيرهم يحيى بن خالد البرمكي ٧ ، كما اتصل بالرشيد والمأمون وولى له قضاء بعض البلدان وتلقى منه صلته وهباته ٨ ، وقد روى أنه كان يتشيع ولكنه يلزم النقية ؛ وأنه هو الذي روى أن علياً عليه السلام كان من معجزات النبي ﷺ كالعصا لموسى عليه السلام ، وإحياء الموتى لعيسى بن مريم عليه السلام ، وغير ذلك من أخبار تدل على تشيعه ٩ ، ولعل التزامه النقية جعل بعض الباحثين يرى أنه كان بعيداً عن التحزب ١٠ .

١ الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد 51/14 - 52

٢ ابن حجر : لسان الميزان 210/6

٣ راجع من هذا البحث

٤ ابن عبد ربه : العقد الفريد 448/4

٥ راجع الأصفهاني : الأغاني 171/19 - 172

٦ ابن النديم : الفهرست 144 ، الخطيب البغدادي : السابق 5/3 - 6 ، الدوري : بحث في نشأة علم التاريخ 31-32 شاعر مصطفى : التاريخ العربي والمؤرخون 163/1 - 164 مرجليوث دراسات عن المؤرخين العرب 108

٧ الخطيب البغدادي : السابق 4/3-5

٨ السابق 4/3 ، 19-20 ابن النديم السابق 144 ، شاعر مصطفى : السابق 163/1

٩ ابن النديم : السابق 144-145

١٠ د. الدوري : السابق 31 ، شاعر مصطفى : السابق 165/1

يعدونه في رجالهم^١ ، رغم أن بعضهم ترجم له في كتبه مثل أعيان الشيعة لحسن الأمين^٢ وروضات الجنات للخوانساري^٣ ، وغيرها^٤ ..

وقد اختلف موقف علماء الحديث منه فبعضهم يوثقه وآخرون يكذبونه ويضعفونه^٥ ...
 وحين ننظر في تأريخه نجد تأثير الاتصال بالعباسيين ، حيث حذف اسم العباس عم النبي ﷺ من قائمة أسرى بدر^٦ ، كما تنطق أخباره عن الفتنة في عهد عثمان بتحامل كبير عليه وعلى غيره من الصحابة؛ مما قد يدل على نزعات شيعية فيه ، حتى لقد تحفظ الطبري — وهو الذي حدد منهجه في نطاق الرواية للأخبار لا نقدها — على رواية الواقدي لهذه الأحداث وقال : " وأما الواقدي فإنه ذكر في سبب مسير المصريين (الثوار) إلى عثمان ونزولهم ذا خشب أمورا كثيرة منها ما تقدم ذكره ، ومنها ما أعرضت عن ذكره ، كراهة من لبشاعته " ^٧ ولذلك فإننا نجد أخبارا عديدة يرويها شديدة التحامل على الأمويين منها : زعمه أن زعيم الثائرين علي يزيد بن معاوية بالمدينة — عبد الله بن حنظلة الغسيل — كان يقول : " والله ما خرج علي يزيد حتى خفنا أن نرمى بالحجارة من السماء ، إنه رجل ينكح أمهات الأولاد والبنات والأخوات ، ويشرب الخمر " ^٨ ، وهذا كذب لا شك فيه على يزيد ، ومنها زعمه أن عبد الملك بن مروان — رغم المعروف من فقهه وعدالته — أول من أحر الصلاة من الظهر إلى العصر^٩ ، ومنها زعمه أن عامل الأمويين على مكة — خالد القسري — كان يعلن في بعض خطبه إن الخليفة أفضل من رسول الله ! وأن البشر التي حفرها الوليد بن عبد الملك بمكة أفضل من زمزم^{١٠} ..

^١ د. شاكر مصطفى : السابق والصفحة

^٢ أعيان الشيعة 128/1

^٣ روضات الجنات 268/7 — 270

^٤ راجع إحسان الهى ظهير : الشيعة والتشيع 84—86

^٥ الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد 8/3—9 ، 11—14 ابن حجر قذيب التهذيب 363/9—368

^٦ راجع كتابه المغازي 138/1 ، وانظر أحمد أمين : ضحى الإسلام 236/2 ، فتحي عثمان : أضواء على التاريخ

الإسلامي ص 50

^٧ الطبري : السابق 356/4

^٨ ابن سعد : الطبقات الكبرى 5/66 ، السيوطي تاريخ الخلفاء 209

^٩ راجع د. جاسم المشهداني : موارد البلاذري 405/1

^{١٠} الطبري : السابق 440/6 ، ابن الأثير : الكامل 4/110—111

٦- أبو عبيدة معمر بن المثنى (١١٤-٢١١ هـ) :

أحد الموالى المشهورين بالحفظ وسعة العلم ١ ، وقد سبقت الإشارة إلى شعوبيته ، ويتضح ذلك أكثر إذا راجعنا قائمة مؤلفاته وما فيها من كتب عن مثالب العرب وفضائل الفرس ٢ ، حتى يروى ابن النديم أنه كان وسخاً مدخول الدين ، وأنه لما مات لم يحضر جنازته أحد ، لأنه لم يسلم منه شريف ولا غيره ٣ ، ورغم ذلك يدافع عنه بعض المستشرقين بأنه لم يكن متحيزاً للعرب مما جعل الآخرين يتهمونه بالتحيز للموالى ٤

وكذلك نسب أبو عبيدة إلى رأى الخوارج ورويت عنه دلالات على ذلك ٥ ، ولقد كان " يكتنم مذهبه ولكنه يخالفه في الصميم ، فهو يفتى الجهرية ، ثم هو أكره للعرب ، وأميل إلى الشعوبية ، ومتصل بالخلفاء والأمراء ومتملقهم ، فهو ليس خارجياً — إن كان — إلا في بعض عقائدها كالطعن على الخلفاء وكثرة التكفير للمخالفين ، على أن يكون ذلك أمراً مكتوماً " ٦ .. ومن المنتظر من رجل كهذا أن يكون ممن يشنعون على بني أمية ، وينشرون مثالبها ، بل يخترعونها إن لم يجدوها ...

زعم أبو عبيدة أنه لما قتل الحسين أرسل عبيد الله بن زياد إلى المدينة يبشر أميرها عمرو بن سعيد بن العاص ؛ فقرأ عمرو كتابه على المنبر وأنشد:

يا حبذا بردك في اليدين وحرة تجرى على الخدين

وأوما إلى قبر النبي ﷺ قاتلاً : يوم يوم بدر ، فأنكر عليه قوله قوم من الأنصار ٧ ، وروى أبو عبيدة أن خالداً القسري أخذ بعض التابعين فحبسهم ؛ فلما أنكر عليه ذلك بعض الناس قال : والله لو أمرني أمير المؤمنين أن أنقض هذه الكعبة حجراً حجراً لنقضتها ، والله لأمر المؤمنين أكرم على الله من

١ راجع ابن النديم الفهرست 79 ، ياقوت معجم الأدياء 165/6 ، الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد

252/13 ، الياقبي : مرآة الجنان 44/2-46 ، طه الحاجري : أبو عبيدة مقال بمجلة الكاتب المصري ص

280 السنة الثانية العدد السادس سنة 1926م

٢ راجع ابن النديم : السابق 79 ، ياقوت السابق 165/6 ، شاعر مصطفى التاريخ العربي والمؤرخون 199/1

٣ ابن النديم : السابق 79

٤ جب : دراسات في حضارة الإسلام 149

٥ ابن خلكان : وفيات الأعيان 61/5

٦ أحمد أمين ضحى الإسلام 336/3

٧ ابن أبي الحديد شرح نهج البلاغة 71/4-72

أنبيائه^١ !! ، وقال أبو عبيدة حدثني الهذيل العلاف قال: صد خالد القسري على المنبر فقال : إلى كم يغلب باطلنا حقكم؟؟ أما آن لربكم أن يغضب لكم ؟^٢ .. وعلى ذلك لا يبدو مقنعاً قول الدكتور عبد العزيز الدوري عن أبي عبيدة : " وهو لا يهتم بالوضع في رواياته ، ومزله العلمية عالية إلا أن أخباره تكشف عن مثالب بشعة "^٣ ..

٧- المدائني علي بن محمد (135-225هـ) :

وهو أحد الموالى من المؤرخين المعروفين بوفرة التاج التاريخي^٤ ورغم أن بعض العلماء بالرجال كان يثق به^٥ ؛ إلا أن تعلقه بالغرائب والمعارف الطريفة والتفاصيل الشيقة المثيرة للفضول^٦ ربما ورطه في رواية الموضوعات وما لا يوثق به ، ولقد كان ياقوت يحترس في تقييمه له حيث قال: كان ثقة إذا روى عن الثقات^٧ ، ولكن يبدو أن رغبته في الظهور بكثرة العلم ووفرة الرواية قد أدت به إلى رواية كثير من الأخبار الواضحة العداء لبني أمية ..

فهو الذي زعم أن معاوية كتب إلى عماله بعد عام الجماعة أن برئت الذمة ممن روى شيئاً في فضل علي بن أبي طالب وأهل بيته ، فقامت الخطباء في كل كورة وعلى كل منبر ، يلعنون علياً ويرءون منه ويقعون فيه وفي أهل بيته ، ثم كتب معاوية إلى عماله نسخة واحدة إلى جميع البلدان : أن انظروا من قامت عليه البيعة أنه يحب علياً وأهل بيته فامحوه من الديوان ، وأسقطوا عطائه ورزقه، وشفع ذلك بنسخة أخرى : من اهتمموه بموالاة هؤلاء القوم فنكلوا به واهدموا داره^٨ ، ولا ريب أن ذلك كله كذب صراح ، وقد حفظ لنا التاريخ ميلاً من الراويات والأخبار في تفضيل آل البيت وعلى عليه السلام منها الصحيح وأكثرها الزائف الموضوع ، فما منعهم من ذلك أحد بقوة السلطان ،

^١ الأصفهاني : الأغاني 25/22

^٢ السابق 23/22

^٣ الدوري : بحث في نشأة علم التاريخ 45

^٤ راجع ابن النديم : الفهرست 102 ، ياقوت : معجم الأدباء 126/14 ، مرجليوث : دراسات عن المؤرخين

العرب 99-103 ، شاکر مصطفى : التاريخ العربي والمؤرخون 186/1

^٥ ياقوت : السابق 125/14 - 126

^٦ شاکر مصطفى : مرجع سابق 155/1

^٧ ياقوت : السابق 126/14

^٨ ابن أبي الحديد : شرح نهج البلاغة 44/11 - 45

وأكثرها إنما أتى من العصر الأموي ... وقد كانت علاقة الأمويين بآل البيت تنطق بالاحترام والود ؛ ما لم يثر أحدهم ، فعندها يعاملونه كآي لائر آخر^١ ..

وشاركت روايات المدائني في تشويه صورة يزيد بن معاوية ، حيث نسب إليه سخفا كثيرا^٢ ، وكذلك فعل مع الوليد بن زيد^٣ ؛ وإن وجدنا له روايات أخرى منصفة ليزيد بن معاوية^٤ ، ولكن ما أكثر ذاك وما أقل هذا .. ولقد ساهم المدائني كذلك في الحملة على خالد القسري والي الأمويين على العراق في بعض رواياته^٥ ..

^١ راجع ص من هذا الكتاب

^٢ البلاذري : أنساب الأشراف 1/4

^٣ راجع الأصفهاني : الأغاني 46/7 - 47

^٤ راجع البلاذري السابق 11/4 ، ابن طولون : قيد الشريد 33 وانظر روايات أخرى فيها إنصاف لبني أمية (أنساب الأشراف 296/5 - 297)

^٥ الأصفهاني : الأغاني 21/22 - 22

المبحث الثاني : الأمويون في كتابات المؤرخين القدماء

تمثل كتابات المؤرخين القدماء المصدر الرئيس للتاريخ الأموي فهي بكثرة رواياتها واتساع رؤيتها ووفرة تفصيلاتها تكاد تغطي معظم جوانب ذلك التاريخ السياسية وكثيراً من الجوانب العسكرية والاقتصادية ، مما يدفع بالمصادر الأخرى ككتب الأدب وكتب الفقه والحديث — غالباً — إلى مرتبة ثانوية مساعدة ؛ من أجل شمول الرؤية واستكمال النقص ، وإن ظلت من هذه الزاوية مصادر لا غنى عنها ...

وتحتل كتابات المبكرين من هؤلاء المؤرخين كالبلاذري واليعقوبي والطبري والمسعودي أهمية خاصة فقد اهتم هؤلاء المؤرخون باستيفاء جل الروايات السابقة عليهم ، وضمنوا في كتبهم جهود من سبقهم من الرواة والمؤرخين الأوائل كأبي مخنف وابن الكلبي والواقدي والمدائني الذين كتبوا أجزاء مختلفة متفرقة من التاريخ جمعها هؤلاء المؤرخون ليكونوا منها تاريخاً شاملاً متصل الحلقات وافر المادة ، فاستغنى الناس بكتاباتهم عن كتابات من سبقهم فقل شأنها وضاع معظمها ... كما أن من تلاهم من المؤرخين المتأخرين اعتمد عليهم وأخذ عنهم ، فجاءت كتابات هؤلاء المتأخرين في كثير من الأحيان تكراراً لكتاباتهم من سبقهم أو اختصاراً لها وإن لم تخل أحياناً من الجديد المفيد في المادة والفكر ..

واتسمت كتابات المؤرخين القدماء التي وصلت إلينا في مجملها فيما يخص التاريخ الأموي بسمتين أساسيتين :

١. الاعتماد على الرواية وقصور النقد التاريخي :

ويعتمد بعض هؤلاء المؤرخين على الرواية اعتماداً كاملاً ، فتأتي كتاباته مجموعة من الروايات المتتابعة تغطي في مجملها الحدث التاريخي موضع التناول ، ويذكر إسناد كل رواية إلى راويها الأول ، ثم يترك لقارئه فرصة قبولها أو رفضها ؛ ملقياً التبعة كاملة على القارئ والرواة ... فلا يمنعه ذلك المنهج من رواية ما يستغرب ويعاب ، دون نقده أو تمحيصه ، فمهمته كما يراها تنحصر في النقل لا النقد ^١ ، وفي استيعاب الأخبار والمحافظة عليها ^٢ وجمعها بشكل شامل ومنظم ^٣ ، وإن

^١ د. عثمان موالى : منهج النقد التاريخي الإسلامي والمنهج الأوربي 229

^٢ د. ماجد : التاريخ السياسي للدولة العربية 21/1

^٣ د. شاكر مصطفى . التاريخ العربي والمؤرخون 173/1

وصلت أحيانا إلى حد التناقض والاختلاف^١ ، حتى " وصلت إلينا هذه التركة ، لا على أنها هي تاريخنا ، بل على أنها مادة غزيرة للدرس والبحث يستخرج منها تاريخنا " ^٢ ...
 ويعد الطبري (ت. 31هـ) رائد هذا الاتجاه ، فيقول في مطلع كتابه " تاريخ الرسل والملوك " : " فما في كتابي هذا من خبر يستنكره قارئه ، أو يستشعنه سامعه من أجل أنه لم يعرف له وجها في الصحة ، فليعلم أنه لم يؤت في ذلك من قبلنا ، وأنه إنما أتى من قبل بعض ناقله إلينا ، وإنما أدبنا ذلك على نحو ما أدب إلينا " ^٣ ..

ونجد المنهج نفسه عند ياقوت الحموي (ولد سنة 626هـ) بعد حوالي ثلاثمائة سنة من وفاة الطبري حيث يقول في مقدمة كتابه " معجم البلدان " وهو كتاب جغرافي في المقام الأول ، لكنه يحوى كثيرا من المعلومات التاريخية المهمة : " لقد ذكرت (أي في هذا الكتاب) أشياء كثيرة تأباه العقول ، وتنفر منها طباع من له محصول ، لبعدها عن العادات المألوفة ، وتنافرها مع المشاهدات المعروفة ... وأنا مرتاب بها ، نافر عنها ، متبرئ إلى قارئها من صحتها ، لأني كتبتها حرصا على إحراز الفوائد ... ولتعرف ما قيل في ذلك حقا كان أو باطلا " ^٤ ..

وبجوار هؤلاء المؤرخين الذين يلتزمون بذكر مصادرهم وروايتهم دائما عند كل رواية جديدة ، وجد نوع آخر من المؤرخين القدماء يكفي بذكر مصادر رواياته في مقدمة كتابه جملة ، أو بذكر بعض هؤلاء الرواة بين الحين والآخر في صفحات الكتاب ، مثلما فعل اليعقوبي الذي ذكر مصادره الأساسية في مقدمة القسم الثاني من كتابه^٥ ، والمسعودي الذي ذكر مصادره في مقدمة كتابه " مروج الذهب " ^٦ ، وأبو حنيفة الدينوري الذي كان يذكر مصادره بين الحين والآخر^٧ ..
 إن قصور النقد التاريخي عند مؤرخينا القدماء لا يعني عدم وجوده بالمرّة ، فقد كانوا يمارسونه بصورة غير ظاهرة في كتاباتهم ، " فمن فيض هائل من الروايات التاريخية كان المؤرخ يمددنا بعدد منها فقط ، محدود على أية حال ، وكان يقوم بجهد كبير في الانتقاء للروايات ومقارنتها ، ونفى

^١ د. ماجد : السابق 25/1

^٢ محب الدين الخطيب : هامش العواصم من القواصم لابن العربي 179

^٣ تاريخ الرسل والملوك 8/1

^٤ معجم البلدان 5/1 ، ونجد ذلك أيضا عند ابن عساكر ، راجع مقدمة د. صلاح الدين المنجد لتاريخ دمشق 4/1

٣٥ ،

^٥ تاريخ اليعقوبي 3/2-4

^٦ مروج الذهب 5/1

^٧ د. شاهر مصطفى : 248/1 - 249

ما لا يقبله منها ، أو دمج بعضها في بعض ، إن التدوين التاريخي الإسلامي في الحقيقة إنما يتضمن في شكله الوصفي المعطى تلك العمليات الفكرية من استقراء ومناقشة وتفضيل رواية على أخرى ، ولكن دون الإعلان أو التسجيل لكافة تلك المراحل التحضيرية السابقة للكتابة ، والتي قلما يكشف عنها المؤلف ، ونادر جدا من المؤرخين من كانت كتابته مجرد سرد ساذج لا يحمل ضمن السطور تأويله الخاص وتفسيره الذاتي ...^١ ..

إن هذا الاعتماد على الرواية من جانب مؤرخينا القدماء مع قصور النقد التاريخي وإلقاء التبعة على القارئ فيما يأخذ ويدع من هذه الروايات بعد أن علم أسماء رواةها ، يحتم على دارس التاريخ الإسلامي معرفة هؤلاء الرواة وأحوالهم حتى يعرف أهل الثقة فيهم فيأخذ منهم ، ويعرف أصحاب الهوى والغرض فيتجنب مروياتهم ، وعلم الترجمة والجرح والتعديل بمدى ما بكثير من المعلومات المهمة التي تيسر لنا هذه السبيل ؛ إن ذلك " النقد الظاهري " للخير يجب أن يصاحب النقد الداخلي للرواية حيث تدرس الرواية في أجزائها مع مقابلتها بغيرها من الروايات المناظرة لها ، كما يجب أن تفحص مصادر هؤلاء المؤرخين الذين يذكرونها مجملة ولا يذكرون الرواة عند كل خبر ، أما ما ينهجه بعض المؤرخين المعاصرين من اختيار جانب من الروايات التاريخية وإغفال جانب آخر دون دراسته أو محاولة معرفته لأن هذا الجانب أو ذاك يناسب فكرا معينا لدى المؤرخ أو الكاتب فذلك مزلق يخالف التجرد والعدالة ، فإذا كانت غاية المؤرخ هي الوصول إلى الحقيقة ، فالحقيقة هي كل الحقيقة ، لا بعضها ، وهي وحدة تامة لا تتجزأ^٢ ..

٢- شيوع التحامل على الأمويين :

يبدو في معظم كتابات المؤرخين القدماء التحامل على بني أمية ، وتلك نتيجة طبيعية لاعتمادهم على الرواية وقصور النقد التاريخي عندهم ، ولقد مر بنا عند ذكر رواة التاريخ الأموي أن كثيرا منهم كانوا من المتحيزين ضد بني أمية ، سواء كانوا من الشيعة أو من المتأثرين بهم ، كإبي

^١ السابق 457/1 ، روزنثال : علم التاريخ عند المسلمين 92

^٢ د. أسد رستم : مصطلح التاريخ ص 4 ، وقد انتبه علماؤنا قديما خطأ منهج الانتقاء هذا ، فقال أحد علماء الحديث الشريف في معرض ذكره لآداب طالب الحديث : " ليكتب وليسمع ما يقع إليه من كتاب أو جزء على التمام ، ولا ينتخب ، فقد قال بن المبارك (ض) : ما التخب على عالم قط إلا ندمت ، وروينا عنه أنه قال : لا ينتخب على عالم إلا بذنب ، وروينا أو بلغنا عن يحيى بن معين أنه قال : " سيندم المنتخب في الحديث حين لا تنفعه الندامة " (ابن الصلاح : مقدمة ابن الصلاح في علوم الحديث 212) وإن السبب الذي دفعهم إلى التحذير من الانتقاء في الحديث هو ما يدلنا إلى الحذر في التاريخ ، حيث إن نشدان الحقيقة هو غاية كلا العلمين ..

مخنف والمهشم بن عدي وابن الكلبي وغيرهم ، أو الناقلين عن هؤلاء ممن تلاهم من أوائل المؤرخين الجماعين كالواقدي والمدائني ، وقد أدى اعتماد كبار مؤرخينا القدماء على هؤلاء وأولئك إلى شيوع رواياتهم في كتبهم ، وهي روايات في مجملها معادية لبني أمية ودونت في ظل السيادة السياسية للعباسيين .. فإذا أضفنا إلى ذلك أن جماعة من أكابر هؤلاء المؤرخين كانوا من الشيعة أو المرتبطين بالبلاط العباسي أو القريين منه كان من المتوقع أن تصطبغ معظم روايات التاريخ الإسلامي عند هؤلاء المؤرخين ، ومن نقل عنهم ممن تلاهم بالعداء للأمويين ...

فمن المؤرخين الشيعة :

١ - اليعقوبي ١ :

وهو أحد المؤرخين الموالي المنتمين إلى أصل فارسي ٢ ، كما كان من بيت وثيق الصلة بالأسرة العباسية حيث عمل أبوه وجده - وربما هو في بعض المناصب الإدارية في الحكومة العباسية ٣ ، كما أن هذه الأسرة عرفت بميوها العلوية القوية ٤ ، وقد تركت هذه العوامل آثارها على تأريخه للأمويين .
فتمه روايات تحمل وجهة نظر عباسية في كتابه " تاريخ اليعقوبي " ٥ وروايات أخرى تحتفي بذكر آراء الأئمة العلويين وسيرهم ٦ ، بينما تحمل رواياته عن بني أمية روحاً معادية ، فهو يزعم - مثلاً - أن عبد الملك بن مروان بنى قبة الصخرة ليحج الناس إليها بدلاً من الكعبة أيام ثورة ابن

١ هو أحمد بن إسحاق بن جعفر بن واضح اليعقوبي توفي سنة 248 هـ على ما يقول ياقوت الحموي (معجم الأدباء ١٥٤/٥) بينما يرجح شاكر مصطفى أن ولاته كانت سنة 292 كما تدل بعض الأخبار الواردة في كتابه البلدان (نظر التاريخ العربي والمؤرخون 249/1 ، Al Encyclo pedia of slon . Yaqubi)

٢ يرجح أن جده الأكبر " واضحاً " كان من أصفهان بفارس فيسميه العامل: الأصفهاني (أعيان الشيعة 330/10)
٣ كان جده واضح أحد موالى الخليفة المنصور (ابن تغرى بردى النجوم الزاهرة 40/2) أو كان مولى صالح ابن الخليفة المنصور كما يرى الطبري 591/10 وقد تولى ذلك الجدة بعض الوظائف الإدارية في أرمينيا وأذربيجان وفي مصر ، وكان أبو اليعقوبي من كبار عمال البريد ، وتولى اليعقوبي نفسه بعض الوظائف عند الظاهريين على ما يبدو ، كما كان يحمل لقب العباسي نسبة إلى البيت العباسي (الجعفرى اليعقوبى المؤرخ والجغرافي 21، 24، 26-27)

٤ الطبري 591/10

٥ تاريخ اليعقوبي 318/2 ، 392 ، 408 حيث يسمى الدعوة العباسية الدعوة الهاشمية ، وانظر تاريخ اليعقوبي 54/3 حيث يزعم أن هشام بن عبد الملك تنبأ باستيلاء أبي العباس السفاح على الحكم ، وروايات أخرى موالية للعباسيين (تاريخ اليعقوبي 61/3-62)

6 تاريخ اليعقوبي 35/2 ، 52 ، 125 ، 126-127

الزبير^١ ويزعم أنه في عهد الوليد بن عبد الملك — الذي كان عهد رفاهية وتحضر وعمران — قد انكسر الخراج فلم يحمل كثير شيء^٢ ، وتبدو صورة سليمان بن عبد الملك قائمة في تاريخه ، فهو يزعم أنه قد أمر بإحراق المجذومين لأنهم طافوا بيته حتى منعه النوم، ثم خفف الحكم عنهم إلى النفي^٣ ، وأنه لما أراد بناء مدينة الرملة خرب من أجلها مدينة اللد ، فأمر أهلها بهدم منازلهم والبناء بالمدينة الجديدة وعاقب من امتنع عن ذلك حتى أذعن لأمره^٤ ، وعلى نفس النمط من التحامل كانت بعض رواياته عن عمر بن عبد العزيز ؛ فيزعم أنه دفن سليمان بن عبد الملك — وبه بقية من الروح — عجلا كي تتول إليه الخلافة^٥ ، وذلك ما لا يمكن أن يحدث من ذلك الخليفة الراشد ، كما تحمل رواياته عن هشام بن عبد الملك نفس العداء فتصفه بالغلظة والظلم والقسوة وأنه قد فشا الطاعون في عهده ، حتى هلك عامة الناس ، وذهبت الدواب والبقر^٦ ، إلى غير ذلك من روايات. وبهذا لا نستطيع أن نصدق تلك الدعوى التي يرددها بعض الباحثين من أن يعقوبي كان دقيقا في معلوماته صادقا في رواياته مما أعطى مؤلفاته القيمة العلمية ، ورواياته التقدير من قبل الباحثين والمؤلفين^٧ ...

٢- ابن أعثم الكوفي^٨ :

ورغم قلة المعلومات المتوافرة عنه فإن كتابه "الفتوح" ينضح بالمغالاة في التشيع ، بل ربما كان الدافع الأول إلى تأليف ذلك الكتاب هو الدعاية لمذهبه ، ولعل ذلك هو ما دفع جل مؤلفينا

^١ السابق 7/3

^٢ السابق 29/3

^٣ السابق 30/3

^٤ السابق 31/3

^٥ السابق 37/3

^٦ السابق 58/3

^٧ روزنثال علم التاريخ عند المسلمين 13 ، ياسين الجعفري : يعقوبي المؤرخ والجغرافي 78

^٨ تختلف المصادر اختلافا كبيرا حول اسم ذلك الرجل ، فقبل إنه أحمد بن أعثم ؛ وقيل إنه محمد بن علي أو أحمد ابن علي أو أحمد بن محمد بن علي ، أو أبو محمد علي ، كما لا تقدم هذه المصادر الكثير عنه ؛ غير النص على أنه كوفي ؛ وربما كان أزديا نظرا لإشادته بهم في كتابه الفتوح ؛ كما يظهر الكتاب عنه تشيعا واضحا (راجع : ياقوت : معجم الأدباء ١/ ٢٣٠ ، ابن حجر : لسان الميزان ١/ ١٣٨ ، الزركلي : الأعلام ١/ ٩٦ ، حاجي خليفة : كشف الظنون ٢/ ١٢٣٩ ، د. محمد جبر أبو سعدة : ابن أعثم ومنهجه التاريخي في كتاب الفتوح ص ٣٩-٤١) ، وتولي ابن أعثم سنة

القدماء إلى التغاضي عن ذكر ذلك الكتاب أو الاستشهاد به ، مع ما فيه من أخطاء تاريخية فادحة ^١ ؛ وتحامل على كثير ممن ينحاز عن التشيع أو يعاديه ..

وعلى ذلك فهو يعلي من شأن علي عليه السلام وأولاده ؛ فيزعم معرفة علي بالغيب ^٢ ، ويورد أغاليط عديدة وأحاديث مكذوبة عن ثورة الحسين ومقتله ^٣ .. وتاريخه للأمويين ينطق بالعداء لهم ؛ مثل مغالطاته بشأن أبي سفيان بن حرب ^٤ ، وتحامله على عثمان بن عفان ^٥ ، وإيراده الأحاديث الموضوعة عن دعاء النبي على معاوية وابنه يزيد ^٦ ، وزعمه موت يزيد نتيجة شربه الخمر ^٧ ، وإجرائه حديثا مكذوبا على لسان شيخ مجهول إلى هشام بن عبد الملك يكيل فيه السباب لبني أمية وأعلامهم ^٨ .. إلى آخر هذه الأمثلة التي يزخر بها الكتاب الذي لا يصرح رغم ذلك بمصادره ولا شيوخه في معظم الأحوال ؛ وإن صرح بهم كانوا رجالا مجهولين أو رجالا ماتوا قبله بعشرات السنين ^٩ !

^١ راجع عن أخطائه : الفتوح ١ / ١٢٥ ، وعن الفتوح في عصر الراشدين راجع : الفتوح ١ / ١٠٩-١١٢ ، ١٦٠-

١٦١ ، ١٢٨-١٣١ / ٢

^٢ الفتوح ٧ / ٢-١٨٠ ، ١٢٠ / ٤

^٣ السابق ٤ / ٢١٤-٢٢٠ ، ٩٢ / ٥-٩٤ ، عن مسلم بن عقيل

^٤ حيث يزعم إنه هو الذي أصر على محو اسم النبي ﷺ من وثيقة الصلح في الحديبية وليس سهيل بن عمرو (الفتوح ٨ / ٩-٩) .

^٥ الفتوح ٢ / ١٥١-١٥٣ ، ١٥٥ ، ٢٢٤-٢٢٦

^٦ السابق ٥ / ١٨-٣٩

^٧ السابق ٥ / ٣٠٣

^٨ السابق ٢ / ٤٨١-٤٨٧

^٩ أبو سعد - ابن أعثم ومنهجه ٦١-٦٥

٣- المسعودي^١ :

يتهم المسعودي بالتشيع والاعتزال وأن كتبه طافحة بذلك^٢، وقد كان معتزليا فعلا ، ولكننا لا نجد في كتبه ما يشير إلى هذا المذهب بشكل يوحى بتعصبه أو تحيزه^٣، أما تشيعه فهو أمر يثبت استعراض قوائم كتبه ففيها كتب ألقت في الإمامة وآل البيت^٤، وقد ظهر آثار ذلك التشيع على روايات تاريخية في كتابه مروج الذهب حيث يتحدث بإعجاب كبير عن علي بن أبي طالب^٥، كما ظهرت في تاريخه للأمويين ؛ حيث لا تحمل رواياته ودا نحو معاوية بل تزخر بالسباب واللعن^٦، وإن لم يخف إعجابه بمهارته السياسية^٧، ويتهمه بالاقامات الشائعة غير الثابتة مثل اتهامه بقتل الحسن ابن علي^٨، وقد صور المسعودي حياة يزيد بن معاوية وضروب اللهو المزعوم الذي ينسب إليه بطريقة لا تخلو من الإسفاف^٩، بل تخرجه من دائرة الإسلام^{١٠}، ويرى أن فرعون كان أعدل منه في رعيته^{١١}، كما كان المسعودي واضح التحامل على الوليد بن عبد الملك الذي يصفه بالقسوة والظلم^{١٢}، وأسرف في الحديث عن هو يزيد بن عبد الملك وحكاياته مع جواريه التي لا تخلو من الوضع والافتعال^{١٣}، وكذلك يفعل حين يتحدث عن الوليد بن يزيد الذي يبالغ جدا في وصف

^١ المسعودي : هو علي بن الحسين الهذلي ، ينتهي نسبه إلى الصحابي عبد الله بن مسعود ، ولد سنة 287 هـ في بغداد ، وطاف ببلاد كثيرة ثم مات بمصر سنة 345 أو سنة 346 هـ (راجع ابن النديم : الفهرست 154 ، السبكي : طبقات الشافعية 456/3 - 457 ، ابن حجر : لسان الميزان 225/4)

^٢ ابن حجر : السابق 225/4 ، السبكي : السابق 456/3

^٣ الخربوطلي : المسعودي 31

^٤ منها كتاب الصفة في الإمامة ، ورسالة البيان في أسماء الأئمة ، وكتاب الاستبصار في الإمامة (ابن النديم الفهرست 155 ، شاکر مصطفى : التاريخ العربي والمؤرخون 49/2) وكتاب مناقب أهل البيت وأخبارهم (المسعودي : مروج الذهب 86/3)

^٥ حيث يفضل عليا على جميع الصحابة (مروج الذهب ٦١ / 3)

^٦ السابق ١٣/٣ - ١٤

^٧ السابق ٤٥/٣ ، التنبيه والإشراف ص ٢٦٦

^٨ مروج الذهب ٥/٣

^٩ السابق ٧٧/٣

^{١٠} السابق ٨١/٣

^{١١} السابق ٧٨ / ٣

^{١٢} السابق ١٦٦/٣

^{١٣} السابق ٢٠٩/٣

لهو وعبه^١ ، ويتهمه بالكفر وتمزيق المصحف بسهامه وإنكار الوحي^٢ . ويجب ألا ننسى هنا رواياته التي تتسم بالخرافة والأسطورة عن ميلاد الحجاج بن يوسف وكثرة ضحاياه^٣ ، وتبدو مع ذلك في كتابته روايات عباسية^٤ ، ولم يخل كتابه بالرغم من ذلك من روايات معتدلة عن بني أمية^٥ .

مؤرخون مرواة:

ويمثل هذا الاتجاه جماعة على رأسهم البلاذري والطبري ؛ فهما يرويان أحداث التاريخ مسندة إلى رواة، ولا يتدخلان في هذه الرواية نقداً أو تعليقا إلا فيما ندر ، ومن الطبيعي أن يكون هذا الاتجاه أكثر حياداً من الاتجاه السابق الذي التزم مؤرخوه نهج التشيع والتحامل على الأمويين غير أنه ظهر في هذا الاتجاه أيضاً قدر كبير من التحامل على بني أمية ، فتأثير العصر الذي عاش فيه هؤلاء المؤرخون — وهو العصر العباسي — وتحييز معظم الرواة الذين اعتمدوا عليهم ، قد طبع كثيراً من أخبارهم بهذا التحامل .

١ — البلاذري^٦ :

كان البلاذري وثيق الصلة بالبيت العباسي ، فقد امتدح بعض خلفائهم ، كما عمل مريباً لعبد الله بن المعتز الخليفة والشاعر المشهور^٧ ، ورغم ذلك فإن رواياته توصف بالاعتدال والموضوعية وأما " لا تشرد وراء الاستطراد والهوى"^٨ ، وفي " كتابه فتوح البلدان " قدم بعض المعلومات التاريخية والحضارية المهمة ، ولكن كتابه " أنساب الأشراف " اهتم اهتماماً خاصاً بالتاريخ الأموي ؛

^١ السابق ٢٢٧/٣ - ٢٢٨

^٢ السابق ٢٢٨/٣ - ٢٢٩

^٣ السابق ١٣٢/٣ ، ١٧٥ - ١٧٦

^٤ السابق ١٨٨/٣ - ١٨٩

^٥ السابق 58/3 ، 169-170 ، 184 ، 187 ، 221-222 ، التبيه والإشراف ص 276

^٦ هو أحمد بن يحيى بن جابر ؛ بغدادى تولى سنة 279 هـ (انظر ياقوت : معجم الأدباء 91/5-92 ، مرجليوث :

دراسات عن المؤرخين العرب 131-132 ، الدورى : بحث في نشأة علم التاريخ عند العرب ص 49 وما بعدها)

^٧ امتدح المأمون (ياقوت : السابق 99/5 ، ابن عساكر : تهذيب تاريخ دمشق 109/2 ، ابن حجر لسان

الميزان 323/1) وكان من المقرين إلى المتوكل (ياقوت : السابق 128/1-129) وامتدح المستعين بالله وكان مسن

جلساته (الكتبي : فوات الوفيات 156/1) وعن تربيته ابن المعتز انظر : ياقوت : السابق 99/5 ، شاکر مصطفى :

التاريخ العربي والمؤرخون 243/1

^٨ الدورى : مرجع سابق ص 50 ، شاکر مصطفى : السابق 245/1

حيث فاقت الروايات التي أوردتها البلاذري عن الأسرة الأموية ما أورده عن غيرها ، فهي تكون ثلث الكتاب تقريبا ^١ .. وروايات البلاذري تبدو متزنة بالنسبة للعصر الأموي في أحيان كثيرة كما سبق القول ؛ مثل تأريخه لثورة المدينة على حكم يزيد بن معاوية ^٢ ، وإن كان تحامل الرواة قد ترك تأثيره الواضح على عديد من صفحات الكتاب ، فبدأ البلاذري شديد التحامل على يزيد بن معاوية ^٣ ، شديد التعاطف مع بعض حركات المعارضة ضد الأمويين ؛ كما ظهر في تناوله أحداث ثورة الحسين بن علي ؛ حيث اعتمد بصورة أساسية على رواية أبي مخنف لوط بن يحيى وهو شيعي متعصب ضد الأمويين ^٤ ، وبينما يصف البلاذري الدولة العباسية بأنها " الدولة المباركة " ^٥ ، والخلافة العباسية ^٦ ، فإنه لا يسمي الحكام الأمويين خلفاء إلا اثنين منهما هما عثمان بن عفان الخليفة الراشد وعمر بن عبد العزيز ^٧ ...

٢- الطبري ^٨ :

وقد اشتهر كفقيه ومفسر بتحرره من الضغوط السياسية التي تؤثر على عمل المؤرخين في أحيان كثيرة ^٩ ، كما تحرر من الضغوط المذهبية حيث كان يكفر الخوارج والرافضة ولا يقبل شهادتهم ولا يميز التوارث بينهم وبين المسلمين ^{١٠} ، وبالتالي يبدو اتهامه بالتشيع غير ذي قيمة حقيقية ^{١١} .

ويعد كتابه " تاريخ الرسل والملوك " أغزر مصادرها التاريخية المتاحة مادة عن العصر الأموي ، وقد أتاح إسناده هذه المادة إلى مصادرها الأصلية ورواها المتابعين الفرصة لدراسة اتجاهات

^١ د. جاسم المشهداني : موارد البلاذري 10/1

^٢ أنساب الأشراف 32/4 — 35

^٣ السابق 1/4 — 2

^٤ السابق 21/4 — 30

^٥ فتوح البلدان 156

^٦ المشهداني : موارد البلاذري 60/1

^٧ السابق والصفحة

^٨ ولد محمد بن جعفر بن جرير الطبري في آمل بطبرستان سنة 225 هـ وتوفي سنة 310 هـ (انظر المراجع التالية)

^٩ السبكي : طبقات الشافعية 137/2 — 138 ياقوت : معجم الأدباء 87/18 ، السيوطي : طبقات المفسرين 11 ،

الحروي : الطبري ص 50 — 54

^{١٠} ياقوت : السابق معجم البلدان 13/13 ابن حجر : لسان الميزان 100/5 ، د. الحوي : الطبري 252 — 256

^{١١} ياقوت : معجم الأدباء 40/18 ، ابن حجر : السابق 100/5 ، ياقوت : معجم البلدان 63/1 مادة آمل .

هؤلاء الرواة ومواقفهم من الحكم الأموي وتناولهم لأحداث تاريخه ، غير أن السمة البارزة في تلخيص الطبري هي عنايته الفائقة بتاريخ العراق والمشرق الإسلامي — وبدرجة أقل تاريخ الحجاز — في حين يقل اهتمامه إلى حد كبير بتاريخ مصر وشمال أفريقيا والمغرب والأندلس؛ بل بتاريخ الشام حيث دار الخلافة الأموية وموطن القرار الأول في الدولة ، ولقد ترتبت على ذلك نتائج مهمة ، فبينما أفرد الطبري مساحات واسعة للحديث عن الفتوحات الإسلامية في بلاد خراسان وما وراء النهر نجده يمر مروراً سريعاً بالفتوحات الإسلامية لشمال أفريقيا والمغرب والأندلس ؛ رغم ما واجهته من مشاق واستغرقته من زمن ، وكذلك كان الأمر بالنسبة للحروب في الجبهة الشمالية في اتجاه القسطنطينية وجزائر البحر المتوسط .. لقد خسر تاريخ الأمويين بذلك مترجماً ماهراً لإحدى أكبر المنجزات التاريخية لبني أمية في هذه الجبهات ..

ولقد خسر التاريخ الأموي مرة أخرى عندما لم يهتم الطبري بإبراز المنجزات الحضارية في العهد الأموي ، فتعريب الدواوين، وتعريب العملة وتنظيمها ، والجهود المعمارية الضخمة في عهد بني أمية والتي لا يزال بعضها — أو آثارها — باقية حتى الآن لا تظفر من مؤرخنا إلا بالنظرة العجلى أو اللمحة المتسرعة ...

على أن النتيجة الأخطر لاهتمام الطبري بتاريخ العراق والمشرق بصورة أساسية واهتمامه بتاريخ الحجاز في المرتبة التالية ، على حساب بقية العالم الإسلامي المتسع ، هي تركيز الأنظار على حركات المعارضة ضد الأمويين ، باعتبارها أبرز الظواهر التاريخية في تاريخ العراق والحجاز ، ولقد تناول الطبري هذه الثورات من خلال الرؤية العراقية لها؛ وهي رؤية لا شك في تحاملها على الأمويين، وأبرز رواة الطبري في هذه الأحداث هم من الشيعة أو الشعوبيين أو الخاضعين والناسقين لروايات هذين الصنفين من الرواة^١ ، وهكذا جاء حديثه المسهب عن ثورة الحسين وابن الزبير وابن الأشعث وغيرهم ليحمل وجهة نظر هؤلاء الثائرين في الدولة الأموية وليزيد من الصورة القائمة لها . ورغم كل ذلك فالباحث المنصف يجد في تاريخ الطبري روايات معتدلة متعددة تحقق في مجملها شيئاً من التوازن عن هذه الحقبة من تاريخنا ...

^١ من أبرز هؤلاء الرواة هشام الكلبي الذي يروي عن أبي مخنف وعوانة بن الحكم ، ومنهم الواقدي وإليه بن عدي وأبو عبيدة معمر بن المثنى وغيرهم

المبحث الثالث: الأمويون في كتابات قدامى الأدباء

تمثل كتب الأدب العربي مصدرا مهما من مصادر التاريخ الإسلامي ، ويحتل تاريخ بني أمية مكانة مهمة في هذه الكتب التي لم تقصر اهتمامها على فنون الأدب المعروفة من شعر ونثر ، بل تطرقت إلى ذكر لمحات من التاريخ السياسي للدولة ، واهتمت بجوانب شتى من حياة الخلفاء والأمراء والقادة الذين ساهموا في تشكيل أحداث ذلك التاريخ ، كما اهتمت بعلاقات هؤلاء الخلفاء والقادة الاجتماعية وصلاتهم ببعض الشعراء والأدباء الذين لعبوا دورا بارزا في أحداث ذلك العصر ، وصورت الحياة الخلقية في المجتمع الإسلامي في العصر الأموي تصويرا خاصا يحقق غايات كتب الأدب التي تهدف أول ما تهدف إلى تقديم المتعة الفنية واللذة الأدبية للقارئ ، وعلى ذلك فإن مكانة الأدب في العصر الأموي ، وحركة المجتمع وتكويناته ، ورفق الأخلاق وتدنيها ، وتوزيع الفقر والثروة ، وتحضر الدولة وبدائها .. كل ذلك تسعفنا فيه كتب الأدب أكثر من غيرها ..

وقد اهتم المؤرخون قديما وحديثا بذلك المصدر الثقافي المهم ، فأخذوا عنه ما بنوا عليه أحكاما تاريخية ، أو ما استشهدوا به على صحة مروياتهم التاريخية ، فالطبري والمسعودي وغيرهما من القدماء يروون كثيرا من هذه الشواهد الأدبية في مواطن شتى من تاريخهم ، كما نجد اعتمادا واضحا عند المؤرخين المحدثين على ما يرد في كتب الأدب مثل الأغاني والبيان والتبيين وعيون الأخبار وغيرها .

وكتب التاريخ عادة يتداولها فريق من الناس له شغف خاص بها أو قدرة على التعامل معها ، أما كتب الأدب فتشيع عند جماهير الناس ، ويتداولها عوام الخلق ، فمن لا قدرة لهم على تمييز الصحيح من الزائف في أخبار هذه الكتب ؛ بينما تغريهم سلاسة أسلوبها وطرافة مادتها ، والتصاقها بالنفس ؛ فيصدقون ما فيها دون نقد أو درس أو تمحيص وبذا تكون في بعض جوانبها أشد خطورة وأعرق أثرا من كتب التاريخ العام ومصادر التاريخ الأخرى .

ولما يختص بتناول كتب الأدب العربي للحياة في العصر الأموي نستطيع أن نرصد ظاهرتين أساسيتين .

١. القصد إلى تحقيق المتعة الفنية أو أغراض أدبية وضموم النقد التاريخي :

يحتاج الباحث في كتب التاريخ العام إلى قدر كبير من الحذر والحيلة والدراية بأسس النقد التاريخي للخبر ، سواء كان نقدا خارجيا ينقد الإسناد وسلسلة الرواة ، أو داخليا ينقد الخبر ذاته ، ويدرس منطقته وجزئياته ؛ ويقارنها بغيره مما ورد في بابها .. بينما يحتاج القارئ لكتب الأدب إلى

حذر أشد ، وحيطة أشمل ، قبل اعتماد ما ورد فيها من أخبار وروايات تخص حقائق التاريخ وأحداثه ، فإن القصد الأول من هذه الكتب كان تقديم جرعات متنوعة من الثقافة العامة ، بطريقة مشوقة ؛ تدفع الملل عن القارئ وتدخل على نفسه المتعة واللذة والموانسة ، وتستعين على ذلك بسوق الأمثل والحكم والطرائف والنوادر ، متخففة في ذلك من نقد مصادرها ، فيختلط فيها الجسد بالهزل .. والحزم بالسخف ، وأحاديث الرسول صلوات الله عليه وأخبار الراشدين والصالحين بأخبار المجان والمغنين والساقطين وقصص الأدب المكشوف ..

فذلك ما صرح به أصحابها ، وأعلنه كتابها ، ولكنه غاب عن ذهن بعض القارئ والدارسين في عصرنا وغيره ، فيقول ابن قتيبة في مقدمة كتابه عيون الأخبار : " وهذه عيون الأخبار نظمتها لمغفل التأديب تبصرة ، ولأهل العلم تذكرة ، ولسائس الناس ومسوسهم مؤدبا ، وللملوك مستراحا من كد الجدد والتعب .. واعلم أنا لم نزل نلتقط هذه الأحاديث في الحداثة والاكتحال ؛ عمن هو فوقنا في السن والمعرفة ؛ وعن جلسائنا وإخواننا ، ومن كتب الأعاجم وسيرهم ، وبلاغات الكتاب في فصول من كتبهم ، وعمن هو دوننا ، غير مستنكفين أن نأخذ من الحديث سنا لحداثته ، ولا عن الصغير قدرا لحساسته ، ولا عن الأمة الوكعاء لجهلها ؛ فضلا عن غيرها ، فإن العلم ضالة المؤمن ؛ من حيث أخذه نفعه ، ولن يزري بالحق أن تسمعه من المشركين .. فأما علم الدين والحلال والحرام ؛ فإنما هو استيعاب وتقليد ، ولا يجوز أن تأخذ إلا عمن تراه لك حجة ، ولا تقدح في صدرك منه الشكوك .. " ^١

فابن قتيبة يفرق بين علم الدين الذي ينبغي أن يؤخذ عن الثقات ، والأخبار التي تساق لتحصل الفائدة والراحة من الكد والتعب ، فهذه تروى عن أي أحد ؛ إذ لا يترتب عليها حكم شرعي أو خطر ديني ..

وكذلك يفعل أبو الفرج الأصفهاني في كتاب "الأغاني" فهو يروي عن كثير من الوضعيين والكذابين غير الضابطين ^٢ ؛ وينبه أحيانا إلى أن هذا الخبر أو ذاك موضوع مخلق ، وأنه إنما أتى به لاستكمال الفائدة ونفي الجهل .. يقول في بعض صفحات كتابه المذكور : " هذه الأخبار التي ذكرتها عن ابن الكلبي موضوعة كلها ، والتوليد بين فيها وفي أشعارها .. وهذا من أكاذيب ابن الكلبي ، وإنما ذكرته على ما فيه لئلا يسقط من الكتاب شيء قدر رواه الناس وتداولوه .. " ^٣

^١ عيون الأخبار : المقدمة ص (س ، ع ، ل)

^٢ راجع في بيان ذلك : د. محمد أحمد خلف الله : صاحب الأغاني أبو الفرج الأصفهاني الراوية ص 220

^٣ الأغاني 40/10 ، وانظر أمثلة أخرى عن روايته الأكاذيب مع علمه بها (نفس المصدر السابق 11/16 ، 20/22

وينص ابن عبد ربه في مقدمة كتابه "العقد الفريد" على هدفه من الكتاب ، وحذفه أسانيد رواته ؛ إذ لا يستلزم تحقيق هدفه ذكرهم ، فيقول : " وحذفت الأسانيد من أكثر الأخبار طلبا للاستخفاف والإيجاز ، وهربا من الثقل والتطويل ؛ لأنها أخبار ممتعة ، وحكم ونوادر لا ينفعها الإسناد باتصاله ، ولا يضرها ما حذف منها ، وقد كان بعضهم يحذف أسانيد الحديث من سنة متبعة ، وشرعية مفروضة ، فكيف لا نحذفه من نادرة شريفة ومثل سائر وخبر مستطرف " ^١ ..

وترتب على ذلك أنه كان " لا يمحص الأخبار ، ولا يقف منها موقف الفاحص المدقق ، إنما يعرضها كيفما تأتت له ، فيذكر في مكان من " العقد " أن معاوية توفي وولده يزيد عنده ، ثم يشير في مكان آخر إلى أن يزيد كان بعيدا عن دمشق حين وافت المنية معاوية ، ثم يعرض لأشياء هي إلى الخرافات والأساطير أقرب ، دون أن يعلق عليها ، أو يثيره شذوذها ، كحديثه عن رجل عاش مائة وتسعين عاما ، ثم اسود شعره ، ونبتت أضراسه وعاد شابا " ^٢ ..

وقد قصد المبرد في كتابه " الكامل في اللغة والأدب " إلى تحقيق غايات أدبية ولغوية خالصة ^٣ ، وإن احتوى الكتاب على معلومات تاريخية مهمة ، وبسبب المنهج ذاته يقع المبرد فيما وقع فيه ابن عبد ربه من رواية الأخبار المتناقضة دون تعليق أو نقد ، فهو يروى في موضع في كتابه أن الأشعث بن قيس كان شريكا لابن ملجم الخارجي في مؤامرة قتل علي بن أبي طالب ^٤ ؛ بينما يروى في موضع آخر قريب أن الأشعث كان حريصا على حياة علي ؛ وأنه فضح أمر ابن ملجم عنده ولكن عليا قال له : ما قتلتني بعد ^٥ .

أما كتاب ابن أبي الحديد " شرح نهج البلاغة " فهو شرح لمجموعة من الخطب والأقوال المنسوبة إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، وهي نسبة مشكوك فيها منذ زمن بعيد ، ومن المؤكد أن بعضها منحول عليه ، غير صحيح النسبة إليه ، كما سيأتي بيانه ..

٢- تحيز كثير من الأدباء القدامى ضد بني أمية :

ثلاثة من أكبر أدبائنا القدماء يمكن تصنيفهم ضمن المتحاملين على بني أمية ، وهم الجلاحظ وأبو الفرج الأصفهاني وابن أبي الحديد ، بينما يوجد عدد آخر من الأدباء تحف عندهم نبرة العداء

^١ العقد الفريد ٤/١

^٢ د. الطاهر مكي : مصادر الأدب 229-230

^٣ الكامل في اللغة والأدب 1/1-2

^٤ السابق 179/1

^٥ السابق 147/2

لبنى أمية ويفسحون في كتاباتهم بعض الشيء لروايات معتدلة عن الأمويين ، أو يقل نشاطهم في جمع المادة عن الأمويين وتاريخهم ؛ ضمن المواد الثقافية المتعددة التي تزخر بها كتبهم .

(١) أدباء متحاملون على الأمويين :

١- الجاحظ^١ :

للجاحظ مكانة أدبية وعقلية كبيرة في التراث الإسلامي ، ولكنه لم يبحث بشكل كاف كمؤرخ أو كاتب في التاريخ ، وثمة عاملان مهمان ساهما في تشكيل موقف الجاحظ من بني أمية وتاريخهم وتحامله عليهم وهجومه الشديد على قادتهم ورموزهم ، أول هذين العاملين هو صلاته الوثيقة بالعباسيين ، فقد نال عندهم مكانة عالية وأهدى لهم بعض كتبه واثالث عليه جوائزهم ، وألف من الكتب ما ينتصر به لفكرهم ويؤكد به أحقيتهم في الملك والسلطان^٢ .. ومن المؤكد أن ذلك الاتصال الوثيق بالعباسيين والدعاية لهم قد ترك أثره على رؤية الجاحظ للتاريخ الأموي ..

^١ ولد الجاحظ عمرو بن بحر بن محبوب في البصرة سنة 150 هـ (على اختلاف في تاريخ مولده) وتوفي فيها سنة 255 هـ ، وقد تنوع في كونه عربيا أو مولى ، وأكد حسن السندوي على عروبته في كتابه أدب الجاحظ ص 11-15 وانظر المراجع التالية

^٢ سأله الخليفة المأمون أن يكتب له رسالة في " العباسية " والاحتجاج لها ففعل ، وأسند إليه ديوان الرسائل ، وتولت صلات الجاحظ بالوزير الأديب محمد بن عبد الملك الزيات وزير المعتصم والرائق وامتدحه وأهدى إليه كتاب الحيوان ، فأجازه بخمسة آلاف دينار ، وأهداه ضيعة كبيرة عرفت بالجاحظية ، كما أهدى كتابه البيان والتبيين ، للوزير القاضي أحمد بن أبي دؤاد وزير المتوكل فأجازه بخمسة آلاف دينار أخرى ، وكذلك كان حاله مع الوزير الفتح بن خاقان الذي كتب له رسالة في مناقب الترك وعامة جند الخلافة ، وطالما أثنى الفتح على الجاحظ عند المتوكل وأخذ له الجوائز ، بل كان يحصل منه على مرتب منتظم (ياقوت : معجم الأدباء 77/16 - 80 حنا الفساخوري : الجاحظ ص 17، 19، شارل بلات : الجاحظ في بغداد 390، 396) وتذكر للجاحظ رسالة أخرى في " إمامة ولد العباس " وربما كانت هي كتاب العباسية السابق ذكره (السندوي : أدب الجاحظ ص 121-122) وقد احتج في هذا الكتاب لمذهب العباسيين - وإن لم يكن مذهبه هو - ولكنه فعل ذلك تماجنا وتقربا كما يقول المسعودي (مروج الذهب 57/6) كما ألف رسالة أخرى في " تفضيل بني هاشم " (ياقوت : السابق 218/١٦) مما جعل بعض الباحثين يرى في الجاحظ كاتبا عباسيا مهمته نشر أفكار العباسيين والدفاع عنها (بلات : السابق 264-265 ، 272 ، 394 ..

أما العامل الثاني الذي شكل موقف الجاحظ من الأمويين فهو الاعتزال ، فقد كان الجاحظ أحد شيوخ المعتزلة وصاحب إحدى فرقهم التي تعرف بالجاحظية^١ ، وموقف المعتزلة من الأمويين هو موقف العداء السافر ، حيث يروّفهم فاسقين وساقطي العدالة الواجب توافرها في الخلفاء ، والجاحظ يجاوز القصد في ذلك ، فلا يكتفي بالحكم عليهم بالفسق ، بل يحكم عليهم بالكفر ، ويزيد فيحكم بكفر من لا يكفروهم^٢ ، ففي كتابه " البيان والتبيين " ينقل عددا من الروايات التي تهاجم معاوية بن أبي سفيان رأس الأسرة الأموية^٣ ، وينفى عنه ما ينسب إليه من أحاديث تحض على التعبد والزهادة لأنه لم يجد معاوية " في حال من الحالات يسلك مسلك الزهاد ، ولا يذهب بذهب العباد"^٤.

ويظهر تطرف الجاحظ في موقفه من الأمويين في رسالته المعروفة باسم " النابتة " أو " برسلة في بني أمية " حيث يصف معاوية وخلفاءه بالكفر^٥ ؛ ويكفر من يتركون تكفيرهم^٦ ، وإن كان ذلك اعتقاد الجاحظ فسوف يقوده إلى تكفير كثير من المسلمين الذين يرون في بني أمية مسلمين يصيبون ويخطئون ، ولا يحسن الجاحظ الظن بأحد منهم حتى لو كان الخليفة الزاهد عمر بن عبد العزيز الذي يصفه بأنه " أعور بين عميان "^٧ ..

^١ راجع عن الجاحظية : البغدادي الفرق بين الفرق ص ١٧٥-١٧٨

^٢ د. عبد الرحمن سالم : التاريخ السياسي للمعتزلة ص 116

^٣ البيان والتبيين 68/2-69 ، 161/3 - 162

^٤ السابق 46/3-47

^٥ راجع عن تكفيره معاوية : رسالة النابتة ضمن مجموعة رسائل الجاحظ 12/2 ، وعن تكفيره يزيد بن معاوية 12/2-13 ، وعن تكفيره زياد وابنه عبيد الله 14/2

^٦ السابق 12/2-14

^٧ روى ذلك عن الجاحظ ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة 254/15 ومن العجيب أنهم ينسبون إلى الجاحظ كتابا بعنوان " إمامة أمير المؤمنين معاوية بن أبي سفيان " وهو كتاب في الانتصار له من على بن أبي طالب وشيعته الرافضة (المسعودي : مروج الذهب 253/3 ، شارل بلاد الجاحظ في بغداد والبصرة وسامراء ص 276) وإن صحت نسبة هذا الكتاب إليه فإنه يعبر بالدرجة الأولى عن عبثه بالرافضة ، وحملته عليهم ، مما يعد تأييدا بطريق غير مباشرة للعباسيين ؛ وهذا يخالف ما ذهب إليه د. طه الحاجري في كتابه " الجاحظ حياته وآثاره " ص ١٨٧ من أن كتاب " إمامة معاوية " هو نفسه رسالة " النابتة " ..

٢- أبو الفرج الأصفهاني^١ :

وهو أديب أموي النسب ولكنه كان شيعياً أصيلاً في التشيع ، مما كان مثار دهشة وعجب عند القدماء والمحدثين الذين درسوا فكره ، وفسروا ذلك تفسيرات شتى ٢ ، كما كان أبو الفرج رقيق الدين متهماً في خلقه ٣ ، وقد ترك تشيعه وبذله الأخلاقي أثرهما في تناوله تاريخ الأمويين ..

فقد ألف كتابه " مقاتل الطالبين " ليؤرخ فيه لقتلى آل البيت ويذكر مآثرهم ، كما جعل من بعض صفحات كتابه " الأغاني " ترجمات لبعض خلفاء الأمويين وولاتهم ، فضلاً عما تناوله من سيرهم في ثنايا الصفحات الأخرى ، وفي كل ذلك كان يتضح تعاطفه الشديد مع الخارجين على بني أمية من آل البيت ، وتحامله على مسلك الأمويين تجاههم ٤ ، كما كان يولي اهتماماً خاصاً بتراجيم بعض الخلفاء والولاة الذين ثارت حول أخلاقهم الشبهات ، مثل يزيد بن عبد الملك ٥ ، والوليد بن يزيد ٦ ، وخالد القسري ٧ وغيرهم ، فبالغ في تضخيم ما نسب إليهم ، ولم يحقق هذه المزاعم ، بل أتى بها ، وأضاف إليها ، ليضفي على كتابه جو المرح والدعابة ، وليحقق غايته من سرد حكايات السمر والمؤانسة ولو كانت ضعيفة أو موضوعة ، ولو كان يعلم ضعفها وكذبها ، فقد كان كثير من شيوخه ورواته من الكذبة الوضاعين ، ومن غير الضابطين ٨ ، فساهم ذلك في تكوين صورة غير صحيحة عن أخلاق بعض الخلفاء والولاة من بني أمية ..

ثم أضاف الأصفهاني مزيداً من الألوان على هذه الصور العابثة حين صرف عنايته إلى تتبع أخبار جماعة من الشعراء والمغنين والخلفاء الذين وجدوا في العصر الأموي ، وروى كثيراً من حكاياتهم ومغامراتهم وقصصهم المخترعة ، التي تقدم في مجملها صورة غير واقعية عن عفة المجتمع

١ الأصفهاني هو علي بن حسين بن محمد الأموي ، ينتهي نسبة إلى مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية ، ولد سنة 284 هـ بأصفهان ، وتولى في بغداد سنة 356 هـ وفي تاريخ وفاته خلاف ، راجع ذلك في محمد أحمد خلف الله : صاحب الأغاني 18-20

٢ ابن الأثير: الكامل 209/8 ، الخوانساري روضات الجنات 221/5 ، د. خلف الله السابق ص 141

٣ التعالي بنيمة الدهر 281/2 ، ياقوت: معجم الأدياء 113/13 - 115 ، 117 - 121 ، 132 - 133

٤ انظر رواياته عن قتل الحسين في مقاتل الطالبين 98 وما بعدها ، وثورة زيد بن علي صفحة 124 وما بعدها

٥ الأغاني 99/15 وما بعدها

٦ الأغاني 60/7

٧ السابق 15/22 وما بعدها

٨ انظر ص ٢٤ - ٢٥ من هذا الكتاب

الإسلامي في العصر الأموي وأخلاقه ، وستكون بعض هذه الروايات موضع دراسة في هذا الكتاب^١.

إن مزاج أبي الفرج ومن حوله من الأدباء والندماء " قد وضع في اختيار بعض الجوانب من حيوات بعض الشعراء والمغنين والخلعاء ، وإن هذه الجوانب ما كانت إلا الخليفة المأجنة لتوافق هوى هؤلاء ، وتدخل السرور على أنفسهم ، وتكون مادة سمرهم وأحاديثهم ، ولعلها بذلك تصور واقعهم وترضي خيالهم أكثر مما ترضي عقولهم ، لعلها أن تكون للتنفيس ، لا للحقيقة والتاريخ " ^٢.

٣- ابن أبي الحديد^٣ :

وهو أحد الأدباء الشيعة المعتزلة الذين ظهوروا آخر العصر العباسي ، وارتبط تاريخه السياسي بالوزير الشيعي ابن العلقمي الذي يتهم بالتمهيد لدخول هولاكو عاصمة الخلافة بغداد وارتكاب مذابحه المروعة فيها^٤ ، فقد امتدحه^٥ ، وألف له كتابه الشهير " شرح نهج البلاغة " فأثابه وأحسن جائزته^٦ ..

" شرح نهج البلاغة " هو شرح لبعض الخطب والمقالات المنسوبة إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب^٧ ، وفيها تكفير جماعة من كبار الصحابة المبشرين بالجنة ، وطعن على الشيخين أبي بكر

^١ راجع المبحث الخاص بتدين المجتمع في العصر الأموي في هذا الكتاب .

^٢ د. خلف الله : صاحب الأغاني 151-152

^٣ هو عز الدين عبد الحميد بن هبة الله ، أبو حامد ابن أبي الحديد ، ولد بالمدائن سنة 586 هـ وتلقى مبادئ التشيع هناك في هذه البيئة الخصبة به ، وقد لقي الحظوة عند خلفاء بغداد ، فكان كاتباً في ديوان التشريفات ثم في ديوان الخليفة وناظراً لليمارستان ، ثم أميناً لخزانة الكتب ببغداد وتوفي سنة 655 هـ أو 656 هـ على اختلاف الروايات ، راجع بن كثير : البداية والنهاية 199/13 - 200 ، محمد أبو الفضل إبراهيم : مقدمة تحقيقه كتاب شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ص 13 - 18

^٤ ابن كثير : السابق 201/12-202 ، 203/13 ، ابن طباطبا : الفخري ص 338-339

^٥ ابن كثير : السابق 200/13

^٦ ابن طباطبا : السابق 337

^٧ قام بجمع هذه الكتب في " نهج البلاغة " الذي شرحه ابن أبي الحديد الشريف الرضي أبو الحسين محمد بن الحسين (ت 404 هـ) أو أخوه الشريف المرتضى علي بن الحسين (ت 436 هـ) وينتهي نسبهما إلى الإمام علي عليه السلام (راجع الخطيب البغدادي تاريخ بغداد 246/2 - 247 ، ابن كثير : السابق 3/12-4 ، ابن خلكان وفیات الأعيان

وعمر رضي الله عنهما ؛ مما جعلها موضع شك وارتباب منذ زمن بعيد ، حيث نفى صحة نسبتها لعلي عليه السلام جماعة من الفضلاء قديما وحديثا ^١ ، وإذا كان ذلك هو موقف هذه الخطب من هؤلاء الأعلام فإنها تنطق بالخصومة الحادة مع بني أمية ، يغذوها في ذلك تشيع الشارح واعتزاله ..

فابن أبي الحديد الذي ينسب إلى علي بن أبي طالب المعرفة بالغيب ^٢ يوثق رواية الشيعة من الكذابين والضعفاء كأبي مخنف لوط بن يحيى ^٣ ، ونصر بن مزاحم ^٤ ، ويتهم معاوية وعمرو بن العاص بالكفر والإلحاد ^٥ ويصوغ ذلك في رؤية اعتزالية واضحة ، فيقول معبرا عن رأي معتزلة بغداد في الحروب الناشئة بين الصحابة " أما أصحاب الجمل فهم عند أصحابنا هالكون كلهم إلا عائشة وطلحة والزبير — رحمهم الله — فإنهم تائبون ، ولولا التوبة لحكم لهم بالنار لإصرارهم على البغي ، وأما عسكر الشام بصفين فإنهم هالكون كلهم عند أصحابنا ، لا يحكم لأحد منهم إلا بالنار ، لإصرارهم على البغي ، وموقفهم عليه ؛ رؤساؤهم والأتباع جميعا ^٦ ! ويروى ابن أبي الحديد عدة أحاديث موضوعة تنسب إلى معاوية الظلم والابتداع والكفر ^٧ ، ثم يبرع عن الأمويين النبل والكرم وفضائل الأخلاق ، بعد أن نزع عنهم الدين والإيمان ^٨ ، حتى لو كان عمر بن عبد العزيز الذي يروى عن الجاحظ قوله فيه : إنه أعور بين عميان ^٩ ..

322/4 — 324 ، الصفدي : الوالي بالوفيات 313/3 ، الزركلي : الأعلام 329/6 — 330 ، ابن حجر : لسان الميزان 223/4

^١ من هؤلاء الحافظ الذهبي : ميزان الاعتدال 101/1 ، ابن حجر : لسان الميزان 223/4 ابن خلكان : السابق 333/4 ، الصفدي : السابق 375/2 ، محمد محي الدين عبد الحميد : مقدمته لشرح نهج البلاغة محمد عبده ، محمد كرد علي : الإسلام والحضارة العربية 391/2 ، العقاد : عبقرية علي 127

^٢ عقد لذلك فصلا تحت عنوان " الأخبار الواردة عن معرفة الإمام علي بالأخبار الغيبية " (شرح نهج البلاغة / 286 — 297) وانظر دفاع أحد كتاب الشيعة المعاصرين عن هذا الاعتقاد الفاسد وتأنيده رأي ابن أبي الحديد في ذلك : عبد الزهراء الحسيني الخطيب : مصادر نهج البلاغة وأسانيده 197/1 — 208 ، وهو يشاركه أيضا في التطاول على مقام الصحابة المشهود لهم بالخير والمبشرين بالجنة (راجع السابق 131/1 — 38)

^٣ شرح نهج البلاغة 147/1

^٤ السابق 206/2

^٥ السابق 65/2 وانظر ص 61

^٦ السابق 9/1 ، 65/2

^٧ السابق 79/4

^٨ السابق 251/15 — 252

^٩ السابق 254/15 وانظر 71/4

ب — أدباء معتدلون :

وظهر فريق آخر من الأدباء لا يتهم باتخاذ العداء للأمويين مذهباً ومنهجاً ، ولا يسلم القام من اتهم منهم بذلك من رد وماخذ ، لكنهم كانوا بطبيعة الحال يأخذون مادتهم من الرواة السابقين — وكثير منهم بجانب للأمويين — غير أن شخصية الاعتدال عندهم تظهر حين يروون روايات محايدة ومنصفة للأمويين بجوار ما يروونه من أخبار معادية لهم ، أو حين يعبرون مواطن الخلاف بين السلف بغير تفصيل ، أو يتناولونها بتعفف واختصار ..

١- ابن قتيبة^١ :

وهو واحد من علماء الحديث ، وثقه جمهور العلماء وانتقده آخرون^٢ ؛ اتصل كشأن كثير من علماء عصره بعدد من وزراء العباسيين وأهدى لهم بعض كتبه ونال جوائزهم^٣ ، وفي كتابه "المعارف" الذي يبدو كمخطط لدائرة معارف شديدة الإيجاز^٤ ترجم ابن قتيبة لعدد من خلفاء وأعلام العصر الأموي ترجمات مقتضبة^٥ ، تذكر الشائع من أمرهم ، والشائع من أمر بني أمية ليس في صالح كثير منهم في أحيان كثيرة ، ولذا فقد خضع الكاتب لكثير من الآراء السائدة المهاجمة للأمويين^٦ ، ولم يتسع منهج الكتاب لمناقشتها وتمحيصها ، وفي كتابه الآخر "عيون الأخبار" الذي

١ أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة سنة 213 هـ نشأ في الكوفة أو بغداد لأسرة فارسية من مرو الروذ ، وتولى قضاء الدينور للمتوكل العباسي وتولى سنة 270 أو 271 أو 276 على خلافا بين الرواة (الخطيب تاريخ بغداد 170/10 ، ابن خلكان وفيات الأعيان 246/2 ، السمعاني الأنساب 443)

٢ البغدادي تاريخ بغداد 670/10 ، الذهبي تذكرة الحفاظ 187/2 ، السيوطي بغية الرعاة 291 ، ابن حجر لسان الميزان 358/3 ، ابن الجوزي : المنتظم 102/6 ، ابن تيمية تفسير سورة الإخلاص 95-133

٣ اتصل ابن قتيبة بالوزير عبيد الله بن يحيى بن خافان (ت 263 هـ) وزير المتوكل ، وأهدى إليه كتابه أدب لكاتب فأحسن جائزته (السمعاني الأنساب 238 ، ابن خلكان: السابق 246/2 ، وتولى قضاء الدينور للمتوكل ، استخدمه الموفق طلحة أخو الخليفة المعتمد على الله ووزيره إلى بغداد سنة 266 هـ فقرأ عليه كتاب المعارف فأجازه بعشرة آلاف دينار (د. تروت عكاشة مقدمة تحقيقه كتاب المعارف ص 65)

٤ د. شاكر مصطفى التاريخ العربي والمؤرخون 240/1

٥ لا تستغرق ترجمات الخلفاء الأمويون عنده — في الطبعة التي اعتمدت عليها — أكثر من ستة وعشرين صفحة من ص 344 حتى 370 (ويترجم ليزيد بن معاوية رغم كل ما حدث في عصر من أحداث خطيرة في صفحة ونصف (ص 351 — 352)

٦ راجع المعارف 318 — 319 عن الوليد بن عقبة ، 429 عن يزيد بن معاوية ، 355 عبد الملك بن مروان ، 64 عن يزيد بن عبد الملك ، 366 عن الوليد بن يزيد ، 397 ، 445 ، 548 عن الحجاج بن يوسف ...

أعلن في مقدمته أنه يروى أخباره للمتعة والفائدة ، جاءت فتف متفرقة من أخبار الأمويين لا تشكل تاريخاً متصلاً ، وهي تحمل رغم ذلك بعض الروايات المنصفة لبني أمية ^١ .

وثمة كتاب آخر ينسب إليه هو " الإمامة والسياسة " وهو كتاب تاريخ في المقام الأول وليس كتاب مختارات أدبية كسابقه ، على أن شكوكاً قوية توجه إلى نسبة هذا الكتاب لابن قتيبة ، وترجح استبعاد ذلك ، ففي الكتاب أخطاء تاريخية يصعب أن يقع فيها عالم كابن قتيبة ، إلى جوار أسباب أخرى تؤكد أن مؤلف الكتاب شخص آخر ^٢ ، وفي ثنايا الكتاب توجد روايات شيعية قلجهم بني أمية ^٣ ، كما توجد روايات أخرى تحمل قدراً من الإنصاف لهم ^٤ ..

٢- ابن عبد ربه ^٥ :

كان ابن عبد ربه مولى لبني أمية في الأندلس ، وكان شاعر البلاط الأموي ، وله في بعض خلفائهم مدائح سجلتها كتب التاريخ ^٦ ..

وبينما يصفه بعض المؤرخين بمجاملة بني أمية ووضع الأقاصيص في مدحهم ^٧ ، يتهمه آخرون بالتشيع والتحامل على الأمويين ، وهو أقام قديم يصوغه ابن كثير بقوله : " ويدل كثير من كلامه على تشيع فيه ، وميل إلى الخط على بني أمية ، وهذا عجيب منه ؛ لأنه أحد مواليهم وكان الأولى به أن يكون ممن يواليهم لا ممن يعاديهم " ^٨ ، وقال عنه أيضاً في موضع آخر : " كان فيه تشيع

^١ عيون الأخبار 9/1 ، 167/2 ، 247/2

^٢ راجع لي بيان هذه الأسباب : مرجليوث : دراسات عن المؤرخين العرب 134-135 محب الدين الخطيب : مقدمة كتاب المسر والقداح لابن قتيبة ص 26 ، هامش العواصم من القواصم لابن العربي 261-262 ، د. ثروت عكاشة مقدمة كتاب المعارف 56 ، شاعر مصطفى : التاريخ العربي والمؤرخون 242/1

^٣ الإمامة والسياسة 55/1 - 56 ، 97-98 ، 107 ، 193-202 ، 215 ، 17/2 - 18 ، 32-33 ، 53-55 ، 56-55

^٤ السابق 36/1 ، 38 ، 152 ، 202 ، 213-215 ، 8/2 ، 15-16 ، 33 ، 72 ، 128

^٥ عبد ربه هو أحمد بن محمد بن عبد ربه بن حبيب بن حدير مولى هشام بن عبد الرحمن بن معاوية ، أديب أندلسي قرطبي ولد سنة 246 ، وتولى سنة 328 هـ (راجع ابن القرضي : تاريخ علماء الأندلس 38 ، السيوطي : بغية الرعاة 161 ، دائرة المعارف الإسلامية 223/1 والمراجع التالية)

^٦ بالنسبة : تاريخ الفكر الأندلسي 169 ، د. الطاهر مكي : مصادر الأدب 226 ، ابن خلكان 32/1 ، الصفدي : الوافي بالوفيات 12/8

^٧ د. حسين مؤنس : هامش تاريخ التمدن الإسلامي لجرجي زيدان 92/4

^٨ البداية والنهاية 193/11

شيع ، ومغالة في أهل البيت ، وربما لا يفهم من كلامه ما فيه من التشيع ، وقد اغتر به شيخنا الذهبي فمدحه بالحفظ وغيره " ١ ..

والحقيقة أن لكلا الطرفين عذره فيما وصل إليه بشأن موقف ابن عبد ربه من بني أمية ، فبينما نجده في بعض أشعاره — كما يروون — يعد معاوية بن أبي سفيان رابع الخلفاء الراشدين بدل علي بن أبي طالب عليه السلام ٢ ويضيف إلى ذلك عدة روايات تمدح الأمويين ٣ ، نجده في أماكن أخرى من كتابه يروي خبر إعطاء معاوية مصر طعمة لعمر بن العاص على أنها صفقة مريبة باع عمرو فيها دينه لمعاوية ؛ ورضى بالدنيا بديلا عن الآخرة كما رضى بها معاوية ٤ ، ويروي قصة ثورة أهل المدينة ضد يزيد بن معاوية في موقعه الحرة وهزيمتهم أمام الجيش الأموي بقيادة مسلم بن عقبة الموي ؛ ثم يعقب على ذلك بقوله : " ومات مسلم بن عقبة لا رحمه الله " ثم " مات يزيد لا رحمه الله " ٥ ، ثم يروي روايات أخرى تدين جيش عبد الملك بن مروان الذي أرسله لحرب ابن الزبير ؛ وتزعم أن قائد الجيش جلس على منبر النبي صلى الله عليه وسلم فدعا بخبز ولحم فأكل ، ثم دعا بماء فتوضأ على المنبر ٦ ، وأن جيشه كان يبيت في المعازف والخمور قبل أن يشن معاركة ضد الزبيريين ٧ ، ويعقد ابن عبد ربه بابا تحت عنوان " باب من زعم أن الحجاج كان كافرا " ٨ ، كما يروي روايات عديدة ضد هشام بن عبد الملك ٩ ، والوليد بن يزيد ١٠ وغيرهما ..

من الواضح إذن أن ابن عبد ربه لا يمكن أن يوصف بمعاملة الأمويين ؛ وأنه راوية للأخبار بقصد المتعة والفائدة ، لا ينقد مصادره ، ولا يجهد نفسه في ذلك ، وكانت الروايات الشائعة المتحاملة على الأمويين تجد طريقها في يسر إليه من خلال اعتماده على ما كتبه المؤرخون المشرقة في

١ السابق 21/10

٢ الزركلي : الأعلام ١/ ١٩٧

٣ العقد الفريد 4/ 394 ، 424 ، 428 — 429 ، 446 — 448 ، 451 ، 7/5 ، 14/5 — 15

٤ السابق 4/ 345

٥ السابق 4/ 391

٦ السابق 4/ 402 — 403

٧ السابق والصفحتان

٨ السابق 5/ 50 — 55 وانظر 5/ 48 — 49

٩ السابق 4/ 448 على حين يروي في موضع آخر أنه لم يكن في ولد عبد الملك أكمل من هشام راجع السابق

446/٤

١٠ السابق 4/ 460 حيث يروي أنه أخرج جارية له قد نكحها وهي جنب متلثة لتصلى بالناس ١١

عنده ، ممن كانوا يعيشون تحت تأثير السلطة العباسية في الشرق ، ولم يكن يمكنه أن يتقصى الروايات المؤيدة للأمويين في يسر وسهولة ، وهو يعيش في الأندلس بعيدا عن مسرح الأحداث وجماعات الرواة والمؤرخين القريبين منها ، ولم يكن ما في كتابه من تحامل على الأمويين والذي يضر مكانته عند أموي الأندلس ، فقد مضى عهد الدولة الأموية الأم ، وضعف شأن العباسيين وظهر خطر آخر قريب آنذاك يتمثل في الفاطميين بالمغرب ..

المبحث الرابع : الأمويون في كتابات الفقهاء التاريخية

من المعروف مدى الفائدة الكبيرة التي تقدمها الدراسات الإسلامية من تفسير وحديث وفقه وغيره للتاريخ الإسلامي ، وبخاصة في هذه الفترة المبكرة منه في عصر الراشدين والأمويين ، وقد مر بنا نموذج لذلك عند بحث أحوال رواة التاريخ الأموي ، والاستئناس بأقوال علماء الحديث والجرح والتعديل عنهم ، كما أننا سوف نجد هذه المعونة الدائمة — لدى فقهاءنا — في عديد من مواطن البحث التاريخي عن الأمويين ، غير أن علماءنا وفقهاءنا لم يقصروا جهودهم على هذا الجانب من الدراسات ، بل كان لبعضهم جهود تاريخية أصيلة ، وكتب خصصت كلها أو بعضها لبحث بعض فترات هذا التاريخ ...

إن ما سبق يعني أن التاريخ الإسلامي جزء لا ينفصل عن الدراسات الإسلامية^١ ، وأن معايير الصواب والخطأ في الحكم على ممارسات الدولة الإسلامية في العهد الأموي ينبغي أن تؤخذ من هذه الدراسات وترتبط بها ، مما يشكل خصوصية يتميز بها التاريخ الإسلامي عما عداه ..

بحوث الفقهاء التاريخية الأصيلة :

أدلى بعض الفقهاء المسلمين بدلوهم في مجال التاريخ الإسلامي ، ومن ذلك التاريخ الأموي ، وجاء إسهام بعضهم في شكل كتابة تاريخ متصل للدولة الإسلامية حتى عهده كما فعل ابن كثير في كتابه " البداية والنهاية " ^٢ ؛ بينما جاء معظم إسهام الآخرين على شكل مسائل متفرقة في التاريخ ضمن مباحث كتبهم .. فقد كتب ابن حزم الأندلسي (383 — 454 هـ) عن المفاضلة بين الصحابة

^١ أحمد شلبي : موسوعة التاريخ الإسلامي ١ / ١٦٠

^٢ يصلح كتاب البداية والنهاية ليكون ضمن كتب التاريخ العام كتاريخ الطبري وابن الأثير وغيرهما ، غير أنه حمل أيضا سمات خاصة من منهج الفقهاء والمحدثين في قبول الرواية ورفضها ، كما سيأتي بيانه ، مما جعله صالحا للاستشهاد به هنا ..

ضمن كتابه " الفصل في الملل والأهواء والنحل " وكتب ابن العربي (468—543 هـ) " العواصم من القواصم " على صورة شبهات حول تاريخ صدر الإسلام والدولة الأموية والرد عليها ، وكتب ابن تيمية (661—728 هـ) عن بعض أحداث التاريخ الأموي ضمن ردوده على أحد المعتزلة الروافض في كتابه " منهاج السنة النبوية " وكتب ابن خلدون (732—808 هـ) في بعض مباحث التاريخ الأموي في مقدمته وفي كتابه " العبر " وكذلك فعل بعض الفقهاء الآخرين ..

لاشك أن الذي دفع هؤلاء الفقهاء إلى كتابة هذه المباحث التاريخية التي اتجه معظمها إلى نواح معينة في تاريخ صدر الإسلام والدولة الأموية هو ما لها من أهمية دينية ، إذ تخص حياة الجيل الأول من رجالات الإسلام من الصحابة والتابعين ، وهم موضع القدوة ومناط الأسوة للمسلمين ، وعلى ذلك فقد اتجه اهتمام هؤلاء الفقهاء إلى بحث هذه الشبهات التي أثارها بعض الفرق الإسلامية وعلى رأسها الرافضة والمعتزلة ، فبحثوا أسباب اختلاف الصحابة أثناء الفتنة الكبرى بعد مقتل عثمان رضي الله عنه وما أدت إليه من أحداث كان أهمها قيام الدولة الأموية ، كما بحثوا مكانة عدد من رجال ذلك العهد مثل معاوية بن أبي سفيان ومروان بن الحكم وابنه عبد الملك وعمر بن عبد العزيز وغيرهم ، غير أن روح الإنصاف عندهم تجلت على نحو خاص عند بحث بعض المسائل موضع الطعن على الأمويين مثل ولاية العهد ومقتل الحسين ومهاجرة المدينة المنورة أيام يزيد بن معاوية والتحام مكة في أثناء فتنة ابن الزبير وغيرها كما سوف يأتي قريباً ...

وأهم ما يلاحظ على بحوث الفقهاء التاريخية السابقة هو شيوع روح الإنصاف للأمويين على نحو ملحوظ ، وقد كان ذلك لعدة أسباب ترجع في مجملها إلى سببين رئيسيين هما : التحرر من الحزبية السياسية والأهواء المذهبية ، وتأثير منهج علم الحديث في نقد الروايات والأخبار .. وسوف أتناول هذين السببين وكيف أديا إلى تحقيق الإنصاف للأمويين فيما يلي ..

1. التحرر من الحزبية السياسية والأهواء المذهبية :

لقد مر بنا فيما مضى أن أكبر أسباب تحريف التاريخ الأموي كان تأثير السلطة العباسية على تدوين ذلك التاريخ ، وتأثير الفرق الإسلامية المعادية للأمويين وعلى رأسها الشيعة والمعتزلة ، إن هذين العاملين لم يؤثرًا ذلك الأثر الضار بالتاريخ الأموي على هؤلاء الفقهاء الذين كتبوا فيه فإن أبرز هؤلاء الفقهاء تربوا بعيداً عن سيطرة العباسيين وعن التأثير بالرفض والاعتزال ، فقد عاش ابن حزم وابن العربي في الأندلس ، وعاش ابن تيمية وابن خلدون بعد القضاء على الخلافة العباسية في بغداد بفترة طويلة ، وكان كل هؤلاء من الملتزمين باعتدال أهل السنة والجماعة بعيداً عن غلو التشيع وشطط الاعتزال ..

ولعل عصور الانقسام السياسي التي عاشوا فيها ، وزيادة الخطر الخارجي على المسلمين المتمثل في مؤامرات الصليبيين بالأندلس ، وهجوم التتار بالشرق ، قد حفزهم على محاولة جعل التاريخ الإسلامي بمراحله المشرقة عامل بعث ديني ، وتوسيع مجال القدوة والتأسي والاعتزاز ليشمل صدرا من خلافة الأمويين مع عصر الرسالة والخلافة الراشدة .. وأخيرا فقد كان تدين هؤلاء الفقهاء وورعهم حائلا دون قبول الظلم الواقع من بعض المؤرخين على بني أمية ، أو ترديد الشبهات عن تاريخهم بغير دليل أو بحث ؛ وكان حبهم للعدل وحسن ظنهم بالسلف دافعا لهم إلى تحقيق مواقفهم ، كما سيأتي بيانه ..

2. تأثير منهج علم الحديث في نقد الروايات والأخبار:

من المعروف أن علم التاريخ وعلم الحديث يتيمان إلى أصول مشتركة ، منذ كان التاريخ يهدف إلى دراسة السيرة النبوية والمغازي والفتوح ويعتمد — كما اعتمد الحديث — على الرواية الشفهية وسلاسل الإسناد^١ .. وهكذا ظلت بعض أحداث التاريخ الإسلامي — والتاريخ الأموي جزء منه — ذات أهمية دينية خاصة كما سبق القول ، وأحس هؤلاء الفقهاء والمحدثون بضرورة تنقية هذه الروايات ذات الأهمية الدينية مما علق بها من شبهات أثارها مؤرخو الفرق الإسلامية ورواؤها ، وجاء بحثهم في هذه الروايات متأثرا إلى حد كبير بمنهج البحث في علم الحديث، مع تنبه هؤلاء الفقهاء للفروق التي تميز كلا العلمين عن الآخر ، ولذا فقد أجروا معظم روايات التاريخ الإسلامي مما لا خطر ديني فيه مجرى الأحاديث الضعيفة التي تروى في فضائل الأعمال وفيما لا تشريع فيه ، حيث يتساهلون في إسناد وصحة هذا الصنف من الأحاديث والروايات^٢ ..

وقد اتضح تأثير منهج علم الحديث على الجهد التاريخي لهؤلاء الفقهاء في النواحي الآتية :

أ) رفض روايات أهل البدع الأهواء :

وكثير من رواة التاريخ الأموي من أصحاب الأهواء ، وبخاصة الرافضة ومن روى عنهم كابي مخنف ومحمد بن السائب الكلبي وابنه هشام وغيرهم .. وعلماء الحديث يتشددون في رفض روايات الشيعة الرافضة والخوارج ومن شابههم في بدعهم وأهوائهم ، فيقول الإمام مالك عن

^١ راجع د. سيدة كاشف : مصادر التاريخ الإسلامي 25

^٢ راجع ابن حجر : تهذيب التهذيب 273/7 ، ابن الصلاح : مقدمة في علوم الحديث 110-113 ، محمد بن صامل السلمي : منهج كتابة التاريخ لإسلامي ص 225-226 ، وقد عقد الخطيب البغدادي في كتابه : لكفاية في علم الرواية ص 211-213 بابا تحت عنوان : التشدد في أحاديث الأحكام والتجوز في فضائل الأعمال ...

الرافضة: " لا تكلمهم ولا ترو عنهم ، فإنهم يكذبون " ^١ ، ويقول الشافعي : " لم أر أشهد بالزور من الرافضة " ^٢ ، ولما بحثوا في التاريخ الإسلامي حذر هؤلاء الفقهاء من قبول روايات الرافضة أيضا وذلك لوضوح دورهم في التحامل على الصحابة وبني أمية وتشويه تاريخهم .. فيقول ابن العربي في معرض تحذيره من روايات أهل الأهواء : " فلا تبالوا بما رووا ؛ ولا تنقلوا رواية إلا عن أئمة الحديث ، ولا تسمعوا كلاما لمؤرخ إلا للطبري (وذلك لأنه يذكر سلاسل رواياته ، فيظهر للقارئ العارف أحوالهم) ؛ وغير ذلك هو الموت الأحمر والداء الأكبر ... فإذا قاطعتم أهل الباطل ؛ واقتصرت على رواية العدول سلمتم من هذه الحبائل " ^٣ ، كما رفض ابن العربي الاعتماد على بعض مصادر التاريخ والأدب التي تحوي الموضوعات والأباطيل مثل كتاب الإمامة والسياسة والبيان والتبيين وكتابات المسعودي وغيرها ^٤ ..

وتوقف ابن كثير أمام كثير من الروايات التي تشنع على بني أمية فأعلن شكه فيها بسبب أهواء ناقلها وتحزبهم ضد بني أمية ؛ من ذلك ما فعله إزاء الأخبار التي تنسب إلى الحجاج بن يوسف ويقتضي ظاهرها الكفر الصريح فيقول : "... ولكن قد يخشى أنها رويت عنه بنوع من الزيادة عليه ، فإن الشيعة كانوا يبغضونه لوجوه ، وربما حرفوا عليه بعض الكلم ، وزادوا فيما يحكونه عنه بشاعات وشناعات .. " ^٥ ، ويقول أيضا عن مقتل الحسين : " وللشيعة الرافضة في مصرع الحسين كذب كثير وأخبار باطلة ، وفيما ذكرنا كفاية ، وفي بعض ما أوردناه نظر " ^٦ ، وذلك ما يقرره أيضا ابن خلدون ^٧ وغيره ^٨ .

وقد اعتمد الفقهاء في معرفة أصحاب الهوى من الرواة والمؤرخين على ما كتبوه هم وغيرهم من كتب الجرح والتعديل وعلم الرجال ^٩ ..

^١ ابن حجر لسان الميزان 10/1

^٢ السابق والصفحة

^٣ العواصم من القواصم 260

^٤ السابق 261-262، 264-265

^٥ البداية والنهاية 132/9-133

^٦ السابق 202/8 ، وانظر 189/8

^٧ العبر 188/2

^٨ انظر ابن الصلاح مقدمة في علوم الحديث 251 في أخذه على ابن عبد البر اعتماده على الأخباريين لا المحدثين في كتاب الاستيعاب ..

^٩ النظر المبحث الخاص بالرواة ص ٤٧ - ٥٥

ب) اعتماد كتب الحديث والفقه كمصدر تاريخي :

وإزاء شك هؤلاء الفقهاء في رواية الأخباريين وأصحاب الهوى كان لابد أمامهم لتحقيق رواياتهم وتوسيع مجالها من الاعتماد على مصادر أخرى أكثر دقة وأمانة وأولى بالثقة ، وأهم هذه المصادر التي أسعفتهم في هذا المجال كتب الفقه والحديث حيث الروايات الصحيحة والمنضبطة وإن كانت قليلة لا تقدم تاريخاً متصلاً ..

وقد ظهر أثر اعتماد كتب الفقه والحديث عند هؤلاء الفقهاء في توثيقهم جيل الصحابة — وإن تفاضلوا في الدرجات — بما فيهم من كان له أثر كبير في قيام الدولة الأموية ، أو كانوا من أبرز ولائها مثل معاوية وعمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة وغيرهم^١ ، وقد تعرض هؤلاء الصحابة لحمولات عنيفة من التشويه من خصوم الأمويين .

ثم ظهر أثر اعتمادهم على كتب الحديث والفقه في بحثهم بعض مسائل التاريخ الأموي .. فحين يتحدث ابن العربي عن فقه معاوية وتدينه يقول : " وقد شهد له في صحيح الحديث بالفقه " ^٢ ، ويعتمد ابن كثير على ما أورده الطبراني وابن عساكر من أحاديث في مناقب معاوية ^٣ ، ولما تحدث ابن تيمية عن الخلاف بين علي ومعاوية شرح ذلك في ضوء قواعد الاجتهاد الإسلامي الذي يجوز فيه الصواب والخطأ ، لا الاتهام والظعن^٤ وكذلك فعل ابن خلدون وابن كثير حين بحثا هذه القضية^٥ ، وحين بحث ابن تيمية وابن خلدون بعض تصرفات يزيد بن معاوية بحثاها من زاوية إضافية حين تحدثا عن تحريم لعنه وتفسيره ، وخلاف العلماء في ذلك^٦ .. ولما تناولوا ثورة الحسين بحثاها بحثاً فقهياً أصولياً ، من ناحية هل يجوز الخروج على الحاكم الجائر ؛ أم أن الصبر أولى ، وضوابط هذه المسألة^٧ ، ولما تحدث ابن العربي عن عدالة مروان بن الحكم ومكانته اعتمد على كتب الفقه

^١ عن المراد بتسمية " الصحابي " راجع ابن تيمية مجموع الفتاوى 59/35 — 62 ، ابن حجر : فتح الباري 6/7 — 7 ابن الجوزي : تلقيح فهم أهل الأثر ص 100 — 102 ، ابن الأثير : مقدمة أسد الغابة ، وعما شجر بينهم من خلاف ونظرة العلماء إليه ومكانتهم الرفيعة انظر فتح الباري 24/13 ، ابن تيمية مجموعة الفتاوى 734/4 ، النووي : شرح صحيح مسلم 149/15 ، ابن أبي العز الحنفى : شرح العقيدة الطحاوية 400 — 401

^٢ العواصم من القواصم 211 — 213

^٣ البداية والنهاية 120/8

^٤ منهاج السنة النبوية 144/1 — 145 ، 202/2 — 203

^٥ مقدمة ابن خلدون 617/2 ، البداية والنهاية 277/7

^٦ منهاج السنة النبوية 251/2 — 252 مقدمة ابن خلدون 614/2 — 615

^٧ منهاج السنة النبوية 243/2 — 256 ، مقدمة ابن خلدون 621/2 — 623

ومرويات العلماء الثقات فقال : " وأما فقهاء الأمصار ، فكلهم على تعظيمه واعتبار خلافته ، والتلفت إلى فتواه ، والانقياد إلى روايته ، وأما السفهاء من المؤرخين والأدباء فيقولون على أقدارهم " ^١ ، وهو نفس ما يفعله ابن كثير حين يتقل مناقب مروان بن الحكم على لسان الشافعي وأحمد بن حنبل وابن المبارك والليث بن سعد ^٢ .

ج) النقد الداخلي للروايات التاريخية :

لم يكتف هؤلاء الفقهاء في بحوثهم التاريخية بنقد إسناد الروايات ورفض ما رواه أهل الأهواء منها ، بل تطرقت أبحاثهم إلى نقد بعض الروايات التاريخية — وإن بدت قليلة نسبياً — نقداً داخلياً يظهر به قناعتها ويعززون به ردهم لها ، وأكثر هذه الروايات التي ظفرت بهذا النوع من النقد جاءت عن الأمويين في عصر عثمان بن عفان ، وقليل منها جاء عن الأمويين بعد قيام الدولة .. ومن النوع الأول تحقيق ابن تيمية مسألة طرد الرسول ﷺ للحكم بن أبي العاص وابنه مروان بن الحكم ورد عثمان لهما ^٣ ، وكذلك ينهج ابن العربي في بحثه مسألة اتهام الوليد بن عقبة عامل عثمان الأموي على الكوفة — فيما بعد — بالفسوق ، وأنه المقصود بقولة تعالى " إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا " ^٤ ..

وفيما يخص تاريخ الأمويين بعد قيام الدولة نجد أمثلة أخرى للنقد الداخلي للروايات .. مثال بحث ابن تيمية مسألة دس السم للحسن بن علي وإتهام معاوية بذلك ، وأنه أمر الأشعث بن قيس بتنفيذ هذه الجريمة ؛ وكانت ابنته تحت الحسن ، يقول ابن تيمية : " وإذا قيل إن معاوية أمر أباهما كان هذا ظناً محضاً ، والنبي ﷺ قال : إياكم والظن ؛ فإن الظن أكذب الحديث ... ثم إن الأشعث بن قيس مات سنة أربعين ، وقيل سنة إحدى وأربعين ، ولهذا لم يذكر في الصلح الذي كان بين معاوية والحسن بن علي في العام الذي كان يسمى عام الجماعة ، وهو عام واحد وأربعين ؛ وكلن الأشعث حما الحسن بن علي ، فلو كان شاهداً لكان يكون له ذكر في ذلك ، وإذا كان قد مات قبل الحسن بنحو عشر سنين فكيف يكون هو الذي أمر ابنته " ^٥ ..

^١ العواصم من القواصم 101—102

^٢ البداية والنهاية 257/8—258

^٣ منهاج السنة النبوية 195/3—196 ، 197

^٤ العواصم من القواصم 102—104

^٥ المنتقى من منهاج الاعتدال 266

ولابن العربي محاولات شبيهة بما مر أثناء بحثه ما يثار حول إجبار معاوية أبناء الصحابة على البيعة لابنه يزيد بولاية العهد ، فهو يقابل هذه الرواية بما ورد في صحيح البخاري من أحاديث ؛ وينتهي بذلك إلى رفض شبهة المؤرخين ^١ ، وينهج ابن تيمية منهج النقد الداخلي أيضا حين يتحدث عن مزاعم الرافضة بظهور علامات كونية تدل على غضب الكون لما قتل الحسين فيقول : " يتبين أن كثيرا مما روى في ذلك كذب مثل كون السماء أمطرت دما ، فإن هذا ما وقع قط في قتل أحد ، ومثل كون الحمرة ظهرت في السماء يوم قتل الحسين ، ولم تظهر قبل ذلك ، فإن هذا من الترهات ، فما زالت هذه الحمرة تظهر ولها سبب طبيعي من جهة الشمس ، فهي بمنزلة الشفق .. " ^٢

إن هذه التأثيرات من منهج علم الحديث هي أهم ما يميز كتابات هؤلاء الفقهاء التاريخية عن كتابات فريق آخر من الفقهاء كتبوا في التاريخ العام كالطبري وابن الأثير وابن عساكر وغيرهم ، فهؤلاء رووا ما وصلهم من روايات دون تدخل فيها ، كما حدث من الطبري وابن عساكر ، أو باختيار بعضها كما حدث عند ابن الأثير ، لكنهم لم يخضعوا كتاباتهم لمنهج النقد الحديثي ، أو لم تتأثر كتاباتهم على نحو واضح بذلك المنهج كما رأينا عند هؤلاء الفقهاء موضع الحديث في ذلك البحث ..

نماذج من إنصاف الفقهاء بني أمية :

1- ابن العربي ^٣ وكتابته عن الأمويين :

ويعد كتابه " العواصم من القواصم " من أبرز الكتابات التاريخية التي تسعى لإنصاف الأمويين وتنقية تاريخهم مما علق به من شبهات المؤرخين والأدباء .. وهو لم يحاول إنصاف الأمويين وحدهم ، بل امتد بحثه إلى تحقيق مواقف الصحابة بعد وفاة النبي ﷺ ورد الشبهات عن تاريخهم .. ويتعجب ابن العربي من استكثار الناس ولاية بني أمية مع أن أول من عقد لهم عقد الولاية رسول الله ﷺ ، ويرد الزعم بوجود أحاديث نبوية تهاجم الأمويين وتغض من شأنهم ^٤ ، وعندما

^١ العواصم من القواصم 22/1-23

^٢ منهاج السنة النبوية 249/2-250

^٣ هو محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أحمد المعافري الأشيلي المالكي ، ولد في شعبان سنة 468 هـ بمدينة أشيلية في أحضان أسرة كانت لها حظوة لدى المعتمد بن عباد في عصر ملوك الطوائف ، وكان لهم جهاده السياسي مع المرابطين ثم الموحدين ، كما كان له جهده العلمي المتميز ونتاجه الخصب في الفقه وأصول الدين وعلوم القرآن والحديث واللغة وغير ذلك ، وتولى بمدينة فاس بالمغرب في ربيع الأول سنة 543 هـ (انظر مقدمة العواصم من القواصم 13-29 ، ابن بشكوال : الصلة ترجمة رقم ١٢٩٧ ، ص ٥٥٨-٥٥٩ ، د. حسين مؤنس : شيوخ العصر في الأندلس 87-88)

^٤ العواصم من القواصم 248

يتحدث عن حروب علي ومعاوية يرى أن كلا الفريقين كان يجتهد رأيه لتقرير الحق ، وأنهم جميعاً مؤمنون كما قال تعالى " وإن طائفتان من المؤمنين اقاتلوا فاصالحوا بينهما " ^٢ ، ويتحدث ابن العربي عن مزايا معاوية ومكانته العالية في السياسية والفقه ^٣ ، ويرفض الرواية المشهورة عن التحكيم وخداع عمرو بن العاص أبا موسى الأشعري ، ويرى أن كلا من الحكمين خلع صاحبه وترك الأمر شورى بين المسلمين بغير سبب بينهما ^٤ ، ويتعرض ابن العربي لبحث بعض الشبهات التي تثار حول خلافة معاوية مثل قتله حجر بن عدي ، فيرى أن حجراً " أراد أن يقيم الخلق للفتنة ، فجعله معاوية ممن سعى في الأرض فساداً " ^٥ ، ويرى أن استلحاق معاوية زياد بن أبيه لم يكن خروجاً عن شريعة الإسلام كما يزعم أعداء الأمويين ، فإن المسألة محل خلاف بين العلماء ، وقد فعل معاوية الحق في ذلك على ما يذهب الإمام مالك ^٦ ، وحين يبحث ابن العربي تولية معاوية يزيد العهد يرفض القول بأن يزيد لم يكن عدلاً ، ولم يكن يستحق الخلافة ^٧ ؛ كما ينفي الزعم بأن يزيد كان شارب خمر " فإن قيل كان يزيد خماراً قلنا : لا يحل إلا بشاهدين ، فمن شهد بذلك عليه ؟ بل شهد العدول بعدالته " ^٨ ..

ولما بحث ثورة الحسين وخروجه على يزيد بن معاوية أخذ على الحسين أنه " لم يقبل نصيحة أعلم أهل زمانه ابن عباس وعدل عن رأى شيخ الصحابة ابن عمر " ^٩ ، ويلتمس العذر لقاتليه فإنه " ما خرج إليه أحد إلا بتأويل ، ولا قاتلوه إلا بما سمعوا من جده المهيمن على الرسل ؛ المخبر بفساد الحلل ؛ المخذر عن الدخول في الفتن " ^{١٠} ، ثم يذكر الأحاديث التي تنهى عن الخروج على الجماعة وتفريق الأمة ، ويعتب على الحسين حسن ظنه بأهل الكوفة الذين أسلموه ^{١١} ..

^١ السابق والصفحة

^٢ السابق 172

^٣ السابق 209—218

^٤ السابق 179—181

^٥ السابق 219—220

^٦ السابق 250—255

^٧ السابق 229

^٨ السابق 232

^٩ انساب 237—238

^{١٠} السابق 244

^{١١} السابق 245

وأخيراً فإن بحث ابن العربي لم يقتصر على هذه الفترة الباكورة من العصر الأموي بل يمتد بعض الشيء حتى يروى الروايات عن فقه عبد الملك بن مروان وعلمه^١ ..

ابن تيمية^٢ وكتابته عن الأمويين :

ويحتوى كتابه "منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدرية" على نظرات نلفذة في التاريخ الأموي تنشد العدل والإنصاف ، وتليق بتلك العقلية الناجمة لشيخ الإسلام ، التي ترفض التقليد والجمود وتؤثر التفكير والاجتهاد ..

يتعقب ابن تيمية شبهات الشيعة والمعتزلة عن الأمويين ويناقشها ويرد عليها ؛ ومن أبرزها الشك في جدية إسلام بعض كبار الأمويين بدعوى أنهم من الطلقاء الذين أسلموا بعد الفتح لما لم يكن أمامهم غير الإسلام ، فيرى إن كلمة الطلقاء ليست بصفة ذم ، فإن الطلقاء غالبيتهم حسن إسلامهم .. وكانوا من خيار المسلمين ومعاوية ممن حسن إسلامه^٣ ، وكذلك حسن إسلام أبيه أبي سفيان بن حرب وأمه هند بنت عتبة^٤ ، وقد أصبحت مكانة معاوية عظيمة في الإسلام منذ عهد عمر بن الخطاب^٥ ..

ويرد ابن تيمية الأحاديث الموضوعة التي يزعمها أعداء الأمويين في ذم بني أمية على لسكن الرسول ﷺ^٦ ، وقد استعمل النبي ﷺ بعضهم على بعض ولاياته^٧ ..

وينص ابن تيمية على العلاقات الوثيقة بين بني أمية وبني هاشم فهما ينتميان معا إلى جد واحد هو عبد مناف ؛ ومازالوا متفقين في أيام النبي ﷺ وفي إمرة الشيخين^٨ ، ولما وقع القتال بين علي ومعاوية كانا "أطلب لكف الدماء من أكثر المقتلين ، لكن غلبا فيما وقع"^٩ ، وكان لكل

^١ السابق 263-264

^٢ ولد سنة 661 وتولى سنة 728 ، واشتهر بالجرأة والصلابة والتحرر في الاجتهاد ، كما رفع راية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وجاهد التار بنفسه ، (راجع ابن حجر : الدرر الكامنة 1/144-160 ، الداودي : طبقات المفسرين 1/48 ، دائرة المعارف الإسلامية 1/109-116 ، أبو زهرة : ابن تيمية)

^٣ المنتقى من منهاج الاعتدال ص 248-249

^٤ السابق 268

^٥ السابق 249

^٦ السابق 258

^٧ السابق 261 ، 382

^٨ السابق 372

^٩ السابق 263

فريق من المتحاربين وجهه نظره المتأسسة على دلائل شرعية^١ .. ولما يبحث ثورة الحسين بن علي يرى أنه قتل مظلوما شهيدا ، غير أن يزيد لم يأمر بقتاله ، ولكن كتب إلى ابن زياد أن يمنعه عن ولاية العراق ، ويحمل أهل العراق وجيش ابن زياد مسئولية قتله " ، ولما بلغ ذلك يزيد أظهر التوجع على ذلك ، وأظهر البكاء في داره ، ولم يسب له حريما أصلا (كما يزعم الرافضة) ؛ بل أكرم أهل بيته وأجازهم حتى ردهم إلى بلدهم^٢ ، ورغم ذلك فإن ابن تيمية يرى أنه لم يكن في خروج الحسين على يزيد مصلحة لا في دين ولا في دنيا ، "وكان في خروجه وقتله من الفساد ما لم يكن يحصل لو قعد في بلده " ^٣ ؛ وينفى كثيرا من مبالغات الشيعة في قصة استشهاد^٤ ..

ويتحدث عن ثورة أهل المدينة على يزيد فيذكر أنهم " لما خلعوه وأخرجوا نوابه وعشيرته أرسل إليهم مرة بعد مرة يطلب الطاعة فامتنعوا ؛ " فأرسل إليهم جيشه فأوقع بهم ، ولكن لم تحدث الفظائع التي ينسبها المؤرخون إلى ذلك الجيش ، ويزعمون أنه ارتكبها بمدينة الرسول " ^٥ ..

حول إنصاف الفقهاء للأمويين :

إن محاولة الفقهاء إنصاف الأمويين في بحوثهم التاريخية لا تعني أبدا محاباتهم الأمويين أو تزيف التاريخ لصالحهم ، فكما كشف هؤلاء الفقهاء زيف كثير من الروايات التي تهاجم الأمويين كشفوا أيضا وضع بعض الروايات التي تعلي من شأنهم وتمجدهم ، فقد كان هدفهم تقصي الحقيقة ، لا الانتصار لفريق على آخر ، فقد نبه ابن الجوزي في كتابه : " الموضوعات " على بعض الأحاديث التي وضعها أنصار الأمويين في فضائل معاوية^٦ ، كما انتقد الحافظ ابن حجر إسراد مثل هذه الأحاديث^٧ ، وقال ابن كثير بعد أن أورد بعض ما صح من الأحاديث في مناقب معاوية " وقد ذكر ابن عساكر بعد هذا أحاديث كثيرة موضوعة ، والعجيب منه مع حفظه وإطلاعه كيف لا ينبه عليها وعلى نكارتها وضعف رجالها " ^٨ ..

^١ منهاج السنة النبوية 2/202-203 ، وراجع مجموعة فتاوى شيخ الإسلام 35/72-73

^٢ منهاج السنة النبوية 225-226

^٣ السابق 241/2-242

^٤ السابق 248/2-250

^٥ السابق 253/2 وانظر ص 251

^٦ الموضوعات 15/2-24

^٧ فتح الباري 7/131

^٨ البداية والنهاية 8/120

وقد لفتت ظاهرة إنصاف الأمويين عند بعض الفقهاء الذين كتبوا في التاريخ أنظار بعض الباحثين ، غير أن أحدهم فسرها تفسيراً بعيداً لما وجدها في أعمال بعض علماء الأندلس كابن حزم وابن العربي فذهب إلى أنها ظاهرة أندلسية جاءت نتيجة تأثير خلافة الأمويين التي كانت هناك فيقول : " نجد هذه الأخبار (أي المظهرة لفضائل الأمويين) متواردة في معظم كتب التاريخ التي كتبت في الأندلس ، واطهر مثال لذلك أبو محمد علي بن حزم الذي يدافع عن الأمويين دفاعاً عظيماً ، وأبو بكر بن العربي الذي ذهب في كتابه العواصم من القواصم إلى درجة أنه أيد يزيد في قتله الحسين بن علي عليه السلام ، وتتضح هذه الظاهرة في كتاب في التاريخ لم ينشر بعد لعبد الملك بن حبيب الفقيه الأندلسي ، فقد ملئ كتابه هذا بفضائل الأمويين والتعصب لهم " ^١ ..

إن من أهم ما يعكر صفو هذه الرؤية أن الأسماء التي ذكرها الباحث كلها من أسماء الفقهاء ^٢ ، وأن هذه الظاهرة لم تمتد لتشمل غيرهم من المؤرخين والأدباء الأندلسيين ، وقد مرت بنا دراسة لكتاب ابن عبد ربه الأندلسي " العقد الفريد " سار فيها على نهج مؤرخي وأدباء المشرق ؛ فجاءت بعض رواياته مملوءة بالتشنيع على بني أمية ، وقد كان ابن عبد ربه أحد مواليهم .. وإذا كان التأثير بالأمويين في الأندلس هو الدافع لكتابات ابن حزم وابن العربي .. وكانا غاية في عفة النفس وعزتها وإبانها .. فما الداعي إلى ظهور نفس الظاهرة من إنصاف الأمويين عند فقهاء آخرين لم يدخلوا تحت سلطان الأندلس مثل ابن تيمية وابن كثير والذهبي وابن حجر وغيرهم ؟؟ ..

^١ د. حسين مؤنس هامش تاريخ التمدن الإسلامي لجرجي زيدان 91/4 ، وليس دقيقاً القول بأن ابن العربي أيد يزيد في قتل الحسين تأييداً مطلقاً ، بل التمس لقاتليه العذر حيث كانوا — فيما يرى — يتأولون بعض النصوص الشرعية التي تبيح قتل الخارج على الجماعة (انظر العواصم من القواصم 244 — 245)

^٢ ومن لم يذكرهم د. حسين مؤنس من الفقهاء الذين أبرزوا فضائل الأمويين قاسم بن أصبغ .. وكان جده من موالي الوليد بن عبد الملك ، وكان هو عالم الحديث بالأندلس يجلس إليه الخلفاء يتعلمون ؛ مثل عبد الرحمن بن محمد وابنه الحكم ، وقد ألف القاسم كتاباً في فضائل بني أمية وآخر في فضائل بني هاشم والكتابات ضائعة ، وربما كانا في فضائل بني أمية بالأندلس (راجع الداودي : طبقات المفسرين 31/2 ، بالنسبة : تاريخ الفكر الأندلسي 216)

الفصل الثالث

الأمويون في كتابات المؤرخين المعاصرين

مُتَلَمَّة

كان من الطبيعي أن يؤثر شيوع التحريف للتاريخ الأموي في مصادرنا القديمة على الكتابات التاريخية الحديثة ، فقد اعتمد المحدثون على هذه المصادر ، وأخذوا عنها ، وتأثروا بها .. على أن العصر الحديث قد شهد دخول عوامل جديدة على كتابة التاريخ الإسلامي كان من أهمها ظهور حركة الاستشراق التي خلفت أثراً واسعاً على حياتنا الثقافية عامة وأفرزت جهوداً كبيرة في بحث التراث الإسلامي بحثاً وتنقيباً ، ودراسة وتحقيقاً ، وطباعة ..

وواكبت حركة الاستشراق سيطرة الاستعمار الغربي على العالم الإسلامي ، فأثر كلا العاملين لوناً من التبعية الثقافية والانبهار الحضاري عند بعض مثقفينا الذين تتلمذوا على نتاج المستشرقين أو تبعوا مناهجهم ، وكان من المتوقع أن تحوي دراسات بعض المستشرقين عن التاريخ الإسلامي بوجه عام — والتاريخ الأموي جزء منه — قدراً كبيراً من محاولات الدس والتحريف لأسباب شتى .. وسارت دراسات تلامذة المستشرقين من العرب والمسلمين في ذات الطريق ، فجاءت كتاباتهم عن الأمويين حاملة الكثير من مظاهر التشويه والتحامل عليهم ..

على أن تياراً آخر موازياً للتيار السابق اهتم بإنصاف الأمويين ، وأدرك مقدار الغبن الذي تعرض له تاريخهم وأسبابه ، وكانت السمة البارزة لرواد ذلك التيار هي ارتباطهم الوثيق بالفكر الإسلامي ، وغيرهم على تاريخ الإسلام ، وإدراكهم خصوصية ذلك التاريخ التي تنبع من الطبيعة الخاصة للامة الإسلامية وعوامل تكوينها ، وأسباب تطورها ، ودور الإسلام كدين متميز في مسارها ، حيث صاغ منها تشكيلاً منسجماً له صفاته الخاصة كما أن له طابعه الإنساني العام ..

على أنه ينبغي أن نتنبه دائماً إلى نسبة استعمال مصطلح الإنصاف أو التحريف ؛ ففي بعض الكتابات المتحاملة على الأمويين سنجد إشارات إلى منجزات عظيمة لهم ، وفي بعض الكتابات المنصفة للأمويين سنجد تأثراً بالآراء السائدة ضدهم ، وترديداً غير منقح لبعض مثالبهم.

وعلى ذلك فسوف ينقسم البحث في هذا الفصل إلى مبحثين : الأول منهما : يتحدث عن اتجاه تحريف التاريخ الأموي ؛ بينما يتحدث المبحث الثاني عن اتجاه إنصاف الأمويين ..

المبحث الأول : اجزاء تحريف التاريخ الأموي

أولاً : دور المستشرقين في دراسة التاريخ الأموي

يرجع بعض الباحثين بيدايات الاستشراق إلى أمد بعيد ، تطور فيها مدلوله وتعددت وسائله ، ولكن من المؤكد أن القرنين الأخيرين قد شهدا طفرة هائلة في نشاط الاستشراق وآفاقه ، ولقد كان التاريخ الإسلامي واحداً من أخصب مجالات عمل المستشرقين وأخطرها ، سواء في ناحية بحث التراث التاريخي ونشره ، أو في ناحية تأويله وفلسفته ودرسه...

ويمكن في البداية أن نشير إلى أن الشكوك الواسعة التي تحيط بحركة الاستشراق ودوافعها نحو الاهتمام بالإسلام وأمنه لا تعني بحال أن نغفل حقوق جماعة من هؤلاء المستشرقين كان البحث عن الحق رائدهم ، وكان الدافع الذاتي عندهم يقف خلف ما بذلوا من جهد وعناء ، وقد انتهى ذلك ببعضهم إلى اعتناق الإسلام^٢ ، غير أن معظم جهود المستشرقين فيما يخص التاريخ الأموي — والتاريخ الإسلامي بوجه عام — قد خضعت لعدة مؤثرات منهجية ، نحت بها إلى ما نجده في كتاباتهم التاريخية من تحامل على الأمويين وتاريخهم؛ وأهم هذه المؤثرات المنهجية..

1- الاستشراق نشاط غربي :

ظهر في بيئة غربية عن الإسلام لها رؤيتها الحضارية الخاصة بها ... فللغرب نظرتة الخاصة إلى الدين فإراه بعضهم صناعة بشرية لا دخل للسماء فيها^٣ ، ويراه بعضهم قيمة روحية محدودة الأثر فيما بين الإنسان وربه ، لا دخل لها بالسياسة والحكم والاقتصاد والإدارة ، وهذه الرؤية أسبابها التاريخية الخاصة بالغرب وصراعه ضد الكنيسة ، وللغرب نظرتة إلى الإنسان ونشأته وتأثير

١ المتعارف عليه الآن عن معنى الاستشراق هو " البحر في لغات الشرق وآدابه وتسلط الأضواء على حضارته ودراساتها (انظر آربري : المستشرقون البريطانيون ص 8 ، د. حسين نصار : الاستشراق بين المصطلح والمفهوم) مقال بمجلة المنهل السعودية ص 12-13 عدد 471 سنة 1979) وانظر عن تطور مدلول هذه الكلمة : آربري مرجع سابق ص 8 أما وسائل الاستشراق فمتعددة منها إنشاء كراسي للغات الشرقية ، وإقامة متاحف الشرقية ، وجمع المخطوطات وتحقيقها ونشرها وإصدار المجلات العلمية المتخصصة ، وعقد المؤتمرات الدولية للمستشرقين (راجع نجيب العقيقي : المستشرقون 1122 — 1148)

٢ العقيقي السابق 1162 ومن أشهر المستشرقين الذين أعلنوا إسلامهم كركوف وليوبولد فايس وجرمانوس وغيرهم

٣ محمد قطب التفسير الإسلامي للتاريخ 28

الدين فيه ومكانة القيم الأخلاقية عنده ^١ ، وقد أفرزت هذه الرؤى الغربية نظريات فلسفية خاصة كانت لها نظرتها إلى الدين والإنسان والتاريخ ، ومن أبرز هذه الفلسفات التي تركت أثرا على تناول المستشرقين وبعض تلامذتهم التاريخ الأموي فلسفة التفسير المادي للتاريخ ..

وقد ترك ذلك أثره على تأريخ المستشرقين العصر الأموي ، ومرحلة الصراع بين المسلمين التي سبقت قيامه ، وتاريخ بعض رجاله ، والفتوحات الإسلامية فيه ، ومكانة الدين عند الأمويين والمجتمع الإسلامي في عهدهم على نحو ما سنرى عند تقديم نماذج لكتابات المستشرقين عن العصر الأموي.

2 — ارتباط الاستشراق بالاستعمار الغربي والتنصير ^٢ :

كان تزايد نشاط الاستشراق في القرنين الأخيرين مواكبا انطلاق الاستعمار الغربي وحملات التنصير ضد العالم الإسلامي مما ترك أثره على رؤية المستشرقين للإسلام وتاريخه .. وقد ظهر ذلك عند تناول بعض المستشرقين الفتوحات الإسلامية ، حيث بالغوا في أهمية الدافع الاقتصادي لها ؛ كمدفروا انتشار الإسلام على أنه نتيجة السيطرة السياسية والقوة العسكرية للمسلمين ، وصوروا أحوال الشعوب المفتوحة وعلاقتها بالمسلمين والحكم الأموي على أنها علاقة بين المغلوب المقهور والمنتصر الظالم ، وانعكس ذلك على تناولهم قضية الموالي في العصر الأموي ، ومبالغتهم في تصوير الظلم الأموي ضدهم ، كما سوف يبدو ذلك عند تناول نماذج من تأريخهم للأمويين ..

3 — قصور المعرفة الكافية بأحكام الإسلام :

فالدراصة الصحيحة للتاريخ الأموي تقتضي اتصالا وثيقا بمصادر العلوم الإسلامية من تفسير وحديث وفقه ، مع المعرفة الصحيحة باللغة العربية والمصادر التاريخية الأصيلة .. وقد كانت بضاعة كثير من المستشرقين قليلة في العلوم الشرعية ، مما أثر بصورة سلبية على تناولهم التاريخ الإسلامي ^٣ ، وقد ظهر أثر ذلك على تناول بعض المستشرقين بعض الشبهات التي تثار حول الحكم

^١ راجع الفصل الخاص بعنوان " ما الإنسان " في المرجع السابق ص 24 وما بعدها ..

^٢ عن ارتباط الاستشراق بالاستعمار والتبشير راجع د. محمد البهي : الفكر الإسلامي الحديث ؛ فصل بعنوان " المستشرقون والاستعمار " ص 48-63 ، د. علي جريشة ومحمد شريف الزيق : أساليب الغزو الفكري 18-22 ، د. عمر فروخ : الاستشراق ماله وما عليه ص 15-16 مقال بمجلة المنهل السعودية ، وراجع تراجم جماعة من المستشرقين الذين اشتهروا بصلاتهم القوية بالاستعمار والتبشير مثل شمبليون ولورانس ودنلوب وهانوتو وماسنيون وفليب حقي وزوغر وبراون ودونالدسون في (نجيب العقيقي : المستشرقون ود. البهي : السابق ، في ملحقات الكتاب ص 477-494)

^٣ راجع محمد بن عبود : منهجية الاستشراق في دراسة التاريخ الإسلامي ص 234 مقال بمجلة المنهل السابقة ، طيباوي : المستشرقون الناطقون بالإنجليزية ، ملحق بكتاب الفكر الإسلامي الحديث للبهى ص 525 — 528

الأموي وسيرة بعض الخلفاء والولاة مثل بحثهم عن حركات المعارضة للأمويين التي كان يجب على باحثها الاطلاع على الباحث الفقهاء الخاصة بالخروج على الجماعة في الإسلام، وتصويرهم المجتمع الإسلامي في العصر الأموي حيث كان اعتمادهم بصورة أساسية على كتابات أدبية طغى اهتمامهم بها على ما عداها من مصادر الثقافة الإسلامية، ووقع بعضهم في مزالق خطيرة عند بحث النظام المالي في العصر الأموي وتطبيقه في البلاد المفتوحة .. كما سوف يبدو عند تناول نماذج لتأريخهم للأمويين ..

نماذج من تناول المستشرقين للتأريخ الأموي:

لعل أول ما يصدم القارئ المسلم في كتابات المستشرقين ذلك الأسلوب اللفظ الذي يتناولون به حياة بعض كبار الصحابة، فضلاً عن تطاولهم في الحديث عن الرسول الكريم نفسه صلوات الله عليه^١، ويحسن أن نذكر هنا أن المستشرقين اعتمدوا في بعض قهجمهم على هذه الرموز الإسلامية العظمى على ما ذكره الروافض والخوارج والشعوبيون، مما نجده في تراثنا؛ ولكن كان يجب على هؤلاء المستشرقين " حملة المنهج العلمي التوثيقي " أن يرفضوا هذه الروايات لتحامل المصادر التاريخية المعتمدة عندهم، ولاستبعاد المنطق التاريخي حدوث مثل هذه الأفعال المنسوبة إليهم في مثل زمانهم وسابقتهم وصحيح سيرتهم .. غير أننا ندهش حين يوثق بعض كبار المستشرقين البارزين هؤلاء الضعفاء والكذابين من الرواة، مثلما فعل فلهوزن حين وصف أبا مخنف الأخباري الشيعي الكذاب بأنه " الحجة الكبرى " ملقياً بكل إدانات علماء الجرح والتعديل له وراء ظهره^٢ .. وفلهوزن هذا هو الذي يصف المغيرة بن شعبة رضي الله عنه بأنه كان دائم الكذب، وظل متمتعاً بما ينهب حتى نهاية أمره^٣، وذلك في حين يصفه بروكلمان بأنه " انتهازي لا ذمة له ولا زلم " ! ويشكك فلهوزن أيضاً في تدين معاوية بن أبي سفيان أحد كتاب الوحي فيقول عنه " لم يكن في قلبه تعلق عميق بالإسلام "، ويبدو فلهوزن أقل مغالاة من رينيه غروسيه الذي يقول عن معاوية أنه

^١ للأب لامنس اليسوعي دراسة بعنوان " محمد هل كان مخلصاً في دعوته؟ " وله كتاب عن المؤامرة الثلاثية التي يزعم أنها تمت بين أبي بكر وعمر وأبي عبيدة بن الجراح للاستيلاء على الخلافة وتوارثها بالتوالي (راجع عمر فروخ: الاستشراق ماله وما عليه ص 21 مقال سابق)

^٢ الخوارج والشيعة 179

^٣ تاريخ الدولة العربية 111 وانظر قبلها 110

^٤ تاريخ الشعوب الإسلامية 73/1

^٥ تاريخ الدولة العربية 129

كان " خيراً محباً للفنون ، ملحداً تقريباً " ^١ ويصف فلهوزن عمرو بن العاص بأنه ألب على عثمان
أخبت تأليب " ^٢ ، إبان الثورة عليه ، ويصف تحالفه مع معاوية بأنه " تحالف بين الصبية الأشقياء " ^٣.

ويتحدث سايكس عن الحسن بن علي عليه السلام على هذا النحو فيصفه بأنه " غير جدير بأن
يكون ابناً لعلي ، ذلك الرجل العظيم ، فقد شغل الحسن بملذاته بين نسائه ، وظل يتره في الحداثق في
المدائن ، وخاف أن يجرب جيشه في ميدان القتال " ^٤ ، ويقول فلهوزن عن أخيه الحسين بن علي عليه السلام
أثناء حديثه عن ثورته ضد الأمويين إنه " مد يديه كالطفل ليأخذ القمر " ^٥ ..

ويستمر ذلك النمط من الحديث الفج عن أعلام المسلمين ؛ فيصف دوزي عبد الملك بن
مروان بأنه ساذج الإيمان ، وأن ممارسته السلطان قضت على سلامة قلبه ^٦ ، بينما يصف فان فلوتسن
عمر بن عبد العزيز بالرجعية والمحافظة الدينية ، ويرى أن هذه كانت غلطته الكبرى ^٧ ..

وتستمر هذه النغمة في التردد حتى تصل إلى دعوى عريضة عند بعضهم مفادها أنه " مما
لا ريب فيه (١) أن بني أمية لم يكونوا متدينين ولا متظاهرين بالتقوى " ^٨ ..

وتتضح تأثيرات المصطلحات السياسية الغربية والتقسيم الطبقي للمجتمع هناك في تصوير
الأمويين ودولتهم ، فيتحدث نيكلسون عن أن الموالي قد لقوا " من أسيادهم الأرستقراطيين معاملة
كلها ذل وهوان " ^٩ ، بينما يقول سايكس : " إن هذه المعاملة تفوق ما تحمله النورمان من السكسون
الفاحين " ^{١٠} ! وهو نفسه يصف الأمويين بأنهم " الأرستقراطية الوثنية " ^{١١} ، وعلى نفس الدرب
يسير بندلي جوزي الذي يتحدث عن نظرة العرب إلى الموالي بعين الاحتقار ، ونظرهم إليهم نظرهم

^١ نقله عنه حيدر بامات : مجالي الإسلام ص 80

^٢ تاريخ الدولة العربية ص 130

^٣ راجع د. محمد حلمي : الخلافة والدولة في العصر الأموي ص 83

^٤ History of Persia p538 نقله عنه د. الخربوطلي تاريخ العراق 74-75

^٥ الخوارج والشيعة 187

^٦ تاريخ مسلمي إسبانيا 109/1

^٧ السيطرة العربية ص 50

^٨ جولدسيهر : العقيدة والشريعة ص 70-71

^٩ نقل ذلك عنهما د. الخربوطلي : تاريخ العراق ص 158

^{١٠} راجع : السابق والصفحة

^{١١} راجع د. حسن إبراهيم : تاريخ الإسلام السياسي 283/1

إلى بقرة حلوب ومورد جديد للإثراء وسوء الاستعمال ، كما كانت الحال مع اليهود في أوروبا في الأجيال الوسطى ، أو في بعض أنحاء روسيا قبل الحرب الأخيرة ^١ ..

وإذا كانت الظروف السياسية والاقتصادية التي مرت بها أوروبا قد تركت ظلالها على تفسير المستشرقين لأوضاع الموالى في الدولة الإسلامية في عهد بنى أمية فقد تركت الممارك الاستعمارية الأوروبية للشرق الإسلامي ظلالها على تفسيرهم الفتوحات الإسلامية ومراميها ؛ فهم يعلنون من شأن الدافع الاقتصادي لتلك الفتوح ، بل إن بعضهم ليفالي ويجعله المحرك الرئيس للفتوحات الإسلامية ، ويشترك في ذلك التحليل جماعه من أبرز أساطينهم مثل فلهوزن وكايتاني ولامنس ونولدكه وبارتولد وغيرهم ^٢ ، فيرى كيتاني مثلاً أن " الإسلام هو آخر مهاجرة هاجرها العرب ، وأن الدافع إليها هو ما كان يدفع سابقاً إلى مثلها في جزيرة العرب ، أي جفاف أرضهم المستمر ، وما يتبع ذلك من الضيق والفقر " ^٣ ، بل إن الدافع إلى دخول العرب أنفسهم من أهل المدينة ومكة وسائر القبائل في الإسلام لم يكن الإيمان به ، وإنما يرجع ذلك إلى أسباب غير دينية كما يرى المستشرق الهولندي الشهير دي جويه ^٤ ، وينظر فان فلوتن إلى الفتوحات الإسلامية على أنها " احتلال مسلح " وليس " تلاهما بين جنس وآخر أو انتصاراً روحياً لدعوة ما " ^٥ ، ويصف بعض هذه الفتوحات بأنها ليست سوى " حملات من الإرهاب وقطع الطريق ضد شعوب لا تبغي سوى السلام " ^٦ ..

ويصف أحد تلامذة المستشرقين من العرب فان فلوتن هذا بأنه صاحب منهج علمي ، ورغم ذلك فإنه يؤخذ عليه " رغم منهجه العلمي (١) ذلك الموقف المتشجع من الدولة الأموية ، والمتعاطف عموماً مع حركات المعارضة ذات الاتجاه الشعبي ، ^٧ ، " ويفسر موقفه السابق من الفتوحات الإسلامية بالتأثر " بالمناخ الفكري الذي ساد أوروبا في القرن التاسع عشر وترك بصماته على نتاج المستشرقين بصورة متفاوتة " ، مما جعله ينظر إلى الشعوب الخاضعة للعرب في ظل قاعدة الغالب والمغلوب " ^٨ ...

^١ من تاريخ الحركات الفكرية في الإسلام 58-59

^٢ السابق 17/16

^٣ السابق 17

^٤ السابق 17-18

^٥ السيطرة العربية 77

^٦ السابق 81

^٧ د. إبراهيم بيضون : الدولة الإسلامية والمعارضة ص 13 - 14

^٨ السابق ص 10

وبالنسبة للتفسير المادي للتاريخ الأموي نجيء محاولة بندلي جوزي متبينة له وشارحة : فهو يفترض أن الصراع بين العرب والموالي في ظل الحكم الأموي كان صراعا طبقياً ، حيث تجمعت الثروات الكبيرة في أيدي قليلة ، واستغل هؤلاء الأغنياء " علوج البلاد أو زنوج إفريقيا الذين كانوا يجبروهم على العمل في مستنقعات مصر والعراق وما وراء القوقاس حيث كانت الملاييا والحس والجوع تفتك بهم فتكا ذريعاً " ^١ وهكذا اشتعل الصراع بين الطبقة العليا من الأغنياء ، والطبقة الدنيا من الفقراء ، في حين أن " حالة الطبقات الوسطى من الأهالي أخذت تسوء في أواخر أيام بني أمية " ^٢ ..

وأخيراً يقف قصور المعرفة بأحكام الإسلام وراء الخلل في بعض تحليلات المستشرقين مثلما نجد عند فلهوزن الذي يبرر غضب بعض المسلمين الورعين من مقتل حجر بن عدي أيام معاوية بن أبي سفيان بأن سبب ذلك الغضب " أن قتل المسلم لا يحل إلا إذا قتل مسلماً آخر ، أي أن النفس بالنفس " ^٣ ، وفات الكاتب — أو أغفل — أن الحديث الشريف ينص على أنه " لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث : النفس بالنفس ، والشيب الزاني ، والتارك لدينه المفارق للجماعة " ^٤ ، ويقول حديث آخر " من جاءكم وأمركم جميع على رجل منكم يريد أن يشق عصا الطاعة فاضربوه بالسيف كائناً من كان " ^٥ ..

كما أن تصور فلهوزن وآخرين من المستشرقين عن النظام المالي في العصر الأموي يسهمل كتب الفقه الإسلامي تماماً ، حين يزعم أن أقوال الفقهاء عن الجزية والخراج إنما جاءت في العصر العباسي ، "ولذا يجب تجاوزها إلى البحث التاريخي في كتب التاريخ وحدها عن ذلك النظام " ^٦ .

ثانياً : اتجاه تحريف التاريخ الأموي عند المؤرخين المحدثين من العرب والمسلمين :

أثرت عوامل متعددة في استمرار ظهور ذلك الاتجاه في التاريخ للأمويين ، رغم زوال العوامل التي سببت ظهور التحريف للتاريخ الأموي عند مؤرخينا القدماء ..

^١ جوزي : من تاريخ الحركات الفكرية في الإسلام ص 65

^٢ السابق 62

^٣ الخوارج والشيعة 158—159

^٤ حديث شريف رواه البخاري : كتاب الديات ، مسلم : كتاب القسامة والمحاربين ، الترمذي : كتاب الحدود

^٥ حديث شريف رواه مسلم ، صحيحه ، كتاب الإمارة .

^٦ راجع فلهوزن : تاريخ الدولة العربية 273 ، فيليب حق : تاريخ سوريا ولبنان وفلسطين 20/2—21 ، وانظر د .

الدوري : نظام الضرائب في خراسان ، مقال بمجلة المجمع العلمي العراقي مجلد ١١ ، سنة ١٩٦٤ م .

ولعل أول هذه العوامل هو التأثير بالآراء القديمة السائدة عن الأمويين والتي زخرت بها مصادرنا القديمة ، وقبول هذه الآراء بنوع من التسليم بها ، وفقدان الرغبة في مناقشتها أو تمحيصها في أحيان كثيرة ؛ كما انضم إلى ذلك العامل التراثي عامل مستحدث نتيجة تأثير الظروف السياسية والاقتصادية والاجتماعية التي مرت بها أمتنا الإسلامية في هذا العصر على نظرة المؤرخين المحدثين إلى العصر الأموي ؛ فإن حالات القهر السياسي والفساد الاقتصادي والخلل الاجتماعي التي مرت بها أمتنا ومازالت ، قد ولدت هذه الحساسية الشديدة عند بعض كتابنا المخلصين من بعض الممارسات الأموية التي وجدت في ظروف مغايرة لظروفنا المعاصرة ، ونتيجة عوامل متعددة تبحث في ضوء ملابساتها التاريخية .. مثل تحويل الخلافة عن منهج الشورى في اختيار الحاكم إلى الملك العضوض ، والتوسع في استعمال الأموال لتوطيد أركان الدولة ، وتجنب مزيد من إراقة الدماء واشتعال الثورات التي تقف خلفها عوامل عديدة منها ما لا يمت للإسلام بصلة ، كما سيأتي ... ومعاناة الشعوب المسلمة تحت الاحتلال الغربي زادت ذلك الشعور الفطري عند مؤرخينا بحب الحرية وكراهية الظلم، وانعكس ذلك بصورة غير صحيحة تماما على ممارسات الأمويين مع بعض الموالي في فترات تاريخية محدودة من العصر الأموي الممتد إلى ما يزيد على تسعين عاما .. وامتدت هذه الحساسية تجاه بعض هذه الممارسات لتشمل النظرة المتسعة إلى بني أمية وتاريخهم .. ناهيك عن الحب الجارف الذي يشمل غالبية المسلمين تجاه آل البيت ، ذلك الحب الذي استغلته أقلام خصوم الأمويين من الشيعة لتزويد الكراهية ضد بني أمية ، ولتزيد التعاطف مع هذه الفرقة التي لا تزال حتى اليوم بحاجة إلى ذلك التعاطف لأسباب سياسية ودينية..

ثم جدت عوامل أخرى معاصرة أدت إلى شيوع التحامل على الأمويين في عديد من الكتابات الحديثة عنهم ، ولعل من أخطر هذه العوامل تأثير الاستشراق على الكتاب المسلمين ، الذي واكب حالة الضعف الحضاري التي مرت بها أمتنا ، وقد تسبب تأثير المستشرقين إلى بعض كتابنا نتيجة دراسة نتائجهم الفكري والتاريخي : أو التلمذة المباشرة لهم في البعثات العلمية إلى أوروبا ، أو تدريس بعض هؤلاء المستشرقين في بعض الجامعات العربية والإسلامية ، أو اشتراكهم في الجامعات العلمية ، أو غير ذلك ..

ولعل من دواعي الإنصاف أن نشير إلى بعض الآثار الحميدة للاستشراق والتأثر به ، مثل تحقيق بعض كتب التراث ، أو محاولة تحري الدقة والبحث الموضوعي التي أدت إلى بعض النتائج في صالح التاريخ الإسلامي بوجه عام .. غير أن آثاره الضارة كانت كبيرة وخطيرة عند بعض هؤلاء الآخذين عنهم أو المقتدين بهم ، فقد " نشأ منا جيل كان فيه عدد من الأسماء اللامعة لم يكتف أصحابها بالاقتداء بالمستشرقين في نهج بحثهم — وهذا أمر محمود في بعض وجوهه — ولكنهم تبسوا

مفردات آراء المستشرقين في كثير من الأحوال ، وكان عدد من تلك الآراء ظاهر الخطأ كثير التحامل " ١ ..

ومن قبيل التأثير بالغرب والالتهار به تبني بعض كتابنا نظرياته الفكرية والسياسية ومحاولة تطبيقها في مجال التاريخ الإسلامي ، ومن أبرز الأمثلة لذلك محاولة تطبيق مذهب التفسير المادي للتاريخ — وهو مذهب خطير أثبت الأيام والأحداث الأخيرة فشلة وإفلاسه — على التاريخ الإسلامي .. ومعلوم أن هذه المناهج والمذاهب إنما نبتت في بيئة غريبة ، ونتيجة عوامل مختلفة أثمرتها ، لا وجود لها ، أو لا خطر منها ، عندنا .. وسوف نعرض في هذا الفصل أمثلة لذلك التطبيق ونتائج المسينة على التاريخ للأمويين ..

ثم أدلى بعض كتابنا — من غير المختصين بالتاريخ — بدلوهم في ذلك المجال .. فكتبوا في التاريخ الإسلامي عدة كتابات مهمة.. ويلاحظ على هذه المحاولات أنها اتجهت لمعالجة بعض الأحداث التاريخية الحساسة والمثيرة للجدل والاختلاف مثل الفتنة الكبرى وثورة الحسين وغيرها .. وهي أحداث تحتاج إلى استكمال أدوات عديدة للبحث التاريخي لم تكن متوافرة عند أصحابها كما سوف نرى .. ومن ثم فقد أدت إلى نتائج غير صحيحة ، وسأتمت — نتيجة ذبوعها وسلاستها وطلاوة أسلوبها وشهرة أصحابها — في ذبوع الآراء المعادية للأمويين ..

وسوف نعرض في هذا البحث الأمثلة عديدة لذلك الاتجاه المناوئ للأمويين مع إبراز العوامل التي أثرت فيها ..

أ) التيارات المتأثرة بالاستشراق :

١ — جرجي زيدان ٢ في كتابه : تاريخ التمدن الإسلامي :

ينظر جرجي زيدان إلى الأمويين منذ البداية نظرتهم إلى قوم اغتصبوا الخلافة من أصحابها ، وأصحابها هم أهل البيت في رأي الكاتب ، وأن بني أمية كانوا يعلمون أن أهل البيت أحق بها منهم ، ويستندون في حقهم وفي طلبها إلى أساس صحيح ٣ ، ويحفظون بعاطف وتأييد أكثر الفقهاء والعلماء

١ د. عمر فروخ الاستشراق ماله وما عليه ص 21 مقال سابق

٢ ولد جرجي زيدان في بيروت سنة 1861 م من عائلة أرثوذكسية وهاجر إلى مصر سنة 1883 بعد فترة وجيزة من سيطرة الإنجليز عليها ، فتولقت صلاته بهم ، وعمل ضمن جهاز المخابرات البريطانية مترجماً ، ورافق الحملة البريطانية على السودان سنة 1884 ، وقد نال على جهوده آنذاك ثلاثة أوسمة بريطانية ، كما كان وثيق الصلة بالاستشراق ونتاج المستشرقين وقد مدحهم وأشاد بهم في مادة كتبه كثيراً (راجع شوقي خليل جرجي زيدان في الميزان ، مقدمة الدكتور حسين مؤنس لكتابه تاريخ التمدن الإسلامي ، د. جمال عبد

الهادي منهج كتابة التاريخ الإسلامي 80-81

٣ تاريخ التمدن الإسلامي 90/4

وسائر رجال الدين ^١ ، ولكنه لم يشرح لنا ذلك الأساس الصحيح الذي يستند إليه أهل البيت في أحقيتهم بالخلافة من دون المسلمين ، ولم يبرهن لنا على تعاطف رجال الدين معهم كما يقول .. ثم يحمل حملات منكرة على خلفاء الأمويين في بضع صفحات من كتابه ، فيرى أن معاوية نال الخلافة بالدهاء والتدبير ، وطلبها كما يطلبها أهل المطامع وطلاب السيادة في كل عصر بلا علاقة بالدين ^٢ ، كما يرى أن عبد الملك بن مروان كان " يرى الشدة ويجاهر بطلبه التغلب بالقوة والعنف ولو خالف أحكام الدين " ^٣ ، إذ إنه كان يتظاهر قبل توليه الخلافة بالتدين ، فلما تولاه استهوته الدنيا ^٤ ، وكذلك يقبل جرجي زيدان تلك الروايات التي تتحدث عن بطش الحجاج وقتله عشرات الآلاف ^٥ كما يقبل الكاتب الخرافات التي تنسب إلى الحجاج وخالد القسري مثل تلك التي تزعم أن خالداً كان يفضل الخليفة الأموي على رسول الله ؛ أو يهزأ بالقرآن الكريم ^٦ ... ثم يذكر مزاعم عريضة لا أساس لها حول استباحة جند الحجاج الكعبة بعد قتلهم ابن الزبير وقتلهم الناس فيها ثلاثاً ، وإحراقهم لها ، ويزعم أن جنود الشام لما دخلوا المدينة المنورة أيام يزيد سفكوا دماء أهلها واستباحوا حرمتهم ، " حتى إن الأقباط والأنباط كانوا يدخلون على نساء قريش فيرعون خمرهن من رءوسهن ، ويخلخلهن من أرجلهن ، بسيوفهم على عواتقهم ، والقرآن تحت أرجلهم " ^٧ ، وهذا كذب صراح ، وزعم محض بغير دليل ، فلم يحدث مطلقاً في عهد بني أمية ، ولا من تلاهم أن استهان المسلمون بقرآنتهم ومقدساتهم إلى هذا الحد ، وشبه هذا زعمه أن " السياسة والدين لا يلتحمان إلا نادراً ، وما التحامهما أيام الراشدين إلا فلتة قلما يتفق مثلها " ^٨ ..

ثم يتحدث الكاتب عن سفاهة الوليد بن يزيد " سكير بنى أمية " — كما يصفه — ويزعم أنه كان يرمى المصحف بالنبل والقوس ^٩ .. وقد حشد الكاتب كل هذه الاتهامات في عدد وجيز جداً من الصفحات ، واعتمد في ذلك على روايات العقد الفريد والأغاني والمسعودي المتشيع .

وعندما يتحدث عن السياسة الاقتصادية للأمويين انتقى من الروايات التاريخية المتكاثرة ما شاء مغفلاً غيرها ، غير مفرق بين الخطأ الجزئي والسياسة العامة للدولة ، فتحدث عن شدة الأمويين

^١ السابق والصفحة

^٢ السابق 63/3

^٣ السابق 90/4

^٤ السابق والصفحة

^٥ السابق 95/4

^٦ السابق 92/4

^٧ السابق 90/4—91

^٨ السابق 64/1 ، وهل ترضى هذه الأقوال إلا روح العصب الديني وهوى الاستعمار الغربي ؟

^٩ السابق 92/4

في جمع الأموال غير مبالين بأحكام الدين ^١ ، وفساد ذمم ولائهم ، وقبولهم الرشوة يبيعون بها الولايات ^٢ ، وجعلهم العطاء وسيلة لاستعباد الرعية ^٣ ، ثم يصدر بعد ذلك حكماً خطيراً موحياً بأغراضه فيقول : " فمن قبض على بيت المال قبض على رقاب المسلمين ، فيجدر بهم أن يتقربوا منه ، أو يتزلفوا إليه " ^٤ ..

وعندما تحدث عن الفتوح الإسلامية الكبرى في عهد الأمويين زعم أن همهم لم يكن نشر الدين ، بل كان الفتح والتغلب ، ويسوق في ذلك مجموعة من الأقوال المتهافتة عن توقف انتشار الإسلام في العهد الأموي في أطراف الدولة نتيجة جشع الولاة ^٥ ، مما سوف يبدو لنا بعد ذلك خطؤه وقهافته ...

2- سيد أمير علي^٦ في كتابه " مختصر تاريخ العرب والتمدن الإسلامي " :

يحدد الكاتب هدفه من تأليف ذلك الكتاب الذي كتبه باللغة الإنجليزية بأنه للفت " نظر الغربيين ، ولاكتساب عطفهم ، واستثارة اهتمامهم " ، وهو بذلك يأمل أن يكون قد وفق إلى " إزالة التعصب الأعمى الذي أوجدته الحروب في العصور السالفة " ^٧ ، وذلك الهدف وحده داع إلى الحذر من تناول المؤلف للتاريخ الإسلامي الذي جاء من منطلق الضعف والإحساس بالحاجة إلى خطب ود السادة من الغربيين ، ولفت نظرهم واكتساب عطفهم .. ولقد جاءت مصادر الكتاب في معظمها غربية مما يعد خللاً منهجياً في تناول التاريخ الإسلامي من مصادر معظمها غريب عنه ^٨ ..

^١ السابق 87/4

^٢ السابق 89/4

^٣ السابق 84/4

^٤ السابق 82/4

^٥ السابق 91/4

^٦ هو كاتب هندي شيعي ولد سنة 1849 م وتوفى سنة 1928 م ، كان من كبار الحقوقيين وعمل قاضياً في محكمة البنغال العليا في عام 1904 م ، وتم اختياره كأول عضو هندي في اللجنة القانونية للمجلس الملكي البريطاني (راجع حيدر بامات : مجالي الإسلام 517-519 ، أبو الحسن الندوي : المرتضى 78-79 حاشية 4)

^٧ راجع مقدمة كتابه مختصر تاريخ العرب

^٨ يصل عدد المراجع الأجنبية في كتابه إلى ثمانية وخمسين مرجعاً ، بينما لا تزيد المراجع والمصادر العربية عن خمسة وأربعين ، وربما يرجع ذلك إلى أن الكاتب كتب كتابه باللغة الإنجليزية ، وربما أراد تمكين القارئ الغربي من العودة إلى هذه المراجع بلغته ، غير أن ذلك لا يعد مبرراً كافياً لقلّة المراجع العربية عن الأجنبية في كتاب تاريخي إسلامي .

ويلاحظ على ذلك الكتاب ، فضلاً عن التأثير الشديد بمقولات المستشرقين ، والتأثيرات الشيعية الواضحة ، الغلظة التي تصدم مشاعر القارئ المسلم في حديثه الفج عن النساء المسلمات في عصر النبوة وعصر الراشدين^١ ..

ففي حديث الكاتب عن الأحداث التي مهدت لقيام دولة الأمويين يزعم أن عثمان بن عفان رضي الله عنه وزع بيت المال بين أهله ومحاسبيه ليتمكنهم من الكفاح في سبيل الاستيلاء على السلطة لأنفسهم^٢ ، كما يتحدث عن التأثيرين على عثمان على أهم طلاب عدل وإنصاف !^٣ ، وهو يدين تصرفات الأمويين إبان محنة عثمان إدانة شديدة^٤ ، هذا على حين يزعم الكاتب أن بيعة علي رضي الله عنه كانت بالإجماع^٥ ، ويشن حملة قاسية على مخالفيه ومنهم طلحة والزبير^٦ ، ويستمر على هذا النمط في الحديث عن الصحابة في الجمل وصفين^٧ ، وعند التحكيم حيث يصف أبا موسى الأشعري رضي الله عنه بالسذاجة وخيانة العهد ، ويصف عمرو بن العاص بالمكيدة والدهاء^٨ ..

وعند حديثه عن الدولة الأموية يصف الكاتب الأمويين بالحققد والضعيفة ضد بني هاشم ، وبأنهم لم يعتنقوا الإسلام إلا ببواعث المصلحة الشخصية ، وبأنهم كانوا يحقدون على الخلفاء الراشدين ويحسدوهم^٩ ...

وذلك الموقف المبذني حيال بني أمية ترك بصمته على تناوله تاريخ خلفائهم وولاتهم وهو يرى أن معاوية كان يقوم بأداء الفرائض الدينية طالما لا تعوق تحقيق مآربه الخاصة^{١٠} ، أما مروان بن الحكم

^١ راجع حديثه عن عائشة (ض) وموقفها من علي بن أبي طالب يوم الجمل (مختصر تاريخ العرب 45) ، وحديثه عن فاطمة الزهراء وكأها إحدى فتيات أوربا (السابق 48) ، وحديثه عن نساء المدينة وجمال أصواتهن واستماع عمر بن الخطاب لفنانهن وموسيقاهن (السابق 58) 11

^٢ السابق 53

^٣ السابق 43

^٤ السابق 43-44

^٥ السابق 44

^٦ السابق 45

^٧ السابق والصفحة

^٨ السابق 48 وبقية تاريخه لعصر النبوة والراشدين يمتلئ بالأخطاء الدينية والتاريخية (راجع ص 43 ، 60 - 62)

^٩ السابق 41

^{١٠} السابق 70

فيصفه بالدهاء والبراعة في حياكة المؤامرات السياسية ، والاستعانة بالرشوة في تحقيق أهدافه ^١ ، ثم يشبه ابنه عبد الملك بشارلمان مرة وببطرس الأكبر مرة أخرى ويصفه بالنشاط والتأمر ^٢ .. ثم يتحدث عن أحقاد سليمان بن عبد الملك وعصيته القبلية وتحاذله عن فتح القسطنطينية ومعاونة قائده مسلمة بن عبد الملك ^٣ ، ثم ينتقل إلى الحديث عن صرامة هشام بن عبد الملك وبخله وتعصبه وضيق أفقه وتشككه في أصحابه واعتماده على الجواسيس والمؤامرات إلى غير ذلك من مزاعم لا حقيقة لها ^٤ .

أما تصوير حركات المعارضة في العصر الأموي فملئ بالاثارة والتحامل على الأمويين ، وبخاصة في وصفه لقتل الحسين ، حيث قدمه كمأساة بشعة نفذها بنو أمية في الحسين ونسائه وأهل بيته ^٥ ، وكذلك كان حديثه عن ثورة أهل المدينة التي يزعم أن فيها " هدمت معظم المدارس والمنشآت العامة ، ودخلت شبه الجريرة العربية في عهد مظلم شديد الحلكة حتى قُبِض لها جعفر الصادق بعد بضع سنوات فبعث في المدينة روح الحركة العلمية التي كانت قد ازدهرت في عهد علي ابن أبي طالب " ^٦ .. وهكذا تسيطر الرعة الشيعية على الكاتب حتى يجعل عمراً طويلاً بين علي وجعفر الصادق من حياة المسلمين ظلاماً دامساً ..

وهكذا يتضح لنا من النموذجين السابقين مدى تأثير بعض الكتاب من العرب والمسلمين بروح الاستشراق ومناهجه ، ورغم أن هناك أمثلة أخرى أكثر معاصرة لذلك التأثير ^٧ ، إلا أن المثالين السابقين واضحا الدلالة على ذلك بصورة كافية ..

ب) التفسير المادي للتاريخ :

وهو أحد أسس النظرية الماركسية ^١ التي ظهرت في أوروبا في أواخر القرن التاسع عشر نتيجة ظروف سياسية واقتصادية وفكرية خاصة ، ووجدت لها أنصاراً هناك ، ثم وجدت حامليها في

^١ السابق 77 — 78

^٢ السابق 79 — 87

^٣ السابق 105 ، 108

^٤ السابق 119

^٥ السابق 73 ، 75

^٦ السابق 70 — 71

^٧ من ذلك كتاب د. حسن إبراهيم " تاريخ الإسلام السياسي " ، وكتابه مع أخيه علي إبراهيم حسن : النظم الإسلامية ، وانظر نقداً لكتابات د. حسن إبراهيم عن سيرة الرسول وصدر الإسلام عند د. جمال عبد الهادي : منهج كتابة التاريخ الإسلامي 85 — 89 ، ومن الأمثلة على تأثير بعض كتابنا بالمستشرقين مع وضوح الروح الشيعية كتاب د. إبراهيم بيضون : الحجاز والدولة الإسلامية ، والدولة الإسلامية والمعارضة ، وغير ذلك

بلاد الإسلام ، وقد راجت هذه النظرية رواجاً هائلاً في الفترة التي تلت نجاح الثورة السوفيتية في أعقاب الحرب العالمية الأولى سنة 1917م ولكنها الآن تعاني هزائم هائلة وتراجعاً كبيراً بعد الأحداث التي شهدتها أوروبا الشرقية في عامي 1989 — 1990م ..

والتفسير المادي للتاريخ هو " نوع من فلسفة التاريخ يحاول توضيح العادات التي تطورت فيها الجماعات من الماضي البدائي إلى الوقت الحاضر، مع التنبؤ بما سيحدث في وقتنا الحاضر ، وكذلك بما سوف يقع بالمستقبل " ، وهو يرى أن حركة التاريخ تتم من خلال علاقة جدلية (Dialectic) بين القوة الاقتصادية المادية ومثلها من خلال ما يعرف في هذه النظرية بصراع الطبقات ^٢ ..

ولا ريب أن المجتمع الإسلامي لم يعرف هذه الطبقات — بالمفهوم الغربي — الذي وجد في بعض المجتمعات الغربية أثناء تطورها التاريخي ، " فالطبقة في الاصطلاح الجدلي وضع اجتماعي اقتصادي سياسي يورث جيلاً بعد جيل ، وليس وضعاً فردياً قابلاً للتغير ، وهذا الوضع الطبقي يتعلق في الجاهلية (أي في المجتمعات غير الإسلامية) بقضية التشريع ، فالمالكون لهم حق التشريع ، وغير المالكين عليهم التنفيذ، أما الغنى والفقر في المجتمع الإسلامي فليس طبقة ، لأنه لا تتعلق به حقوق تشريعية " ^٣ تؤدي إلى تكريس هذا الواقع فيحدث الصراع الطبقي كما هو الشأن في الغرب .. وهذا لا ينفي أنه قد حدث صراع كبير في التاريخ الإسلامي ، ولكنه لم يكن صراعاً طبقياً ، فالصراع يحدث بين المسلمين وبعضهم " كما وقع بالفعل في صدر الإسلام ، ولكنه لا يكون مسافاً ، ولا يكون على سفاسف الأمور ، ولا يهبط بمجموع الناس عن قيمهم العليا ، ولا يجعل الناس يخرجون على الإيمان ، وإلى ذلك تشير الآية من سورة الحجرات : (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ...) ^٤ ..

^١ تنتسب النظرية الماركسية إلى كارل ماركس Karl Marx وهو فيلسوف يهودي ألماني وعالم اجتماع ولد سنة 1818 ومات سنة 1883 (راجع د. البهي الفكر الإسلامي الحديث ص 307 حاشية 1 ، أحمد العوايشة : موقف الإسلام من نظرية ماركس)

^٢ راجع د. البهي السابق 307 — 312 ، 314 — 316 ، محمد قطب : حول التفسير الإسلامي للتاريخ 12 — 13 ، أحمد العوايشة : السابق ١١٨ — ١٢١

^٣ محمد قطب : السابق ص 128 حاشية 2

^٤ السابق 161

وقد وجدت عدة محاولات لتطبيق التفسير المادي للتاريخ على بعض فترات تاريخنا^١،
نكتفي منها بهذا المثال :

د. محمود إسماعيل في كتابه " الحركات السرية في الإسلام " :

يفسر الكاتب انتصار الإسلام زمن النبي ﷺ بأنه انتصار لطبقة المستضعفين من الموالي والعيبد على طبقة الأرستقراطية التجارية في مكة^٢ ؛ وما لبث ذلك الصراع الطبقي أن عاد زمن عثمان بن عفان فظهرت طبقة أرستقراطية جديدة من كبار الصحابة مثل طلحة والزبير وعبد الرحمن ابن عوف (١) وقاد على بن أبي طالب الطبقات المستضعفة في نضال ضدها انتهى بانتصار الأرستقراطية السفينية^٣ وقصارى القول أن الصراع حول الخلافة رغم مظهره السياسي الديني كان صراعاً طبقياً بالدرجة الأولى ولم يكن خلافاً جهادياً حول قضية ظنية^٤ ..

وهكذا يقفز الكاتب إلى هذه النتيجة الخطيرة — غير الصحيحة بالمرّة — دون مقدمات مسلم بها .

وهو يحمل بعنف على عثمان بن عفان رضي الله عنه^٥ ، وينسب إلى بني أمية الاستبداد السياسي والانصراف إلى حياة الترف والنجون ، وإهمال الواجبات الشرعية^٦ ، كما يتهمهم بالفرقة العنصرية ، وإحياء الصراعات القبلية القديمة بين عرب الشمال وعرب الجنوب^٧ ، وهو اتهام غير صحيح يشارك فيه الكاتب غيره ، وله نصيب من الدراسة في هذا البحث^٨ ...

وفي الوقت نفسه يمجّد الكاتب حركات المعارضة ضد الأمويين ويفسرها تفسيراً طبقياً اقتصادياً .. فيرى أن الموالي الذين كانوا منقسمين إلى طبقات برجوازية وأرستقراطية وبروليتاريا ساخطة^٩ ! كانت ثوراتهم عملاً اجتماعياً ثورياً لا اعتقادياً مذهبياً^{١٠} ؛ ويفسر بنفس الطريقة ثورة الحارث بن سريج ضد الأمويين في خراسان وما وراء النهر: فكانت ثورته غضبة الطبقات المستضعفة

^١ مثل المحاولة السابق الإشارة إليها عند بندلي جوزي في كتابه "تاريخ الحركات الفكرية في الإسلام ، وكتاب أحمد عباس صالح : " اليمين واليسار في الإسلام " وكتاب الدكتور محمد عبد الحمي شعبان : " صدر الإسلام والدولة الأموية " ، والكتاب موضع الدراسة التالية للدكتور محمود إسماعيل ..

^٢ الحركات السرية في الإسلام ص

^٣ السابق 196

^٤ السابق 14

^٥ السابق 62،45

^٦ السابق 62—63

^٧ راجع رد هذه الشبهات في الباب الثاني من هذا الكتاب ..

^٨ السابق 65

^٩ السابق 70

ضد الأرستقراطية الفارسية والعربية^١ ، ويرهن بذلك على أن " الأوضاع الطبقية كانت فيصلاً في التمييز بين جند الثوار وأعدائهم ، بين جند الله وجند الحكومة " ^٢ !
وهذه العلاقة الثنائية التي يصورها الكاتب " جند الله وجند الحكومة " لا تعبر بحال عن العلاقة بين الأمويين ومعارضيههم ، فقد كان الفريقان من المسلمين الذين يعبدون الله ويؤمنون به ، والتجلوزات والأخطاء كانت من نصيب كليهما بطبيعة الحال ..

ويقسم الكاتب المجتمع الإسلامي في هذه الفترة إلى يمين وهم الأمويون ويسار وهم الخوارج والشيعة ، ثم انضم إليهم المرجئة الذين تحولوا من موالاة اليمين إلى موالاة اليسار^٣ ، وعند حديثه عن الخوارج يصفهم بأنهم " يمثلون من الناحية الدينية الفئة القليلة المؤمنة ، والتي لا تقبل في الحق مساومة ولا إدهاناً " ^٤ ، وأن ظهورهم في ذلك المجتمع هو " تعبير عن تناقضات اقتصادية واجتماعية اكتسبت طابعاً دينياً نتيجة لتفجير تلك التناقضات من خلال مشكلة الإمامة " ، وعلى ذلك فهو يرى أن جماعة الخوارج تشكل حزباً سياسياً يتبنى مبدأ العدالة الاجتماعية كما نادى بها الإسلام ، وقد كان فكرهم — على ما يرى الكاتب — : " معبراً عن قطاع عريض من الجماهير الساخطة على الخلافة " ^٥ ..

أما بحور الدماء التي كان الخوارج مسياً في إسالتها عبر ممارساتهم العنيفة ، وأما تكتل المجتمع الإسلامي في حربهم دون هوادة في العصر الأموي ثم في العصر العباسي حتى تم القضاء على خطرهم ، فهذه أمور لا يتطرق إليها بحث المؤلف ولا قلمه ..

ويبقى سؤال ملح : ترى لو أعاد الكاتب النظر إلى كتابه الآن بعد انهيار الماركسية والتفسير المادي للتاريخ في البلاد التي احتضنته طويلاً ، وثبت فشلها فيها ، هل سيقفي على أفكاره السالفة ؟ أم أنه سوف يتطور بها ؟ ..

ج) كتابات غير المختصين :

تعرض التاريخ الإسلامي في بعض فتراته إلى التناول على يد غير المؤرخين المتخصصين في التاريخ .. وغير المؤرخ حين يكتب في موضوع تاريخي إنما يكتب لغير المتخصصين في التاريخ غالباً ، وذلك يفرض عليه منهجاً خاصاً في اختيار الموضوع والأسلوب المناسبين ، كما نتوقع أن تأتي كتابته

^١ السابق 45

^٢ السابق 45

^٣ السابق 35-36

^٤ السابق 14

^٥ السابق 15-16

متأثرة إلى حد كبير بناحية تخصصه ومجال بحثه وأسلوب أدائه ، وهذا ما حدث في تأريخ الدولة الأموية على أيد ليس التاريخ ميدانها الأصيل .. لقد كتب طه حسين (الفتنة الكبرى) ، وكتب العقاد (عبقريه علي) و (أبو الشهداء الحسين بن علي) و(عثمان بن عفان ذو النورين) و(معاوية بن أبي سفيان في الميزان) فاختاروا زمناً شائكاً للبحث ؛ وهو آخر عهد الراشدين وأول عهد الأمويين ، كما كتب طه حسين (حديث الأربعاء) فعرض فيه ألواناً من الحياة الاجتماعية والسياسية للدولة الأموية ، وكتب أحمد الحوفي (أدب السياسة في العصر الأموي) فرصد مظاهر الأدب وأنواعه ونشاطاته في العصر الأموي ، وفي خلال ذلك تعرض لما لا بد منه من الحياة السياسية في العصر الأموي ، وكتب علي سامي النشار (نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام) فبحث الفرق الإسلامية ونشأتها وتطورها من خلال منظور خاص يركز على دور المجتمع الإسلامي في نشأة هذه الفرق وتطورها ، مع استبعاد التأثيرات الأجنبية ، وكأن الحياة في العصر الأموي كانت بمعزل عن العالم المحيط بها فلم تتأثر به ، ولم تتفاعل معه .. وكتب غير هؤلاء في مثل هذه الموضوعات مثل كتابات عبد الرحمن الشرقاوي عن علي إمام المتقين وعن عثمان بن عفان وعن الحسين شهيداً .. والعديد من الكتابات الصحفية عن مثل هذه الموضوعات .

ويمكننا أن نرصد عدة ظواهر تميزت بها هذه النوعية من الكتابات : أول هذه الظواهر: أن نوعية المصادر والمراجع التي اعتمدتها هذه الكتابات لم تكن في معظمها تاريخية أصيلة ، بل إن مكتبة الكاتب غير المؤرخ ، وهي مكتبة متخصصة في مجالات أخرى غير التاريخ كالأدب والفلسفة ، تركت بصماتها على مادة كتاباته .. والأسلوب الذي صيغت به هذه الكتابات كان أسلوباً أدبياً مؤثراً — يهدف إلى التأثير والإقناع — فضفاض العبارة ، واضح الحماس ، وهذه الخصائص الأسلوبية تقلل من الدقة العلمية الواجب اتباعها ..

وغاب منهج المؤرخ الذي يستقصي المادة العلمية وينقد مصادرها، ويقارن بينها ، ويحلل مدلولاتها ، وسوف نجد عند بعض هؤلاء الكتاب روايات ضعيفة أو مرجوحة يصفها بالثبات والشهرة والتواتر ، وسوف نجد مصادر شيعية مغالية يعتمد عليها في الحديث عن بني أمية ، ويرجح رواياتها على غيرها مما لا يتصف بالتحيز والحزبية ، بل إن بعضهم لا يهتم بذكر مراجعه أو مصادر معلوماته ، ثقة منه في اعتماد القارئ أحكامه بغير مراجعة .. بل إنه ليس ممن المستغرب أن نجد الكاتب يؤكد بعض الآراء في أحد كتبه ، ثم يعود فيذكر ما يخالفها في الكتاب نفسه أو في كتاب آخر له ، وذلك لأن المنهج الذي يقود البحث عنده فيه الكثير من التأثير الذاتي ...

وأخيراً فإنه يجدر ألا ننسى تأثير بعض هؤلاء الكتاب بالمستشرقين ومناهجهم في البحث وكتاباتهم عن هذه الفترة ..

إن كتابات غير المتخصصين عن صدر الإسلام والدولة الأموية وبخاصة كتابات الأدباء المشهورين منهم ، هي وسيلة مهمة لنشر المعلومات التاريخية للقارئ العادي — وهنا مكنم خطورتها — فإن شهرة هؤلاء الأدباء وسلاسة أسلوبهم ، وقدرتهم على التأثير الواسع ، وانفتاح مجالات النشر الواسعة أمامهم مع ثقة القارئ فيهم المستمدة من براعتهم في مجال تخصصهم ، كل هذه العوامل تستدعى مزيداً من الحذر والنقد لكتبهم عن فترة من أخطر فترات تاريخنا ..

وقد اخترت نموذجين لاثنتين من أكابر مفكرينا وأدبائنا ذوي الانتشار الواسع والتأثير الثقافي الكبير هما العقاد وطه حسين للتناول فيما يلي من صفحات :

— كتابات عباس محمود العقاد :

لا يذكر العقاد مصادره ومراجعته في كتبه الأربعة سالفة الذكر ؛ والمصادر التي تحدثت عن عثمان وعلي ومعاوية والحسين كثيرة ولكن معظمها ينحاز عاطفياً ضد الأمويين تجاه آل البيت ، ويحوي كثيراً من روايات الشيعة وتزييدات الرواة ، مما يستدعى ذكرها على الأقل في هامش الكتاب أو آخره ، ونقدها لبيان الصحيح منها من الزائف ... والتأنيج التي وصل إليها الكاتب في كتبه المذكورة تجعلنا نفترض أنه اعتمد على مصادر شيعية غير تلك التي صرح بها في حالات نادرة في كتاباته^١ ..

وعداء الكاتب للأمويين يبدأ منذ الحديث عن جاهليتهم ، حيث يشكك في صحة نسب جدتهم الأكبر أمية بن عبد شمس^٢ ، كما يقبل ما يرويه صاحب كتاب " الرأع والتخاصم " من روايات ، تحوّلها الشكوك ولا يمكن التسليم بها ، عن مثالب خلقية تنسب إلى الأمويين في هذا الشأن قبل الإسلام^٣ ..

ثم يعود بالعداء بين الأمويين والهاشميين إلى جذور جاهلية عتيقة، فيتحدث عن المنافرات بينهم قبل الإسلام^٤ ، حتى ينتهي إلى نتيجة يؤكدّها في عدة مواضع من كتبه تقرر أنه " قد مضى تاريخ بني أمية في الجاهلية وليس بينهم واحد معدود حين يعد العرب فرسانهم المقدمين ، وأجوادهم المشهورين وذوي النجدة من صفوة عشائريهم ولحبة ساداتهم " ^٥ ، ومن المؤكد أن هذه النتائج غير صحيحة بالمرّة ، فلم تستأثر قبيلة من قريش — حتى لو كانت بني هاشم — بالشرف والسيادة دون

^١ ذكر العقاد أنه اعتمد على شرح فجع البلاغة ، وأنه يشك في نسبة بعض أخباره إلى الإمام علي ، انظر عبقرية علي

ص 127

^٢ ذو النورين عثمان بن عفان 47-48 ، أبو الشهداء الحسين بن علي 46-47

^٣ ذو النورين 49-51 ، أبو الشهداء الحسين 47-49

^٤ ذو النورين عثمان 47 ، 50 ، 52-54 معاوية في الميزان 18

^٥ معاوية في الميزان 90 وانظر قبلها 79

غيرها على طول معاشتهم واحتكاكهم في مكة قبل الإسلام .. كما سوف نرى في الأجزاء الأخرى من هذه الدراسة ..

وحين يقارن بينهم وبين الهاشميين يرى أن بنى هاشم " في الأغلب الأعم مثاليون أريحيون ، ولا سيما أبناء فاطمة الزهراء ، وبنو أمية في الأغلب الأعم نفعيون ، ولا سيما الأصلاء منهم في عبد شمس من الآباء والأمهات " ^١ ..

ثم يفترض الكاتب أن ذلك العداء القديم قد اتصل في الإسلام ، ويحتج لذلك بمواقف أبي سفيان من الرسول ﷺ ^٢ ، بل إنه يبالغ في ذلك فلا تكفيه الأدلة الكثيرة من تاريخ الأمويين في هذه الفترة فيلجأ إلى التماس الأدلة في عداء من عادى الإسلام من بنى هاشم مثل أبي لهب ، فيفترض أن ذلك العداء " إنما جاءه من بنائه بأُم جميل بنت حرب أخت أبي سفيان ... " ^٣ ؛ ولا ريب أن في ذلك محاولة لالتماس العذر لأحد كبار الهاشميين المشركين ، وتحويلاً لحجة من يحتج بتقديم صلات النسب والمصاهرة بين الهاشميين والأمويين مما يسقط زعم تأصل العداء بينهما .

ويجمع الكاتب كل الشبهات المثارة حول حقيقة إسلام أبي سفيان بعد فتح مكة فيلقى بها دفعة واحدة على أنها حقيقة لا تقبل الشك ^٤ ..

وفي حديثه عن عثمان بن عفان رضي الله عنه يزعم أن اختياره للخلافة من مجلس الشورى الذي كوّنه عمر بن الخطاب كان لا يخلو من " بواعث شخصية " إذ يتهم عبد الرحمن بن عوف — صهر عثمان ومن العشرة المبشرين بالجنة — بمجاملته على حساب علي بن أبي طالب ^٥ ، وآفة عثمان كما يزعم الكاتب " أنه لم يخلُ من الأموية " ^٦ ، وهو يتهم مروان بن الحكم بالجنابة على عثمان رضي الله عنه ^٧ ، ثم يصفه بأنه أبغض أعوان عثمان إلى المسلمين ، وأنه كان " عنصر السوء في هذه المأساة كلها " ^٨ ، ورغم ذلك فهو يدافع في موضع آخر عن موقف عثمان في اختيار مروان وزيراً له ^٩ ، وينفي أن يكون له

^١ أبو الشهداء الحسين 46

^٢ السابق 22

^٣ السابق 23

^٤ السابق 24

^٥ عبقرية علي 101

^٦ ذر البورين عثمان 211

^٧ عبقرية علي 48

^٨ السابق 45

^٩ ذو النورين عثمان 80

الدور الخطير في الثورة على الخليفة ^١ ، ويصف الثائرين على عمال عثمان في الولايات بأنهم من طلاب الإصلاح والتبديل ^٢ ، كما يصف السبئية أتباع عبد الله بن سبأ في علاقتهم بعلي عليه السلام بأنهم أخلص الناس له وأغبرهم عليه ؛ ولكنهم لفرط غرقهم ولددتهم في عداوتهم لم يقتنعوا بما دون القضاء على خصومه ^٣ ، وإذا كان ينعتهم هنا بالصالح والإخلاص كما سبق فهو يصفهم في موضع آخر بأنهم غوغاء ودهماء يبغيون إفساد الأمر على الدولة الإسلامية ؛ ويصف تمردهم بأنه " إنما هو شغب غوغاء لا رأس له ولا قدم ، ووجود التدبير وراء هذا الشغب الأعمى هو الذي يوحى إلى المؤرخ أن يداً كانت تعمل فيه لحض الشغب ، إلى غير نتيجة إلا أن يفسد الأمر على الدولة الإسلامية وتحوم الشبهات من أجل هذا حول ابن سبأ " ^٤ ..

ويصف العقاد معاوية بالإيمان والغيرة الدينية والاستقامة فيقول : " من سرف القول أن يقال إن معاوية لم يكن يعمل بباطل من الغيرة الدينية ، أو يباعث من أحكام المروءة والعرف المتبع في الأخلاق ؛ فليس في وسعه أن يتجرد من هذه البواعث لو أراد ، وليس في وسع رجل أسلم على يد النبي عليه السلام وصاحبه ، وعمل على أيدي الجلّة من صحابته أن ينفصل عن غيرة دينه وأحكام فرائضه وواجبات المروءة في عرف زمانه " ^٥ ، ويصفه بأنه " بعد إسلامه لم تثبت عليه كلمة ولا فعلة تنقض تصديقه بدينه ورعايته لقروضه وشعائره " ^٦ ، ورغم ذلك فإنه يتهمة باستغلال خلافة عثمان لزيادة ثرائه ونفوذه ^٧ ، كما يتهمة باستعمال الرشوة لإثراء أبي ذر الغفاري عن معارضه ولايته وحكم عثمان ^٨ ، وبالتباطؤ عن نجدة عثمان لما استغاث به في حصاره ^٩ ، ويتهمة باستغلال مقتل عثمان لتضليل الجماهير وإثارتها لمصلحته الخاصة ^{١٠} ..

وعند حديثه عن التحكيم ودور أبي موسى الأشعري وعمرو بن العاص فيه قبل روايات الشيعة التي تزعم أن أبا موسى قال لعمر بن العاص بعد ما خدعه وخلع علياً وثبت معاوية — على ما يزعمون — " إنما مثلك كمثل الكلب " فرد عمرو عليه بقوله : " إنما مثلك كمثل الحملو

^١ السابق 214—216

^٢ عبقرية علي 35

^٣ السابق 61

^٤ ذر الثورين عثمان 230، 232

^٥ معاوية في الميزان 16

^٦ السابق 114

^٧ عبقرية علي 80

^٨ السابق 35

^٩ معاوية في الميزان 99—100

^{١٠} السابق 101

... " ، يقبل هذه الرواية — ويعقب عليها بقوله واصفاً اثنين من خيار الصحابة : " كلب وحمار ، فيما حكما به على نفسيهما غاضبين ، وهما يقضيان على العالم بأسرة ليرضى بما قضياه ، وانتهت المأساة بهذه المهزلة ، أو انتهت المهزلة بهذه المأساة " ^١ ، كما يحاول تجريد معاوية مما اشتهر به من الحلم والأناة ^٢ ، ويشن حملة شعواء على المغيرة بن شعبة ، فيتهمه بالسمنة السياسية ^٣ ؛ وعلى يزيد بن معاوية الذي كان — فيما يصفه — " فتى عريداً يقضى ليله ونهاره بين الخمر والطناير ، لا يفرغ من مجالس النساء والندمان إلا ليهرع إلى الصيد " ^٤ .. ويصف صراع الحسين ضد يزيد بأنه " صراع الأريحية والنخوة ضد النفعية والظلام والغبية " ^٥ أو " هي حرب بين الكرم واللؤم ، وبين الضمير والمعدة ، وبين النور والظلام " ^٦ ..

وإذا تطرق إلى غير هؤلاء من الخلفاء الأمويين استمرت حملته مثلما فعل في وصف سليمان ابن عبد الملك بأنه " كان فحماً لا يشبع ... وقد مات بالتخمة مع إصابته بالحمى وهو في الأربعين ... وأوصى بولاية العهد على كره لعمر بن عبد العزيز " ^٧ ، ولم يقل لنا من الذي أكره سليمان على ذلك !! ..

— طه حسين في " الفتنة الكبرى " و " حديث الأربعاء " :

يحدد الكاتب منهجه في بحث حوادث هذه الفترة على هذا النحو: " وأنا أريد أن انظر إلى هذه القضية (صراع على ومعاوية وما سبقه من الثورة على عثمان) نظرة خالصة مجردة ، لا تصدر عن عاطفة ولا هوى ، ولا تتأثر بالإيمان ولا بالدين ، وإنما هي نظرة المؤرخ الذي يجرد نفسه تجريداً كاملاً من الرعات والعواطف والأهواء ، مهما تختلف مظاهرها ومصادرها وغاياتها " ^٨ ، ورغم الشكوك القوية حول إمكان حدوث هذا التجرد الكامل كما تحدث عنه الكاتب فإننا سنرى كيف طبقه عملياً في كتابته

^١ عبقرية على 70

^٢ معاوية في الميزان 78 وانظر 30 و 31

^٣ أبو الشهداء الحسين 132

^٤ السابق 12-13

^٥ السابق 4

^٦ السابق 168

^٧ معاوية في الميزان 83

^٨ الفتنة الكبرى 5/1

فهو يعترف في وضوح بأن كثيراً من الروايات التاريخية منحول مختلق ، فيقول : " وأنا أول من يعترف بأن كثيراً من الأخبار مختلق متعلّج " ^١ ..

وهو يلتمس أحد أسباب هذا الاختلاق للروايات عند بحثه عن أخلاق الوليد بن يزيد فيقول :
 " إن أكثر الرواة كانوا يتقربون إلى بني العباس وإلى عامة الناس بالطعن فيه والنعي عليه " ^٢ ، ويؤكد أن قصص الحب التي يزخر بها التاريخ الأموي كان أكثرها مصنوعاً متكلفاً ^٣ ؛ ومن هذا المصنوع المتكلف قصة وضاح اليمن الشاعر وعلاقته بأم البنين زوج الوليد بن عبد الملك والفتضاح هذه العلاقة حتى دفنه الوليد فيما تزعم القصة حياً ^٤ ..

وهو يضع الأساس النقدي لهذه الروايات فيقول " وما ينبغي كذلك أن نصدق كل ما يروى ، أو نكذب كل ما يروى ، وإنما الرواة أنفسهم ناس من الناس ، يجوز عليهم الخطأ والصواب ، ويجوز عليهم الصدق والكذب ، والقدماء أنفسهم قد عرفوا ذلك وتهيؤوا له ، ووضعوا قواعد التعديل والتجريح والتصديق والتكذيب ... فليس علينا بأس أن نسلط الطريق التي سلكوها ، وأن نضيف إلى القواعد التي عرفوها ما عرفه المحدثون من القواعد الجديدة التي يستعينون بها على تحقيق النصوص وتحليلها وفقهاها " ^٥ ..

ولكن هذا الجهد النظري الطيب من الكاتب حول ما يقبل من الروايات وما لا يقبل ؛ وما يعتمد من المصادر وما يترك ، لا يأخذ حظه من التطبيق عند دراسته عن هذه الفترة ... فرغم أنه اعتمد على مصادر تاريخية أصيلة في الجزء الأول من كتابه " الفتنة الكبرى " الذي يتحدث عن عثمان بن عفان ، فإنه في الجزء الثاني منه الذي خصصه للحديث عن علي كرم الله وجهه قد اعتمد على مصادر معظمها شيعي ^٦ .. وكان من الواجب عليه أن يعتمد على كتب التاريخ الأخرى التي

^١ حديث الأربعاء 84/2

^٢ السابق 173/2

^٣ السابق 240/1

^٤ السابق 295/1—296 ، 302

^٥ السابق 172/1

^٦ تصل مصادر الكتاب إلى تسعة مصادر منها ستة مصادر شيعية وهي : الفصول المهمة في معرفة الأئمة لابن الصباغ ، ولفرق الشيعة للتبرجتي ، وأعيان الشيعة للعالملي ، وتبتي الإمامة للإمام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل وبحار الأنوار للمجلسي ، ودعائم الإسلام لأبي حنيفة النعمان بن محمد ، والثلاثة الباقية منها هي مقالات الإسلاميين لأبي الحسن الأشعري ، وهو كتاب في علم الكلام والفرق الإسلامية أصلاً ، وتاريخ الإسلام للحافظ الذهبي وهو من مؤرخي القرن الثامن الهجري (ت 748 هـ) فهو متأخر جداً عن المصادر المبكرة الأولى لعصر الراشدين والأمويين ، والكتاب الوحيد المبكر هو الأخبار الطوال لأبي حنيفة الدينوري (ت 282 أو 290 هـ) والكتاب يتصب اهتمامه أصلاً على تاريخ الفرس . (انظر لبت مراجعه في الجزء الثاني من كتابه الفتنة الكبرى)

تعطي وجهة نظر مخالفة لكتب الشيعة وخاصة في مثل هذا الموضوع الذي لعبت فيه الأهواء والتعصب المذهبي بأقلام كثير من الرواة والمؤرخين ، وفي كتاب "حديث الأربعة" كانت مصادره أدبية في مجملها ؛ وهو أمر طبيعي ومتوقع ، لأن الكتاب يتناول موضوعات أدبية في المقام الأول ، ولكن المصادر الأدبية في حاجة إلى نظرة نقدية فاحصة قبل اعتمادها في الحصول على حقائق تاريخية كما سبق بيانه ..

ولم يقدم الكاتب ما يدل على اعتماده على قواعد الجرح والتعديل في توثيق الرواة ؛ تلك القواعد التي سبق أن تحدث عنها في بيان منهجه في قبول الروايات أو ردها

والدكتور طه حسين شديد الولاء للفكر فلاستشراقي^١ ، وإن جرأته في الحديث عن أعلام المسلمين ؛ بما فيهم صحابة النبي ﷺ ، لا تقل عن جرأة المستشرقين ، فهو يقول مثلاً : " وإذا دفع أصحاب النبي أنفسهم إلى هذا الخلاف وتراموا بالكبائر وقتل بعضهم بعضاً في سبيل ذلك ؛ فمد ينبغي أن يكون رأينا فيهم أحسن من رأيهم في أنفسهم ؛ وما ينبغي أن نذهب مذهب الذين يكذبون أكثر الأخبار التي نقلت إلينا ما كان بينهم من فتنة واختلاف " ^٢ ..

كما أنه يقبل جل تلك الروايات التي تسقط أقدار الخلفاء الأمويين والعباسيين فيقول : " وأنا أزعم أن كثيراً جداً من هذه الأخبار صادق ؛ وأزعم أن كثيراً جداً من خلفاء بني أمية وبني العباس كانوا — كما يقول الرواة — يعبتون ويصطنعون ضروب اللهو ، ويستمتعون بفنون من اللذات كان يكرهها الدين " ^٣ ..

وعند حديثه عن عثمان بن عفان ينتقد تصرفاته المالية والسياسية^٤ ؛ ويتهم عماله بالفسوق والاستغلال مثل الوليد بن عقبة الذي يقبل اتهامه بالفسوق وشرب الخمر ويقول عنه بأنه " كان رجلاً من قريش أسلم إسلاماً ظاهراً واحتفظ بجاهليته كلها " ^٥ ؛ مع أن رواية شرب الوليد الخمر رواية واهية تحوطها الشكوك من كل ناحية وإن اشتهرت وشاعت^٦ ، ويقول عن عبد الله بن سعد

^١ انظر نقداً لكتابه: " الشعر الجاهلي " و " مستقبل الثقافة في مصر " في كتاب الفكر الإسلامي الحديث للدكتور محمد البهي ص 208 ، 218

^٢ الفتنة الكبرى 1/172 ، وانظر حديثه عن طلحة والزبير ورميه لهما بالكذب والطمع وحب الرياسة (السابق 1/150 ، 22/2)

^٣ حديث الأربعة 2/85

^٤ الفتنة الكبرى 1/191

^٥ السابق 1/98

^٦ الطبري 4/271 — 277 حيث تؤكد ملابسات القصة الشك في صحة الحدث

عامل عثمان على مصر بأنه كان " شجاعاً جريئاً مقداماً موفقاً في الفتح ... ولكنه كان صاحب دنيا، ولم يكن صاحب دين " ^١ ..

أما عن موقف معاوية من بيعة علي فإنه — كما يرى الكاتب — " لم يكن يريد أن يشار لعثمان بمقدار ما كان يريد أن يصرف الأمر عن علي " ^٢ وهو يتصور أن رفع المصاحف في صفين كان مؤامرة بين الأشعث بن قيس وعمرو بن العاص ^٣ ، ولما تحدث عن روايات التحكيم واختلاف الحكمين قبل رواية أبي مخنف الشيعي في غدر عمرو بأبي موسى ؛ ورفض الرواية الأخرى التي تحكى اتفاقهما على خلع الرجلين المتنافسين على ومعاوية وترك الأمر شورى وتخلو من سبأهما ، ويصف هذه الرواية بأنها " شاذة لا تستقيم " ويقول: " إذن فقد غدر عمرو غدرة منكرة ؛ إن صح ما كاد المؤرخون أن يجمعوا عليه " ^٤ ..

وقد قامت الدولة الأموية — فيما يرى الكاتب — على الأحقاد الموروثة منذ قتل بعض كبرائهم من المشركين يوم بدر ، " وكذا كانت العلاقة بين الجماعات المسلمة المتقاتلة تقوم على الذحول والأوتار والدماء المتوارثة " ^٥ ، وانصرف الأمويون فيما يزعم الكاتب — عن الدين إلى الصراعات السياسية ^٦ ، وكان حكمهم استبداداً — كما يرى طه حسين — فالحكم الدستوري " مناف كل المنافسة لما كانوا يسعون إليه من الحكم المطلق " ^٧ .. وصارت حال المسلمين أيام معاوية وابنه يزيد كما يراها الكاتب " إلى شر ما كان يمكن أن تصير إليه " ^٨ ..

وكما فسدت أمور السياسة وأمور الاقتصاد — فيما يرى الكاتب — فقد فسدت الأخلاق ، وفسد المجتمع ، فكان شعر عمر بن أبي ربيعة الإباحي يعبر عن المجتمع الإسلامي في عهد بني أمية ؛ " والمؤرخ الذي يريد أن يدرس الصلة بين الرجال والنساء في هذا العصر يجب أن يلتبس ذلك عند عمر بن أبي ربيعة ، فسيجد في شعر هذا الشاعر كل ما أراد " ^٩ ، حتى لقد تحول موسم

^١ الفتنة الكبرى 125/1

^٢ السابق 34/2

^٣ السابق 100/2

^٤ السابق 110/2 ، وليس في الأمر إجماع أو غيره مما يكاد أن يكون إجماعاً ، إنما الأمر أمر شهرة رواية عن غيرها لمناسبتها أغراض المؤرخين.

^٥ الفتنة الكبرى 226/2

^٦ حديث الأربعاء 96/2

^٧ السابق 305/1

^٨ الفتنة الكبرى 268/2

^٩ السابق 377/1

الحج في عهدهم إلى " موسم شعر وغناء في الحجاز " ^١ ، فلم يكن " عمر بن أبي ربيعة يفهم من موسم الحج إلا أنه معرض إسلامي للجمال " ^٢ ..

وعند دراسة الكاتب للوليد بن يزيد الخليفة الأموي الشاعر يشك فيما ينسب إليه من شتاغات وينصح بأنه يجب " أن تحتاط كل الاحتياط حين تقرأ ما تجد في الكتب من ذم الوليد والنعي عليه ورميه بالكفر حيناً وبالزندقه حيناً آخر ، وإضافة الشعر المملوء كفراً وفجوراً إليه " ^٣ ... ولكن الكاتب نفسه يعود فينسب إلى الوليد كثيراً من هذه الشتاغات بل يتهمة في دينه وعقيدته ^٤ ويقبل روايات تبالغ في اتهمه بالكفر وإنكاره الجنة والنار والبعث ، وتلاعبه بأمور العبادة وفسوقه فيها ^٥ ..

^١ السابق 393/1

^٢ السابق 392/1-393

^٣ حديث الأربعاء 172/2 - 173

^٤ السابق 2/100-101

^٥ السابق 2/101

المبحث الثاني: اتجاه إنصاف التاريخ الأموي

رغم كثرة محاولات التحريف التي تعرض لها التاريخ الأموي في القديم والحديث ، فإن عناصر الخير فيه — وهي كثيرة وواضحة — ظلت تفرض نفسها على أقلام المؤرخين ، فتبدو ظاهرة حيناً ؛ ومتوارية في أغلب الأحيان ..

وكما شهد العصر الحديث محاولات كثيرة لتحريف التاريخ الأموي على يد جمهرة من المستشرقين وجماعة من العرب والمسلمين الذين قتلّمذوا عليهم أو تأثروا بهم ، فقد ظهر جماعة من كبار مؤرخينا المعاصرين حملوا على عاتقهم مهمة التاريخ المنصف لصدر الإسلام والدولة الأموية ، وتعدد نتائجهم العلمي فبدأ متأثراً بعض الشيء بهذه الآراء السائدة عن بني أمية ؛ ثم بدأ يتخلص تدريجياً من ربة التقليد وتحدد معالمه كاتجاه متميز له مكانته التي يصعب تجاهلها ، وله تأثيره الذي يصعب تحجيمه ...

لقد كان بعض أعلام هذا الاتجاه ممن اتصلوا بجهود المستشرقين في هذا المجال ، ولكنهم هضموها ولم يتوقفوا عندها ، وتجاوزوها دون انبهار بها ، بل وجهوا نحوها سهام النقد والتقويم .. ولعل مما ساعدهم على تجاوز مرحلة التقليد للمستشرقين ونقدتهم إياهم ، متانة بنيانهم الثقافي الإسلامي ، فجميع هؤلاء المؤرخين الذين سنتناولهم في هذا الاتجاه ممن عرفوا بجودة تمثلهم للتراث العربي وبغیرتهم عليه ورغبتهم في الدفع عنه ، والنظر إليه كعامل بعث للأمة وإنهاض لها ... على أن بعضهم لم يعرف عنه اتصال بالثقافة الغربية وإسهامات المستشرقين في حقل التاريخ الإسلامي إلا فيما ترجم إلى العربية من هذا النتاج .. فكانت ثقافتهم الإسلامية هي زادهم ودافعهم إلى إنصاف التاريخ الإسلامي والأموي منه بوجه خاص ...

مركبات إنصاف التاريخ الأموي:

1— كان الحذر من روايات المؤرخين القدماء وتزييدات الرواة وأحكام المستشرقين هو السمة الأولى الظاهرة من سمات هذا الاتجاه ...

فالاستاذ محمد كرد علي يحمل على الفتراءات الشيعة على بني أمية وإلباسهم خلافتهم معهم ثوباً دينياً ، وخروجهم في عدائهم لهم عن حد الاعتدال حتى أخرجوا الأمويين عن الملّة^١ ، كما

^١ خطط الشام 1/167 ، الإسلام والحضارة العربية 2/414-415

هاجم كتابات المستشرقين التي تشوه التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية^١ ، بل إنه قد ألف كتابه " الإسلام والحضارة العربية " أساساً للرد على شبهات المستشرقين في هذا المجال^٢ ..

وتحدث الدكتور أحمد أمين عن ظاهره وضع الأحاديث النبوية الموضوعة ضد الأمويين للخط من شأنهم وإعلاء شأن العباسيين ، وتفسير بعض آيات القرآن — من أجل تحقيق ذلك الهدف — على نحو خاص^٣ ، كما تعرض للروايات التاريخية الظاهرة الوضع والانتحال ضد بني أمية ؛ وأظهر أن كثيراً من ذلك كان نتيجة تأثير العباسيين الذين وضع الخلفاء الأولون منهم " البرنامج للمؤرخين في الطعن في بني أمية ، فسار المؤرخون على منهاجهم وتوسعوا في تكميل خططهم " ^٤ ، وضرب بعض الأمثلة على ضغوط العباسيين على بعض العلماء وتدخلهم في شئون التشريع والقفة واللغة والنحو فضلاً عن التاريخ^٥ ، كما أشار إلى دور الشيعة في وضع الأحاديث لنصرة مذهبهم " بل وضعوا الكتب وحشوها بتعاليمهم ، ونسبوا لأئمة أهل السنة " ^٦

وتحدث الدكتور عبد العزيز الدوري عن تأثير الأحزاب السياسية والشعبوية على التدوين التاريخي^٧ ، كما تحدث الدكتور ضياء الدين الريس عن أهمية التاريخ الأموي ووجوب درسه أكثر من غيره " لأن تلك الدولة كثيراً ما صورت حقيقتها ، أو كتب تاريخها على غير ما يرضي الحقيقة والعدل ، وطالما حمل عليها ، وأسيء تقدير رجالها " ^٨ ، وتحدث عن أسباب ذلك التحريف للتاريخ الأموي فأشار إلى الرعة الطائفية الشيعية ، غير أنه التفت باهتمام نحو كتابات غير المختصين في التاريخ ودورها في بناء الأحكام التاريخية على معلومات سطحية أو خاطئة أو دراسة ناقصة^٩ ..

أما الشيخ محب الدين الخطيب — فلم يكتب كتاباً مستقلاً عن الدولة الأموية ولكنه أضاف تحقيقات ثرية لكتاب العواصم من القواصم لابن العربي ، وكذلك حقق كتاب : " المنتقى من منهاج الاعتدال " وهو مختصر كتاب منهاج السنة النبوية لابن تيمية ، وقد اختصره الحافظ الذهبي (ت 748هـ) والكتابان يمثلان ركيزتين من ركائز اتجاه الفقهاء والمحدثين في صياغة التاريخ الإسلامي

^١ الإسلام والحضارة العربية ١ / ٤٠٧

^٢ انظر مقدمة الجزء الأول من كتاب الإسلام والحضارة العربية تحت عنوان : " الداعي إلى هذا التأليف "

حتى ص ١١٥

^٣ ضحى الإسلام ٢ / ٣٠-٣١

^٤ السابق ٢ / ٢٧ وانظر ص ٢٨

^٥ السابق ٢ / ٢٥-٢٦ ، ٣٢-٣٦ ، ٤٣-٤٤

^٦ فجر الإسلام ٢٧٥-٢٧٦

^٧ مقدمة في تاريخ صدر الإسلام ص ١١-١٦

^٨ عبد الملك بن مروان والدولة الأموية ص ٨-٩

^٩ السابق ص ٩

؛ وتحريره من عبث الرواة ، فقد أكد أن " تاريخ خلفاء بني أمية وبني العباس كُتبه وأذاع الروايات عن أخباره مؤلفون أكثرهم من الشيعة أو الشعوبية ، فأفسدوا على هذه الأمة تاريخها ، وشوهوا محاسن ماضيها " ^١ وهو يدعو إلى التفرغ لتصحيح هذا التاريخ وتقديمه بصورة تثير الغبطة والعزة في نفوس شباب الإسلام ^٢ ؛ وقد ترجم في تحقيقه " للمتقى من منهاج الاعتدال " لبعض الرواة الذين كان لهم دورهم في تحريف التاريخ الأموي كأبي مخنف ^٣ وهشام بن الكلبي ^٤ .. وقال في موضع آخر : " إن التاريخ الإسلامي لم يبدأ تدوينه إلا بعد زوال بني أمية وقيام دولة لا يسر رجالاتها التحدث بمفاخر ذلك الماضي ومحاسن أهله ، فتولى تدوين تاريخ الإسلام ثلاث طوائف ؛ طائفة كانت تشد العيش والجدة بالتقرب إلى مبغضي بني أمية بما تكتبه وتؤلفه ، وطائفة ظنت أن التدوين لا يتم إلا بالتقرب إلى الله بتشويه سمعة أبي بكر وعمر وعثمان وبني عبد شمس جميعاً (يعني الرافضة) ، وطائفة ثالثة من أهل الإنصاف والدين كالطبري وابن عساكر وابن الأثير وابن كثير رأوا أن الإنصاف أن تجمع أخبار الأخباريين من كل المذاهب والمشارب .. ولعل بعضهم اضطر إلى ذلك إرضاء لجهات كان يشعر بقوتها ومكانتها .. " ^٥ ..

أما الدكتور أحمد شلبي فقد صدر كتابه عن الدولة الأموية بمقدمة تحت عنوان " تاريخ يحتاج إلى إنصاف " ناقش فيها أسباب تحريف التاريخ الأموي وكيفية إنصافه ، وقد أشار أيضاً إلى دور الدعاية الشيعية والسلطة العباسية في ذلك التحريف ^٦ ، غير أنه أضاف عاملين جديدين كان لهما تأثير كبير في تشويه التاريخ الأموي ، أولهما تأثير الرأي العام وقوة الجماهير المتأثرة بالدعاية الشيعية ؛ التي مارست ضغوطها على جماعات الرواة والمؤرخين ^٧ ، وثانيهما هو تأثير كثير من المسلمين الذين أوفدوا إلى أوروبا بمناهج المستشرقين فجاءت كتاباتهم تجافي روح الإسلام في كثير من الأحيان ^٨ ..

ويضع الدكتور شلبي أساساً جديراً بالاعتماد عليه في تقييم التاريخ الأموي فيقول : " وجدير بتاريخ الأمويين أن يكتب من جديد ، وأن تُتخذ أسسه من الواقع ؛ أي من حضارة

^١ هامش المتقى من منهاج الاعتدال ص ١٨٢

^٢ السابق ٢٨٣-٢٨٤

^٣ السابق ص ٢١

^٤ السابق والصفحة

^٥ هامش العواصم من القواصم ص ١٧٩

^٦ موسوعة التاريخ الإسلامي ١٨ / ٢

^٧ السابق ٦١ / ١

^٨ السابق ٤٩ / ١

الأمويين التي لا تزال تنطق بها دمشق وغيرها من العواصم الإسلامية ومدن الأندلس ، ومن صنوف التفكير التي أنتجها العقل الأموي كالبريد والسكة وتعريب الدواوين وتنظيم الجيوش وغيرها ، ومن انتصارات الأمويين التي سجلت زحفاً للإسلام لا يزال واضح الجانب " ١ ..

ويتحدث الدكتور يوسف العش عن كيفية تمييز الصحيح من الزائف في روايات التاريخ الإسلامي ، وبخاصة تلك الفترة التي مهدت لقيام الدولة الأموية فيرى أنه " ينبغي قبل كل شيء أن نصنف الأخبار تصنيفاً بحسب رواتقنا لنستطيع أن نقابل بين نزعات هؤلاء الرواة عسانا أن نميز صاحب الصدق منهم من الذي يحاول الزيف ، وأن نكتشف فيهم من كان أقرب من غيره إلى ضبط الأخبار الصحيحة وهذا هو النقد الخارجي في التاريخ ، يليه بعد ذلك النقد الداخلي للأخبار من حيث هي أخبار تتلاءم وتنسجم في صحتها وضبطها ؛ وتتسق في منطقتها " ٢ ، وقد طبق هذا المنهج على الروايات التي تحكى وقائع الفتنة في عهد عثمان رضي الله عنه حتى آخر موقعه الجمل " ٣ وكذلك في موقعه صفين " ٤ ..

أما الأستاذ محمود شاكر فيقف موقفاً صلباً من الروايات التي تشوه التاريخ الأموي ، فقد وظف صفحات مقدمة الجزء الرابع من كتابه " التاريخ الإسلامي " التي تبلغ نيفاً وخمسين صفحة لبيان تحريف التاريخ الأموي والرد على الشبهات المثارة ضده ، وإبراز محاسن العهد الأموي ، وهو لا يشغل نفسه بإظهار فساد كل الروايات التي تبرز المطاعن ضد الأمويين بطرق النقد التاريخي المعروفة ، أو باتباع المنهج الذي اتبعه الدكتور العش سابقاً ، بل إنه يردّها لتعارضها مع ما صح عنده من روايات هي أولى بالاعتماد والتوثيق ؛ أو لمخالفتها التصور العام عن القرن الأول الهجري وهو خير القرون كما جاء في الحديث الشريف " ٥ ، أو لمخالفتها ما تقتضيه عدالة الصحابة وتميز جيل التابعين " ٦ .. وهو يرى " أن التاريخ قد ظلم بني أمية ظلماً كثيراً إذ طمس كل ما لهم من فضائل وإيجابيات ، ولم يتعرض لها أبداً ولم يذكرها (١) وبالمقابل فإنه ، توسع في ذكر السلبات ، أو افترى عليهم الكذب ، فنسب لهم ما لم يكن منهم ، وأوجد حوادث لم تكن في أيامهم " ٧ ..

١ السابق ١٩ / ٢

٢ الدولة الأموية ص ٣٣

٣ السابق ٣٢ — ٥٩

٤ السابق ١٠٨ — ١١٢

٥ رواه البخاري : الصحيح ، كاب الشهادات وكتاب المناقب ، ورواه أحمد : المسند حديث رقم ٣٥٩٤

، ومسلم : الصحيح ، كتاب فضائل الصحابة ١٦ / ٨٤ — ٨٥

٦ التاريخ الإسلامي ٥٠ / ٤

٧ السابق والصفحة

وهذا القول فضلاً عن تعارضه مع ما سبق أن قاله من اعتماده على بعض الروايات الصحيحة^١ ، فهو يتعارض مع حقيقة أن كثيراً من منجزات الأمويين قد وصل إلينا ، وإن توارى بين فيض ضخمة من الهجوم عليهم ، وهذه المنجزات هي التي يبني عليها المنصفون لبني أمية اجتهادهم وكتاباتهم ..

2 — رد شبهات المتحاملين على الأمويين أو مناقشتها :

ومن أهم ما وجه له هؤلاء المؤرخون المنصفون جهودهم مناقشة الشبهات التي أثارها المؤرخون القدماء ورددها فريق من المتأخرين على مر العصور ، حتى أصبحت لشهرتها وذيوعتها مألوفة في أذهان الناس وفي صفحات الكتب ..

ومن أهم هذه الشبهات تلك التي تثار حول إسلام بني أمية ، وأنهم من الطلقاء الذين حاربوا الرسول ما وسعتهم الخاربة ، ثم أسلموا قهراً بعد فتح مكة خوفاً من القتل ..

ويرد بعض المؤرخين المنصفين هذه الشبهة فيذكر أن بعض البارزين من الأمويين قد دخلوا في الإسلام منذ بدايته ، ومن حارب الإسلام منهم وأدركه الفتح فقد أسلم وحسن إسلامه ، واحتل الأمويون مكانة بارزة في إدارة الدولة على عهد الرسول الكريم نفسه بعد الفتح^٢ ، وليس تسأخر الإسلام طعناً في صاحبه إذا أسلم وحسن إسلامه ، فقد حدث مثل ذلك مع عمر بن الخطاب الذي كان يرجع بعض السابقين الأولين إلى الإسلام^٣ ، وقد كانت مكانة الدين قوية في الأسرة الأموية وفي سياسة كثير من أفرادها وخلفائها^٤ ..

وقد تصدى بعضهم للحديث عن هذه الشبهة من زاوية أخرى هي طبيعة العلاقة بين بني أمية وبني هاشم التي يصورها بعض المؤرخين القدماء بأنها علاقة عداوة قبل الإسلام وبعده ، والحقيقة أنهم ينتمون إلى عبد مناف الجد الأكبر لهم جميعاً ، وكانت علاقات المودة والتضامن والتعاون واضحة بينهم حتى كأن ذلك هو الأصل وما حدث من خلاف بينهم هو الفرع^٥ ..

ومن هذه الشبهات التي تعرض لتفنيدها المؤرخون المنصفون ما يثار حول استغلال بني أمية خلافة عثمان بن عفان لتحقيق مآربهم الخاصة ، وما يثار حول سلوك عثمان — أحد كبار بني أمية — مع أقاربه، والطعن الذي وجه إلى كفاية ولاته من بني عبد شمس وتدينهم ، حيث حاول المنصفون

^١ السابق والصفحة

^٢ د . الرئيس : عبد الملك بن مروان 89 وما بعدها

^٣ د . شلي : موسوعة التاريخ الإسلامي 22/2 — 23

^٤ د . الدوري : مقدمة في تاريخ صدر الإسلام 79

^٥ محب الدين الخطيب : هامش المتنقى من منهاج الاعتدال ص 186 حاشية 1

نفي هذه الشبهات عن عثمان وبني أمية ، فلم يكن عثمان بهذا الضعف الذي يزعمه المؤرخون ؛ ولم يكن ولاته من بني أمية بهذا الاستغلال أو الفسوق الذي يدعيه الرواة ^١ ..

ومن هذه الشبهات التي ناقشها هؤلاء المؤرخون ما يقال عن استغلال معاوية مقتل عثمان لمحاربة علي بن أبي طالب ونيل الخلافة حتى ظفر بها في النهاية بأساليب شتى ^٢ ..

ومما عرض لبحثه المنصفون مسألة توريث الخلافة ليزيد وتحويلها من الشورى إلى ملك عضوض ؛ وأثر تطور المجتمع وظروف الدولة على تغير سمت الشورى الذي ظهر في عهد الراشدين عنه في عهد بني أمية ^٣ ..

كما عرضوا لتقييم الثورات التي حدثت ضد الدولة الأموية ، وأبرزها ثورة الحسين بن علي التي كانت — كما يرون — ثورة لم تستكمل أسس النجاح ولا شروط الخروج على نظام الدولة — وإن كان جائراً — كما عرفها فقهاء المسلمين ^٤ ، وكذلك في تقييمهم ثورة أهل المدينة في موقعة الحرة ^٥ ..

كما تعرضوا للرد على مبالغات المؤرخين فيما ينسب إلى بعض الخلفاء الأمويين مثل يزيد ابن معاوية والوليد بن يزيد من فسوق واستخفاف بالدين والقيم العامة ^٦ ، وكذلك ما ينسب من مثالب إلى بعض ولاة بني أمية مثل زياد بن أبي سفيان ^٧ والحجاج بن يوسف الثقفي ^٨ ..

^١ الخطيب : هامش العراصم من القواصم 69 ، 90 ، 101 — 103 ، 375-378 د. شلي : مرجع السابق 604/1

^٢ الخطيب : هامش العراصم من القواصم 171 ، هامش المنتقى 228-229 ، 251 ، د. العث : الدولة الأموية ص 101 وما بعدها

^٣ كرد علي : الإسلام والحضارة العربية 396/2 ، خطط الشام 162/1 الخضري : محاضرات في تاريخ الأمم الإسلامية 120/2

^٤ الخضري : السابق 129/2 — 130 ، الخطيب : هامش المنتقى 266-267 ، د. شلي : موسوعة التاريخ الإسلامي 208/2 ، شاكر : التاريخ الإسلامي 13/4

^٥ الخضري : مرجع سابق 132/2 ، د. شلي : مرجع سابق 53/2 ، الخطيب : هامش المنتقى 29 ، 293

^٦ كرد علي : الإسلام والحضارة العربية 167/2 ، د. شلي : السابق 18/2-19 ، 101-103 ، الخطيب : هامش المنتقى 281-283 ، هامش العراصم 234

^٧ الخضري : السابق 107/2 ، د. شلي : السابق 43/2 — 44

^٨ الخضري : السابق 145/2 ، شلي : السابق 63/2 — 64

وقد بحث هؤلاء المنصفون النظام المالي للأمويين وما يثار حوله من شبهات^١، كما تعرضوا لبحث مشكلة الموالي في العصر الأموي وأوضحوا أن سياسة الأمويين تجاههم لا تعبر عن عنصرية أو تعصب للعرب^٢، إلى غير ذلك من مباحث مهمة ..

3 — إظهار مآثر الأمويين وحضارتهم :

ومن أبرز هذه المآثر التي تحدث عنها هؤلاء المؤرخون وجود نخبة ممتازة من الخفاء والولاة في العصر الأموي بذلوا جهوداً ضخمة في سبيل الحفاظ على وحدة الدولة وعز الدين، مثل معاوية ابن أبي سفيان والمغيرة بن شعبة وزيايد بن أبي سفيان وعبد الملك بن مروان وعبد العزيز بن مسروان وعمر بن عبد العزيز وغيرهم، وجماعة من أبرز القواد العسكريين مثل مسلمة بن عبد الملك وحسان ابن النعمان وموسى بن نصير ومحمد بن القاسم الثقفي وقتيبة بن مسلم وغيرهم^٣ ..

ومن أبرز المآثر التي أفاض المؤرخون في وصفها تلك الفتوحات الأموية الواسعة^٤، حتى وصل الإسلام إلى حدود الصين شرقاً وإلى بلاد الأندلس غرباً، ودقت أبواب القسطنطينية ثلاث مرات كما فتحت عدة جزائر من البحر المتوسط حتى تحول إلى بحيرة إسلامية بما صاحب ذلك من نشر الإسلام واللغة العربية. كما اهتم المؤرخون المنصفون بتوضيح المنجزات الحضارية الكبرى في العصر الأموي مثل تعريب الدواوين وتنظيم شئون البريد والسكة وتنظيم الجيوش وغير ذلك^٥ ..

^١ د. الرئيس : الخراج والنظم المالية 236 — 237 ، 239 — 240 ، كرد علي : الإسلام والحضارة العربية 154/2

^٢ كرد علي : السابق 407/2 ، د. الدوري : مقدمة في تاريخ صدر الإسلام 83/0 ، شاکر : السابق 36/4

^٣ لهم تراجم شتى عند هؤلاء الكتاب السابق ذكرهم ..

^٤ د. شلي : السابق 111/2 وما بعدها

^٥ د. شلي : مرجع سابق 19/2 ، 40 ، 62 ، كرد علي : الإسلام والحضارة العربية 166/2

الباب الثاني

دراسة الشبهات التي أثارها المؤرخون حول التاريخ الأموي

مقدمة

أشاع كثير من المؤرخين الروايات عن وجود عدااء دفين متأصل بين بني أمية وبني هاشم تمتد جذوره إلى ما قبل ظهور الإسلام ، وإلى هذا العدااء يُرجع المؤرخون ما يزعمونه من موقف قبلي أموي معاند للإسلام ؛ حتى اضطر بنو أمية آخر المطاف — بزعمهم — إلى قبول الإسلام اضطراراً بعد فتح مكة ؛ فدخلوا فيه دخولاً ظاهرياً ليفيدوا منه ؛ فبدأ تسللهم إلى المناصب العليا في الدولة الإسلامية منذ وقت مبكر حتى واتتهم الفرصة مع استخلاف عثمان بن عفان الأموي النسب فاستغلوا خلافته ؛ ووافقهم في تنفيذ مآرهم فحملهم على أكتاف المسلمين حتى كانت الثورة عليه ؛ ومقتله فسارع معاوية بن أبي سفيان لاستغلال ذلك الحدث الجلل لرفع لواء الثار لابن عمه الشهيد ورفض الانقياد لخلافة علي بن أبي طالب الهاشمي ليصل بعد خطوب إلى خلافة المسلمين ، ثم يجعلها وراثية في عقبه لتقوم بذلك دولة بني أمية ؛ التي أقامها الهوى والعصية وحفظتها القوة والقبلية .. إن هذه الشبهات البارزة والمشتهرة جديرة بالنقد والتحريض ، وذلك ما نحاوله في الفصلين الأولين من هذا الباب الذين يدرسان حقيقة موقف بني أمية من بني هاشم وموقفهم من الإسلام منذ بدايته ؛ ثم طريقة وملابسات وصولهم إلى الخلافة ؛ وحقيقة التزامهم الإسلامي وتدينهم ؛ ودورهم في مسيرة نشر الإسلام وإعزازه في جنات الأرض ..

ويشيع في كتب التاريخ — قديمها وحديثها — اتهام الأمويين بالاستبداد السياسي ، والتسلط على المسلمين ، ومصادرة الحرية والقسوة في معاملة معارضتهم ؛ بغية تكريس الحكم في السلالة الأموية بعد أن تحولت الخلافة الراشدة إلى ملك عضوض وسوف ندرس في الفصل الثالث من هذا الجزء من الكتاب قضية الشورى ومكانتها عند خلفاء الأمويين وولايتهم ؛ وموضوع ولاية العهد وتوريث الخلافة وما أحاط بهما من ظروف وملابسات ، ثم نعرض في الفصل الرابع لبحث موقف الأمويين من المعارضة السلمية والمسلحة ؛ مع دراسة أبرز الثورات في العصر الأموي ؛ ثورة أهل المدينة ؛ ثم التركيز بشكل خاص على ثورة الحسين بن علي أكثر هذه الثورات إثارة للجدل ، مع دراسة علاقة الأمويين بآل البيت وما شابهها من لفظ وتشويه .. ثم بحث ثورة عبد الله بن الزبير وما واكبها من أحداث ..

واقم الأمويون في عديد من الكتابات التاريخية بالتعصب للعروبة على حساب الموالي ، الذين تدعي هذه الكتابات أنهم تعرضوا للاضطهاد والانتقاص في العصر الأموي ، مما جعلهم وقوداً

لكثير من الثورات التي قامت ضد الأمويين . وهو ما يخالف المعروف من قيم الإسلام الذي يسوي بين أتباعه على اختلاف ألوانهم وأجناسهم ؛ فلا يفرق بينهم إلا بالتقوى ..

كما اهتم الأمويون ببعث العصية القبلية بين العرب ، أو النفخ فيها مما أدى إلى شق الرابطة الاجتماعية بينهم ، وتفرقهم إلى قبائل متاحرة متباغضة ، وذلك كيلا يشكل اتحادهم خطراً على الأمويين ؛ وحتى يستطيع بنو أمية ضرب هذه القبائل بعضها ببعض فيخلو مسرح القوى السياسية لهم بغير منازع قوي ؛ وذلك ما سندرسه في الفصل الخامس من هذه الدراسة .. ويتهم بعض المؤرخين والباحثين الأمويين بالخروج على منهج الخلفاء الراشدين في الاقتصاد وسياسة الملل ، سواء في الحصول على الأموال أو في التصرف فيها ، فخصصنا الفصل السادس لبحث تلك الاتهامات ودراستها ، في حين جاء الفصل السابع ليعطينا نظرة إجمالية عن المنجزات الحضارية للمسلمين زمن بني أمية ؛ في شتى المجالات الإدارية والمعمارية والثقافية والعلمية ..

الفصل الأول

موقف الأمويين من الإسلام والخلافة

منذ البعثة النبوية حتى قيام الخلافة الأموية

تمهيد : علاقات بني أمية وبني هاشم قبل الإسلام :

يرجع بنو أمية وبنو هاشم في النسب إلى جد واحد هو عبد مناف بن قصي بن كلاب ،
فإليه ينتسب أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي ، وهاشم بن عبد مناف بن قصي .. فهاشم
على ذلك عم أمية ، وإنما قورن به أمية فيما بعد لمضارعتة إياه في الشرف والمكانة ^١ ..
ومما تؤكد أحداث ذلك العصر أن التمايز بين هذين الفريقين؛ هاشم وعبد شمس ، أو
هاشم وأمية ، لم يكن موجودا آنذاك ، ولم يظهر إلا في وقت متأخر من عصر الراشدين ، وذلك أيضا
ما ينص عليه أحد مؤرخي الشيعة المتحاملين على بني أمية - ابن أبي الحديد - فيقول : " كان الناس
في ذلك الدهر لا يقولون هاشم وعبد شمس ولا هاشم وأمية ، بل كانوا لا يزدون في الجمع على عبد
مناف ، حتى كان أيام تميزهم في أمر علي وعثمان في الشورى ، ثم ما كان في أيام تحزبهم مع علي
ومعاوية " ^٢ ..

^١ كان أمية بن عبد شمس سيدا من سادات قريش تاجرا كثير المال ، وكان له عشرة من الأولاد كلهم ساد وشرف ،
فاستكمل بهذه العصبية أسباب السيادة في الجاهلية (الخضرى : تاريخ الأمم الإسلامية ٩٦/٢) ، وقد اشتهر من أبنائه
العاص بن أمية وله أبناء نجباء ، وحرب بن أمية وهو الذي ورث شرف أبيه ؛ فقد حدث الأخباريون أن قريشا تواقعوا
ذات يوم وحرب هذا مسند ظهره إلى الكعبة ؛ فتبادر إليه غلطة منهم ينادون : أيا عم ؛ أدرك قومك ؛ فقام يجر إزاره ،
حتى أشرف عليهم من بعض الربا ، ولوح بطرف ثوبه إليهم أن تعالوا ، فبادرت الطائفتان إليه بعد أن كان حسي
وطيسهم (ابن خلدون : العبر ٢/٣) ، وكان حرب هذا زعيم قريش في حرب الفجار ؛ وكانت بين قريش ومن معها
من كنانة في ناحية ؛ وقيس عيلان من ناحية أخرى (راجع ابن هشام : السيرة النبوية ١/ ١٨٩-١٩١ ، السهيلي :
الروض الأنف ٢/ ٢٣٥) وقد شهدت هذه الحرب نبوغ قرشي آخر هو عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ، وكان إذ ذاك
صغيرا يتيما في حجر حرب بن أمية ؛ ففض به عن مباشرة القتال ؛ ولكنه خرج في إحدى مراحل الحرب بغير إذنسه ؛
وقام بمبادرة لوقف القتال بين الجانبين ؛ وتحمل حرب بن أمية الديات من ماله ورهن لسدادها ولده أبا سفيان بن حرب
(السهيلي : السابق ٢/ ٢٣٥-٢٣٦ ، وراجع : الخضرى : السابق ٩٧/٢) ، إن هذه النبذة الموجزة ضرورية للسرد
على مفترقات بعض المؤرخين الذين يحاولون الخط من شأن ومكانة بني أمية في الجاهلية ظنا منهم أن ذلك يرفع من شأن
ومكانة بني هاشم رهط النبي ﷺ ؛ كما فعل المقرئ في كتابه " الزاع والتخاصم " ص ٢٢ ، ٢٣ ، وغيرها ..

وكان بنو عبد مناف بن قصي وحدة واحدة في محاولتهم اقتسام السلطة في مكة مع بني عمهم عبد الدار بن قصي ، الذي فضله والده على سائر أبنائه ؛ رغم شرفهم عليه ، وجعل له الحجابة واللواء والسقاية والرفادة ، وكان زعيمهم في هذه المحاولة هو عبد شمس ، أبو أمية ، إذ كلن أسن بن عبد مناف ، وتفرقت قريش على ذلك بين الفريقين ، عبد مناف وعبد الدار ، ثم تداعوا إلى الصلح على أن يعطوا بني عبد مناف السقاية والرفادة ، وأن تكون الحجابة واللواء والندوة لبني عبد الدار ، فولي الرفادة والسقاية هاشم بن عبد مناف ، وذلك لأن عبد شمس " كان رجلا سفارا ، قلما يقيم بمكة ، وكان مقلا ذا ولد ؛ وكان هاشم موسرا " ^١ .. وهكذا كانت السلطة في مكة "عبارة عن مراكز نفوذ تقررها الأهمية الاقتصادية ؛ دون أن يكون لأسرة ما أو زعيم ما السيادة الكاملة على غرار ما كان لقصي زعيم قريش الأول " ^٢ .. كذلك اشترك بنو عبد مناف معا في جهودهم لتنظيم التجارة بين مكة وما حولها ^٣ .. وهكذا كانوا وحدة واحدة ، تتحرك في تفاهم وتآلف ، فلما ماتوا رثاهم الشعراء معا ، دون تفريق بينهم ، تماما كما كانوا يمتدحونهم معا ^٤ .. وهكذا كانت تقتضي طبيعة الحياة العربية في الجاهلية أن يتناصر أبناء الأب الواحد ، وأن تجتمع كلمتهم ما وجدوا إلى ذلك سبيلا ..

من أجل ذلك يحق لنا أن نشك في هذه الروايات التي تفترض وجود عداوة مستحكم بين بني هاشم وبني عبد شمس وأميه قبل الإسلام ... فهم يروون أن هاشما وعبد شمس ولدا ملتصقين ففصل بينهما بالسيف ، فكان بين أبنائهما الدماء لأجل ذلك ^٥ ، وتلك رواية لقيطة لا نعرف لها راويا ، تفوح منها رائحة الأسطورة والخيال ، ويكذبها ما رواه ابن إسحاق من أن عبد شمس كان أسن بن عبد مناف ^٦ ... وهم يروون أن منازعات حدثت بين هاشم وأميه بن عبد شمس ، وبين عبد المطلب بن هاشم وحرب بن أميه ^٧ ، وكلتا الروايتين ترويان عن هشام الكلبي وهو راوية شيعي كذاب يرويها كليهما عن رجال مجهولين لا يعرف أسماءهم .

إذ إن هذه الروايات كما يبدو واضحا من سندها المعتل ومنتها المصطنع كانت صدى لما حدث فيما بعد من صراع بين بني أميه وبني هاشم حاول الرواة أن يجعلوا له سندا تاريخيا ثابتا ..

^١ ابن هشام : السيرة النبوية ١/ ١٣٧-١٣٨ ، ١٤١

^٢ د. إبراهيم بيضون : لحجاز والدولة الإسلامية ص ٨٧ ، ومعنى ذلك أنه لم ينقرد بالزعامة على قريش بنو هاشم ؛ ولم يكونوا أبرز زعمائها ، ولم يكن ذلك لغيرهم أيضا ..

^٣ الطبري : السابق ٢/ ٢٥٢

^٤ راجع : ابن هشام : السيرة النبوية ١/ ١٤٤-١٤٨ ، الطبري : السابق والصفحة

^٥ الطبري : السابق ٢/ ٢٥٢ ، المقرئ : الراعي والتخاض ص ١٨١

^٦ ابن هشام : السيرة النبوية ١/ ١٣٧

^٧ الطبري : السابق ٢/ ٢٥٢-٢٥٤ ، المقرئ : السابق ص ٢٠ - ٢١

وتظل حقيقة العلاقة الطيبة بين الفريقين لا شك فيها ، ولذلك يقول ابن خلدون : " كان لبني عبد مناف في قريش جمل من العدة والشرف لا يناهضهم فيها أحد من سائر بطون قريش ، وكان فخذاهم بنو أمية وبنو هاشم حيا جميعا ينتمون لعبد مناف ، ويتسبون إليه ، وقريش تعرف ذلك وتسأل لهم الرياسة عليهم ، إلا أن بني أمية كانوا أكثر عددا من بني هاشم وأولر رجالا ، والعزة إنما هي بالكثرة ، قال الشاعر : " وإنما العزة للكثير " ^١ .. ولعل ما يشير إليه ابن خلدون من تفوق بني أمية قد اتضح قبيل مبعث الرسول ﷺ لما مات عبد المطلب بن هاشم الذي ورث شرف أبيه وبرز نجم أبي سفيان بن حرب ؛ فذلك ما يبدو من هذا الوصف الدقيق لطبيعة العلاقة بين بني أمية وبني هاشم على لسان معاوية بن أبي سفيان لما سئل : أيكم كان أشرف أنتم أو بنو هاشم ؟ فأجاب : كنا أكثر أشرافا وكانوا هم أشرف ، وكان فيهم واحد لم يكن في بني عبد مناف مثله ؛ هاشم ، فلما هلك كنت أكثر عددا وأكثر أشرافا ، وكان فيهم عبد المطلب ولم يكن فينا مثله ، فلما مات صرنا أكثر عددا وأكثر أشرافا ، ولم يكن فيهم واحد كواحدنا ، فلم يكن إلا كقرار العين حتى قالوا : منا نبي ، فجاء نبي لم يسمع الأولون والآخرون بمثله ، محمد ﷺ ، فمن يدرك هذه الفضيلة وهذا الشرف " ؟ ^٢ ..

إن كل ذلك لا ينفي احتمال وجود نوع من التنافس بين الجانبين قبل الإسلام ، في ضوء ما نعرف من طبيعة الحياة العربية في مكة قبل الإسلام ، ولكنه تنافس يحدث بين الإخوة أحيانا ، وبين أبناء الأب الواحد ، غير أنه لم يتطور ليصبح تربصا وعداء كما يزعم المتزيدون .. وإن هذا النوع من علاقات الترابط وصلة الرحم الواحدة بين الفريقين سوف يترك آثاره الواضحة على موقفهما من الدعوة الإسلامية منذ بزوغ فجرها ؛ كما سنرى فيما يلي ..

^١ العبر ٢/٣

^٢ ابن كثير : البداية والنهاية ١٣٨/٨

المبحث الأول

موقف الأمويين من الإسلام في حياة الرسول ﷺ

جاء الإسلام من أول يوم بشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ليمثل ثورة شاملة على أنماط الحياة الراكدة في المجتمع المكي ؛ في نشاط الفرد وتقاليد القبيلة وسيادة المأل وتوازنات القوى ؛ وكان ذلك يعني أول ما يعني إفراد الله تعالى بالحكم والتوجيه وطاعة محمد ﷺ فيما يبلغ عن ربه ..

وكان أخطر ما ترتب على الجهر بالدين الجديد - في حياة مكة السياسية والاجتماعية - هو خلخلة البناء السياسي والاجتماعي الذي كان يعتمد أساسا على وحدة القبيلة القرشية وتماسكها وأعرافها ، وقد ظهر أثر ذلك في ردود أفعال هذه القبائل إزاء الدعوة الإسلامية ، فمن المؤكد أن قبيلة ما من قبائل مكة لم تتخذ موقفا موحدا من الرسول ﷺ ودعوته ، تأييدا له وإيمانا ، أو صدا عنه وكفرا به ، فكان في كل منها بعض المؤمنين وبعض الكافرين ؛ سواء كانوا من بني أمية أو بني هاشم أو غيرهم ..

وبصورة عامة فقد آمن كثير من المستضعفين وغير ذوي الهوى ، وكفر كثير من الزعماء والأشراف الذين خلطوا خلطا واضحا بين معنى النبوة ومعنى الملك ، فجعلوها شيئا واحدا ، وظنوا أن الإيمان بالإسلام يعني التسليم بزعامة محمد ﷺ وتنصيبه ملكا عليهم^١ ..

وكما كان المستضعفون وغير ذوي الهوى من المؤمنين من مختلف قبائل مكة ؛ كان هؤلاء الزعماء والسادة الكافرون من مختلف القبائل أيضا ؛ فكان أبرز أعداء الدين الجديد ممثلين لمختلف الاتجاهات القبلية في المجتمع المكي ، فمنهم أبو لهب عبد العزى بن عبد المطلب من بني هاشم ، وأبو جهل عمرو بن هشام من بني مخزوم ، وعتبة بن ربيعة من بني عبد شمس ، والنضر بن الحارث من بني عبد الدار ، وزمعة بن الأسود من بني أسد ، والعاص بن وائل من بني سهم ، وأمية بن خلف من بني جمح ، وغيرهم من سادات مكة الذين لم يكونوا يمثلون قبيلة بعينها بقدر ما كانوا يمثلون اتجاهات محددة مصالحه الضيقة وزعامته ، فانبعثت مخاوفه وأحقاده وحسده تحكم تصرفاته إزاء الدعوة الجديدة .. وكذلك فقد كانت كل عصابات قريش ممثلة في ذلك الوفد الذي ذهب ليثني أبا طالب

^١ راجع : ابن هشام : السيرة النبوية ٣٤٧/١ عن أحد أسباب كفر الوليد بن المغيرة ، وانظر ٣١٠/١-٣١١ عن سبب كفر أبي جهل ، وانظر العامل نفسه في قصة إسلام أبي سفيان وهو يقول للعباس : لقد أصبح ملك ابن أخيك الغداة عظيما (السابق ١٥/٤-١٦) وكذا في قصة إسلام صفوان بن أمية الجمحي (السابق ٢٧/٤ ، الطبري : السابق ٦٣/٣) ، وانظر تفسير قوله تعالى : (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) الزمخشري آية ٣١ في الطبري : جامع البيان ٣٩/٢٥-٤١ ، القرطبي : الجامع لأحكام القرآن ٨٢/١٦-٨٣

عن تأييده للنبي ﷺ^١، كما كانت ممثلة في المؤتمر الذي عقدوه ليلة الهجرة ليتفكروا فيما يواجهون به هجرة الرسول ﷺ^٢، والذي يتأمل الآيات القرآنية التي نزلت ترد على زعماء الكافرين وتهددهم؛ ويبحث في أسباب نزولها؛ سوف يجد بوضوح أنها كانت ترد على أفراد من قبائل مختلفة^٣ .. ومعنى ذلك أنه لم يكن بنو أمية كلهم ضد الإسلام، كما لم يكن معارضوه منهم وحدهم، وإنما شارك في ذلك غيرهم من مختلف قبائل مكة؛ بما فيهم بنو هاشم ..

١- مقارنة بين موقف بني هاشم وبني أمية من الدعوة الإسلامية:

إن منطق العصبية القبلية السائد في الجاهلية يقتضي أن يتلقف بنو هاشم الدعوة الجديدة التي تحقق لهم العزة والشرف بالإيمان والنصرة، وأن يقفوا خلف النبي الهاشمي بالتأييد والبذل، وقد وقفوا إلى جواره فعلاً في بعض المواقف ولعل أشهرها حصار الكافرين لهم في شعب بني هاشم، ولكنهم في النظرة الشاملة انقسموا عليه بين مؤيد ومعارض ومؤمن وكافر؛ شأنهم في ذلك شأن بني أمية وغيرهم من قبائل مكة ..

والمثال المشهور لكفار بني هاشم هو أبو لهب عم النبي ﷺ الذي كان أول من جهر بعبادة الإسلام لما جهر الرسول بدعوته^٤، ولم يكتف بالمعارضة الصريحة بل عضدها بالعمل والكيد، فقد مارس بصور شتى تعذيب الرسول ﷺ وصد الناس عنه^٥؛ وجند لذلك زوجته أم جميل بنت حرب الأموية^٦، وابنيه عتبة وعتبة اللذين طلقا بنتي النبي ﷺ رقية وأم كلثوم ليشغلا محمداً بيته^٧، وكان ابنه عتبة يشاركه في إيذاء النبي حتى دعا عليه فنهشه أسد في بعض أسفاره^٨، بل إن أباه لم يدخل مع قومه شعب بني هاشم لما حاصروهم قريش فيه^٩، ولما لم يستطع الخروج مع قريش لقتال الرسول يوم بدر استأجر بدلاً منه العاص بن هشام بن المغيرة بأربعة آلاف درهم^{١٠} ..

^١ ابن هشام : السابق ٢٦٦/١ - ٢٦٧

^٢ السابق ٧٠/٢

^٣ السابق ٣٤٢/١ - ٣٥٠

^٤ الطبري : تاريخ الرسل والملوك ٣١٩/٢ ، سعيد حوى : الرسول ص ٢١

^٥ ابن هشام السيرة النبوية 24/2

^٦ السابق 342/1 - 343 ، سورة المسد وتفسيرها عند ابن كثير : التفسير ٤ / ٣٣٤ ، البغوي : معالم التنزيل ٤٨٥

تفسير ابن كثير : السابق والصفحة ، الشوكاني : فتح القدير ٥ / ٤٩٨ - ٥٠٠

^٧ ابن هشام السيرة النبوية 219/2

^٨ البلاذري : أنساب الأشراف 130/1 - 131

^٩ الطبري : السابق 336/2 ، ابن هشام : السابق 339/1

^{١٠} الطبري : السابق 430/2 ، ابن هشام : السابق 183/2

وقد كان أبو هب في كفره وعناده مثلاً مشهوراً ، ولكنه لم يكن الهاشمي الوحيد الذي كفر بالنبي ﷺ وجهد في إيذائه وحربه ، فقد كان في أسرى المشركين يوم بدر من بني هاشم العباس بن عبد المطلب وعقيل بن أبي طالب ونوفل ابن الحارث وحليفهم عتبة بن عمرو بن جحلم ، وقد قبل النبي ﷺ فدايتهم فيمن اقتدى من أسرى قريش ١ ..

وكان أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب ممن شهد قتال يوم بدر مع المشركين ونجا من القتل والأسر ٢ ، وهو ابن عم النبي ﷺ أخاه في الرضاعة — أرضعتها حليلة السعدية أياًماً — وكان يآلف رسول الله ﷺ وكان له ترباً ، فلما بُعث رسول الله ﷺ عاداه عداوة لم يعادها أحد قط ، ولم يدخل الشعب مع بني هاشم — مثلما فعل أبو هب — وهجا رسول الله ﷺ وأصحابه ٣ وكان من المجاهرين بالظلم لرسول الله ﷺ ولكل من آمن به قبل الهجرة ٤ ..

وكما حدث ذلك من عمومة النبي ﷺ أو أبناء عمومته حدث من بعض قرابته الآخرين؛ فإن ابن عمته — عاتكة بنت عبد المطلب — عبد الله ابن أبي أمية بن المغيرة المخزومي كان من المستهزئين بالنبي ﷺ وفيه نزل قوله تعالى: " وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً " .. حتى قوله تعالى " قل سبحان ربي هل كنت إلا بشراً رسولاً " ٥ .. وقد ذهب فيما بعد أبو سفيان ابن الحارث وعبد الله بن أبي أمية ليسلما — والرسول ﷺ في طريقه إلى فتح مكة — فكلمته فيهما زوجه أم سلمة وقالت : ابن عمك وابن صهرك ، فقال : " لا حاجة لي فيهما ، أما ابن عمي فهتك عرضي ، وأما ابن عمتي وصهرتي فهو الذي قال لي بمكة ما قال .. ثم رقي ﷺ لهما وأسلما وحسن إسلامهما " ٦ ..

إن أعظم النصرة والتأييد لقيهما النبي ﷺ بمكة من عمه أبي طالب الذي تحمل في سبيل ذلك ضغوطاً هائلة من قريش ، ولكنه ظل حتى اللحظات الأخيرة من حياته وفياً للدين وآبائه ، فمات على ملة الأشياخ من قومه ٧ .. وظل العباس بن عبد المطلب عم النبي ﷺ الآخر في مكة واشترك مكرهاً ضده في غزوة بدر وأسر فيها، ولكنه لم يهاجر من مكة وبعث إسلامه إلا والرسول ﷺ في طريقه لفتح مكة ٨ ..

١ الطبري : السابق 465/2 — 466

٢ السابق 462/2

٣ الواقدي: المغازي 806/2 وقد رد عليه الهجاء حسان بن ثابت الأنصاري

٤ ابن عبد البر: الدرر في اختصار المغازي والسير 44

٥ ابن هشام: السابق 296/1، 305 والآيات من سورة الإسراء 90 — 93

٦ ابن هشام : السابق 12/4 ، وانظر 50/4 — 51 والطبري 50/3 — 51

٧ ابن هشام: السابق 256/1، 20/2، ابن القيم زاد المعاد 46/2 ، الطبري : السابق 325/2

٨ ابن هشام : السابق 12/4

نعم قد أسلم في مكة نفر من بني هاشم وبذلوا في سبيل الدعوة الكثير مثل علي بن أبي طالب وحزرة بن عبد المطلب ؛ ولكنهما كانا يشاركان غيرهما من غير بني هاشم في ذلك كأبي بكر وعمر وعثمان ، إذ لم يكن بذهم لأنهم هاشميون بل لأنهم مسلمون ، ويظل إيمانهم دليلا على صدق القول باختلاف استجابة الأفراد للدعوة الإسلامية بغض النظر عن انتماءاتهم القبلية ..

من كفار بني أمية وعبد شمس :

وبالنسبة لبني أمية وموقفهم من الإسلام فإن مؤرخينا لا يتحدثون عنهم كبطن مستقل من بطون قريش وإنما يتحدثون عنهم مع غيرهم من بني عبد شمس والد أمية ، فيعدونهم وحدة واحدة^١ .. وقد كانوا أبناء أب واحد وتربطهم علاقات التصاهر والترابط الاجتماعي ، ولذلك فإنهم عند حديثهم عن عداء بني أمية للرسول ﷺ يذكرون اسمي عتبة وشيبة ابني ربيعة بن عبد شمس ، رغم أنهما ليسا من بني أمية.. ويذكرون معهما أيضا أبا سفيان بن حرب وعقبة بن أبي معيط ..

فأما عقبة بن أبي معيط هذا فقد كان من مردة قريش ولكنه غير معدود في ساداتها وأشرفها^٢ ، وقد رووا أنه تفل في وجه رسول الله صلوات الله عليه^٣ ، وأنه رمى عليه ﷺ سلى جزور وهو يصلي^٤ ؛ وأنه خنقه ﷺ بثوب في عنقه حتى دفعه عنه أبو بكر الصديق^٥ ، ولكنهم يذكرون أيضا أن ذلك كان بتحريض بعض جلسائه ؛ وحية مع بعض المشركين - كما يبدو في الحالات السابقة - مما يدل على أنه لم يكن يصدر عن رأى أصيل ، بل عن خفة وسفاهة ، وقد نال جزاءه لما أمر النبي ﷺ بقتله بعد أسره يوم بدر ، والغريب أنه كان عندها يذكره بما بينهما من رحم^٦ ؛ ومثل هذه النماذج الطائشة لم ينفرد بها بنو أمية أو عبد شمس في مكة آنذاك ..

^١ راجع مثلا ابن هشام السيرة النبوية 70/3 - 71 ، وكذلك قوائم الأسرى والقتلى في الغزوات والحروب ، كما يبدو في موقعة بدر مثلا 263/2 وما بعدها ..

^٢ لم يكن عقبة بن أبي معيط من أشرف قريش الذين ذهبوا إلى أبي طالب ليكلموه في أمر محمد ﷺ (ابن هشام : السيرة النبوية 266/1 - 267) ولم يكن ضمن النفر المعدودين الذين جلسوا في دار الندوة لبحثوا ماذا يصنعون إزاء هجرة الرسول المزمعة (السابق 70/2 - 71 ، الطبري : السابق 370/2 - 371) ولكنه كان ممن يعادي الرسول فعلا كما سنرى ، ويذكره ابن عبد البر من المجاهرين بالظلم للرسول ﷺ ومن آمن به ، ولكنه يذكر معه حنظلة ابن أبي سفيان والحكم بن أبي العاص ابن أمية ومعاوية بن العاص بن أمية (الدرر في اختصار المغازي والسير 44 - 45) أما معاوية بن العاص وحنظلة بن أبي سفيان فلا نعلم لهما دورا في ذلك الإيذاء ؛ ولا يذكر ابن إسحاق عنهما شيئا من ذلك .. وأما الحكم فلا ذكر له في مكة وإنما نقم عليه النبي ﷺ أشياء بعد أن أسلم بعد الفتح فنفاه إلى الطائف فيما يقولون ..

^٣ ابن هشام : السابق 347/1

^٤ البخاري حديث رقم 3854 ، ابن حجر فتح الباري 202/7 - 203

^٥ البخاري حديث رقم 3856 ، ابن حجر السابق والصفحتان ، ابن عبد البر الدرر 43

^٦ ابن عبد البر السابق 113 ، ابن هشام السابق 212/2

أما معارضة عتبة بن ربيعة وأبي سفيان بن حرب فتستحق منا وقفة متأنية كي نعرف أسبابها وكوامنها.. فقد عرض عتبة بن ربيعة على زعماء قريش أن ينهض إلى لقاء محمد ﷺ ليحدثه ويعرض عليه أمورا لعله يقبل بعضها فيكف عنهم ، فوافقوه ، فذهب يعرض على النبي ﷺ أن يجعلوه أكثرهم مالا أو يسودوه عليهم أو يجعلوه ملكا إن كان يريد شيئا من ذلك ، أو أن يعالجوه إن كان الذي يأتيه رثيا يراه حتى يشفى ، فلما فرغ من حديثه تلا عليه رسول الله ﷺ صدر سورة فصلت ، حتى انتهى إلى السجدة فسجد ، ثم قال : قد سمعت يا أبا الوليد ، فأنت وذاك ، فرجع عتبة إلى قومه متأثرا بما سمع من القرآن حتى قال بعضهم لبعض : " نحلف بالله لقد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذي ذهب به " ، فلما جلس إليهم سألوه : ما وراءك يا أبا الوليد ؟ فقال : ورائي أبي قد سمعت قوله ، والله ما سمعت مثله قط ، والله ما هو بالشعر ولا بالسحر ولا بالكهانة ، أي معشر قريش أطيعوني واجعلوها بي ، وخلوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه فاعتزلوه ، فوالله ليكونن لقوله الذي سمعت منه نبا عظيم ، فإن تصبه العرب فقد كفيتموه بغيركم ، وإن يظهر على العرب فملكه ملككم ، وعزه عزكم ، وكنتم أسعد الناس به ، فقالوا : سحرك والله يا أبا الوليد بلسانه ، فقال لهم : هذا رأيي فيه ، فاصنعوا ما بدا لكم ^١ ..

ولما هاجر الرسول ﷺ إلى الطائف وصده عنها أهلها وتبعه الصبيان والغلمان يرمونه ويصيحون به لجأ إلى حائط ابني ربيعة عتبة وشيبة ، فلما رأياه على هذه الحال "تحركت له رحمتهما، فدعوا غلاما نصرانيا يقال له عداس ، فقالا له : خذ قطفا من هذا العنب فضعه في هذا الطبق ثم اذهب إلى ذلك الرجل فقل له يأكل منه " ^٢ ..

والذي يعلم جو العداوة المحموم للإسلام في مكة آنذاك حتى اضطر النبي ﷺ إلى الذهاب منها إلى الطائف يضع هذا التصرف من ابني ربيعة موضعه ، ويقدر نوع هذه المعارضة التي مارسها ضده ، حيث كانت رابطة الرحم التي تجمع بين بني عبد مناف تعطفهم عليه ، فتخف نبرة المعارضة أحيانا ويحل محلها التعصب للقراية مع محمد ﷺ وبخاصة في مجال التنافس مع غير بني عبد مناف من بطون قريش؛ كما يبدو في هذه الرواية : دخل رسول الله ﷺ المسجد الحرام والمشركون عند الكعبة، فلما رآه أبو جهل قال: هذا نبيكم يا بني عبد مناف ، فانبرى عتبة بن ربيعة يقول : " وما تنكر أن يكون منا نبي أو ملك ؟ فأخبر بذلك رسول الله ﷺ أو سمعه ، فأتاهم فقال : أما أنت يا عتبة بن ربيعة فوالله ما حميت لله ولا لرسوله ، ولكن حميت لأنفك ، وأما أنت يا أبا جهل بن هشام، فوالله لا يأتي

^١ ابن هشام : السابق 292/1 - 293

^٢ ابن هشام : السابق 292/1 - 293

عليك غير كبير من الدهر حتى تضحك قليلا وتبكي كثيرا ، وأما أنتم يا معشر الملأ من قريش؛ فوالله لا يأتي عليكم غير كبير من الدهر حتى تدخلوا فيما تنكرون وأنتم كارهون^١ ..

أما أبو سفيان بن حرب فلا يختلف تفكيره عن تفكير صهره وقريبه عتبة بن ربيعة ، فقد كانت نفسه تنازعه إلى التصديق برسالة محمد ﷺ والإيمان به ، غير أن الارتباط بالملأ من قريش حلل بينه وبين ذلك ، ثم ما لبث بعد وفاة كبار زعماء مكة في بدر أن وجد نفسه في موقف الزعامة القرشية التي يصعب التنازل عنها..

وقد روى ابن عساكر عن معاوية بن أبي سفيان قال : خرج أبو سفيان إلى بادية له مردفا هندا ، وخرجت أسير أمامها — وأنا غلام — علي حمارة لي ، إذ سمعنا رسول الله ﷺ ؛ فقال أبو سفيان : انزل يا معاوية حتى يركب محمد ، فزلت عن الحمارة وركبها رسول الله ﷺ فسار أمامنا هنيئة ، ثم التفت إلينا فقال : يا أبا سفيان بن حرب ، ويا هند بنت عتبة ، والله لتموتن ، ثم لتبعثن ، ثم ليدخلن المحسن الجنة والمسيء النار ، وأنا أقول لكم بحق ، وإنكم لأول من أنذرهم^٢ ، ثم قرأ رسول الله ﷺ : "حم . تنزيل الكتاب من الله العزيز الرحيم" حتى بلغ : "قالنا أتينا طائعين" فقال أبو سفيان : أفرغت يا محمد ؟ قال : نعم ، ونزل رسول الله ﷺ عن الحمارة وركبتها ، وأقبلت هند على أبي سفيان فقالت : أهذا الساحر أنزلت ابني ؟ قال : لا والله ؛ ما هو بساحر ولا كذاب^٣ ..

ولا يمكن أن نتصور أن أبا سفيان كان ممن يؤذون النبي ﷺ فعلا ، فقد روى الحافظ ابن حجر عن ثابت البناني أن رسول الله ﷺ إنما قال : (عند فتح مكة) من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، وشرفه بهذه المنقبة العظمى ؛ لأنه "كان إذا أودى بمكة دخل دار أبي سفيان"^٤ ، مما يعني أنها كانت ملجأ له ﷺ من إيذاء قومه ، ولقد ذكر ذلك رسول الله ﷺ حتى رد الجميل بأحسن منه .. وقد "كان أبو سفيان أول من يمت إلى النبي ﷺ بالمودة في القربى ، وأحد المخاطبين في آية الشورى : "قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى"^٥ . وقد كان لهذه المودة مظاهرها حتى بعد أن هاجر الرسول ﷺ إلى المدينة وظل أبو سفيان مقيما على شركه بمكة قبل إسلامه ، فقد روى ابن سعد بإسناد صحيح عن عكرمة أن النبي ﷺ أهدى إلى أبي سفيان بن حرب تمر عجوة ، وكتب إليه

^١ الطبري : السابق 348/2

^٢ ربما يعني ذلك أنهم أول من أنذرهم ﷺ في ذلك اليوم ، فإن الآيات التالية لهذه العبارة نزلت بعد فترة من بدء الرسالة ..

^٣ روي ذلك عن ابن عساكر الطبراني : معيد حوى : الرسول ص 20 - 21

^٤ ابن حجر : الإصابة في تمييز الصحابة القسم الثالث ص 413

^٥ محب الدين الخطيب : هامش المنقح من منهاج الاعتدال لابن تيمية ص 253 ، والآية رقم 23 من سورة الشورى .

يستهديه أدمًا مع عمرو بن أمية الضمري فأهداه إليه ١ ، وربما كان ذلك بعد أن أصهر النبي ﷺ إلى أبي سفيان وتزوج بابنته أم حبيبة سنة 7 هـ.

إن ما سبق من سيرة عتبة بن ربيعة زعيم بني عبد شمس ثم أبي سفيان بن حرب رأس بني أمية يدفعنا إلى تقرير حقيقة واضحة ، وهي أن عداءهما للرسول ﷺ لم يكن عداء الطيش والتجبر ، وهو بالتأكيد يختلف عن مثل عداء أبي جهل وأبي لهب ، ففي معارضتهما للإسلام ملمح التعقل والهدوء ، و الرغبة في الحفاظ على رابطة القرى وصلات الرحم بين بني عبد مناف ، ولذا فإننا لا نجد وقائع محددة معروفة تدل على إيذاء أي منهما النبي ﷺ أو أحداً من أصحابه قبل الهجرة ، ولكنهما كانا مضطرين بحكم زعامتهما القبلية إلى مجازاة بقية سادة مكة في موقفهم ، وكان يعز عليهم التخلي بسهولة عن مكانتهم ومكتسباتهم التي سيعيد الإسلام صياغتها وفق مبادئه وقيمه..

أمويون مسلمون منذ بداية الدعوة الإسلامية :

وإذا جارينا نهج المؤرخين في الحديث عن بني أمية وبني عبد شمس معاً ، فإننا نرى منهم جماعة كانوا من السابقين إلى الإسلام ، فمنذ المرحلة السرية للدعوة وقبل الجهر بها كان قد أسلم عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية ، وكان إسلامه على يد أبي بكر الصديق في أيام الإسلام الأولى ٢ ، وكذلك كان إسلام خالد بن سعيد بن العاص بن أمية الذي يروى أنه كان خامس من أسلم بعد خديجة بنت خويلد وعليّ وأبي بكر وزيد بن حارثة ٣ ، وقد أسلم في هذه المرحلة السرية — التي دامت حوالي ثلاث سنين ٤ — أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ٥ ، كما أسلم في مرحلة مبكرة حليفان لبني أمية هما عبد الله بن جحش بن رئاب وأخوه أبو أحمد بن جحش وهما ابنا عمه النبي ﷺ فأما أمية بنت عبد المطلب ٦ ..

ول الهجرة الأولى إلى الحبشة شارك نفر من مسلمي بني أمية مثل عثمان بن عفان ومعه زوجته رقية بنت رسول الله ﷺ الذي كان يتحسس أخبارهما ويقول: صحبهما الله ، إن كان عثمان

١ ابن حجر : السابق 413

٢ ابن هشام : السابق 260/1 ، الطبري 317/2

٣ الطبري : السابق 317/2 ، ومن الواضح وجود اختلاف في ترتيب أول من أسلم عند المؤرخين ، انظر المصدر السابق والصفحة .

٤ الطبري : السابق 318/2

٥ ابن هشام : السابق 263/1

٦ ابن هشام : السابق 262/1 ، وحليف القوم منهم ، ولم يستكف أبو سفيان أن يزوج ابنته أم حبيبة من حليفه عبيد الله بن جحش ، كما زوج النبي ﷺ ابنة عمته زينب بنت جحش من مولاه زيد بن حارثة (راجع ابن هشام : السابق 218/4)

ابن عفان لأول من هاجر إلى الله بعد لوط ١ ، كما هاجر أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة وزوجته سهيلة بنت سهيل بن عمرو ٢ ..

ثم كانت الهجرة الثانية إلى الحبشة ٣ ، وكان فيها من بني أمية عمرو بن سعيد بن العاص وآمراته الكنانية، وأخوه خالد بن سعيد وزوجته ، وأم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب وزوجها عبيد الله بن جحش حليف بني أمية، وأخوه عبد الله بن جحش، وحليف آخر من بني أسد اسمه قيس بن عبد الله وآمراته بركة بنت يسار مولاة أبي سفيان بن حرب، ومعقيب بن أبي فاطمة الدوسي حليفهم ، وأبو موسى الأشعري حليف آل عتبة بن ربيعة ٤ ..

وهذه القائمة الطويلة من المهاجرين من بني أمية وعبد شمس وحلفائهم بعد خمس سنوات من بدء الدعوة تنفى كل شبهة تحاول أن تجعل من بني أمية أعداء الإسلام ورسوله منذ بعثته.. وبخاصة أنه لا يفوقهم في هذه التضحية غيرهم من بطون قريش من المهاجرين ٥

وقد ساهمت نساء من بني أمية وعبد شمس في صنع مسيرة الإسلام وفي إعطاء الأسوة وضرب المثل في نبل التضحية وعزير العطاء..

فقد أسلمت رملة بنت شيبه بن ربيعة زوجة عثمان بن عفان وهاجرت معه إلى المدينة ، وثبتت معه على دينه رغم مقتل أبيها وعمها وابنه في بدر لما أهاج عليها غضب هند بنت عتبة فقالت تعيها:

لحى الرحمن صابئة بسوج لمكة أو بأطراف الحجون
تدين لمعشر قتلوا أباهما أقتل أهلك باليقين؟ ٦

وهاجرت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط إلى المدينة في الهدنة التي كانت بين النبي والمشركين في الحديبية ، وكانوا صالحوا رسول الله ﷺ على أن من جاءه من قريش رده إليهم، ومن جاءهم من أصحابه لم يردوه، فقدم في طلبها أخوها عمارة والوليد ابنا عقبة، وطلبا ردها عليهم، فقالت: "يا رسول الله أتردني على المشركين فيستحلوا مني ما حرم الله ، ويفتنوني عن ديني ؟ " فانزل الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنحوهن، الله أعلم بما يخفين، فإن علمتموهن مؤمنات

١ ابن عساکر: ترجمة عثمان بن عفان من تاريخ دمشق ص 25

٢ ابن هشام : السابق 315/1

٣ كانت الهجرة الأولى في السنة الخامسة للدعوة ، أما الهجرة الثانية فقد حدثت بعدها بأشهر قلائل (ابن

هشام السابق 315/1، الطبري : السابق 329/1

٤ راجع هذه القوائم عند ابن هشام : السابق 316/1-317

٥ حيث وصل عدد المهاجرين من بني عبد شمس خمسة عشر رجلاً ، ولا تساويهم في هذا العدد قبيلة من قبائل

قريش (راجع السابق والصفحات)

٦ مصعب الزبيري: نسب قريش ص 104-105

فلا ترجعوهن إلى الكفار، لا هن حلٌ لهم ولا هم يحلون لهن" ١ ، فرفض النبي ﷺ إعادتهما إليهم وزوجها من مولاة زيد بن حارثة ٢ ..

على أن الصورة الأزهى والنموذج الأرقى في ذلك المجال هو إسلام أم حبيبة رملة بنت أبي سفيان بن حرب ؛ فقد أسلمت مبكراً مع زوجها عبيد الله بن جحش وهاجرا إلى الحبشة ولكنه تنصر هناك وتركها ، بل أخذ يغري المسلمين بالكفر، غير أن زوجته الأموية ظلت على وفائها للإسلام ، فاستعلت على واقع عصيب، وتركت الزوج الكافر كما تركت أباه الكافر آنذاك بمكة من قبل، وظلت على ذلك حتى أرسل النبي ﷺ بخطبها سنة 7 هـ - ٣ ، وتنقل إلى المدينة بجوار الرسول ﷺ حتى إذا جاءها أبو سفيان أبوها ليطلب تجديد الهدنة مع رسول الله ﷺ التي سبق إبرامها في الحديبية ؛ دخل على ابنته أم حبيبة ، وذهب ليجلس على فراشها فطوته عنه، فقال يا بنية؛ ما أدرى أرغبت بي عن هذا الفراش ؛ أم رغبت به عني؟ فقالت: بل هو فراش رسول الله ﷺ وأنت رجل مشرك نجس، فقال : والله لقد أصابك يا بنية بعدى شر ٤ ..

٢- الأمويون في موقعة بدر:

لم يكن الأمويون سبباً في وقوع القتال يوم بدر، ولم يكونوا دعاة إليه، بل حاولوا منعه ما استطاعوا، فلما لم يمكنهم ذلك، وفرض عليهم القتال، دفعتهم حميتهم إلى التضحية فيه بأبرز رجالهم عندهم وأعزهم عليهم، فلقد لقي مصرعه يومذاك عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة من بني عبد شمس بينما قتل من بني أمية حنظلة بن أبي سفيان وعبيدة بن سعيد بن العاص وأخوه العاص بن سعيد ، ثم أسر وقتل أيضاً عقبة بن أبي معيط..

وتبدأ وقائع غزوة بدر لما سمع رسول الله ﷺ بأبي سفيان بن حرب مقبلاً من الشام في غير لقريش فيها أموال وتجارة لهم، فندب أصحابه للقاتها، ولما أحس بذلك أبو سفيان أرسل يستنجد بقريش غير أنه نجح في أن ينجو بالتجارة عندما اتخذ طريقاً آخر على ساحل البحر، ولكن قريشاً كانت قد خرجت فأرسل إليهم أبو سفيان: إنكم إنما خرجتم لتمنعوا غيركم ورجالكم وأموالكم، فقد نجأها

١ سورة المتحنة آية (10) راجع تفسيرها عند الطبري : جامع البيان ٢٨ / ٤١-٤٢ ، القرطبي : الجامع

لأحكام القرآن ١٨ / ٦١-٦٢

٢ الزبيرى السابق 145 ، ابن هشام : السابق 222/3-223 ، ابن عبد البر الدرر 195-196

٣ ابن سعد الطبقات الكبرى 70/8 ، ابن هشام : السابق 230/1، 251/3، 219/4

٤ ابن سعد الطبقات الكبرى 70/8 ، ابن هشام 9/4 ، وكما صاهر النبي ﷺ أبا سفيان ؛ فقد زوج ابنته زينب من أبي العاص بن الربيع العشمي فكان ولها لها محبا، وكانت له كذلك ولهما خير طويل راجعه في ابن هشام :

السابق 219/2-225

الله ، فارجعوا ، فأبى ذلك أبو جهل تكبرا واعتداء^١ ، فلما علم بذلك أبو سفيان قال : " واقوماه.. هذا عمل عمرو بن هشام (أي أبي جهل) ، كره أن يرجع لأنه قد ترأس على الناس ، وبغى ، والبغى منقصة وشؤم ، إن أصاب محمد النفير ذلكنا إلى أن يدخل مكة^٢ ..

وكان قد خرج مع قريش عتبة بن ربيعة وأخوه شيبة ولكنهما كانا "مثاقلين عن الخروج حتى أنبهما أبو جهل فخرجا"^٣ ، ولما نظر النبي ﷺ إلى القوم وفيهم عتبة على جل له أحر قال: "إن يكن عند أحد من القوم خير فعند صاحب الجمل الأحمر، إن يطيعوه يرشدوا"^٤ ، وقد صدق حدس النبي ﷺ حيث وقف عتبة يحاول إثناء قومه عن القتال وإرجاعهم إلى مكة ؛ فقال : يا معشر قريش إنكم والله ما تصنعون بأن تلقوا محمدا وأصحابه شيئا ؛ والله لئن أصبتموه لا يزال الرجل ينظر في وجه رجل يكره النظر إليه؛ قتل ابن عمه أو ابن خاله أو رجلا من عشيرته ؛ فارجعوا وخلوا بين محمد وبين سائر العرب ، فإن أصابوه فذلك الذي أردتم وإن كان غير ذلك ألكم ولم تعرضوا منه ما تريدون"^٥ ، غير أن محاولات عتبة ذهبت أدراج الرياح أمام إصرار أبي جهل الذي قال يستفزه: "انتفخ والله سحره"^٦ . فلما سمع عتبة بذلك - وأهاجه أبو جهل - التمس بيضة يدخلها في رأسه ليقاتل ، فلما وجد في الجيش بيضة تسعه من عظم هامته ، فلما رأى ذلك اعتجر بيرد له ، ثم خرج بين أخيه شيبة وابنه الوليد بن عتبة يدعو للمبارزة ، فقتلهم المسلمون^٧ ..

وهذا كان دوره في بدر ... فقد خرج مثاقلا بغير عدة ، وحاول إثناء قومه عن القتال ما استطاع ، فلم يفلح ، بل أهاجوه وجبنوه ، حتى خرج يدعو للمبارزة وليس على رأسه ما يحميه غير برد من نسيج.. لقد أذهل ذلك التصرف حكيما قرشيا آخر هو حكيم بن خزام الذي صرخ فيه : يا أبا الوليد ، مهلا مهلا تنهى عن شيء وتكون أوله ؟^٨

وقد كان ابنه أبو حذيفة ضمن صفوف المسلمين ، فهو من السابقين إلى الإسلام ، ولما طلب أبوه من يبارزه قام إليه ابنه أبو حذيفة ، فأجلسه النبي ﷺ فلما قام إليه من قتلوه من بني هاشم

^١ ابن هشام : السابق 191/2 ، الطبري : تاريخ لرسل والملوك 438/2

^٢ الواقدي: المغازي 43/1

^٣ البلاذري : أنساب الأشراف 152/1

^٤ ابن هشام : السابق 193/2 ، الواقدي السابق 59/1 ، 60 ، الطبري : السابق 411/2 ، الأصفهاني الأغاني 189/4

^٥ ابن هشام : السابق 195/2 ، الطبري : السابق 442/2 ، 444

^٦ سحره: رثته، ويقال ذلك للجبان (لسان العرب مادة س ح ر ، القاموس المحيط فصل السين باب الحاء)

^٧ كان قد قام إليه جماعة من الأنصار، فرفض طالبا أن يبرز إليهم بعض أكفائهم من قومهم فقتلهم حمزة وعلي وعبيدة

ابن الحارث . راجع ابن هشام : السابق 196/2 - 197 ، الطبري : السابق 445/2 ، الواقدي : المغازي 68/1 - 69

^٨ الواقدي: المغازي 67/1

أعانهم على ضربه^١ ، وكان النبي ﷺ — كما مضى — يرجو منه الخير ، ولما انتهت المعركة أمر الرسول ﷺ أن يلقي المشركون في القليب ، ولما جاء دور عتبة بن ربيعة نظر الرسول إلى وجه ابنه أبي حذيفة فإذا هو كتيب قد تغير لونه ، فقال: يا أبا حذيفة ؛ لعلك قد دخلك من شأن أهلك شيء ، فقال: لا والله يا رسول الله ، ما شككت في أبي ولا في مصرعه ولكني كنت أعرف من أبي رأيا وحلمًا وفضلاً ، فكنت أرجو أن يهديه ذلك إلى الإسلام ، فلما رأيت ما أصابه وذكرت ما مات عليه من الكفر بعد الذي كنت أرجو له أحزني ذلك ، فدعا له النبي بخير ؛ وقال له خيرا^٢ ..

بنو سعيد بن العاص :

وقد قتل يوم بدر أيضا من مشركي بني أمية عبيدة بن سعيد بن العاص وأخوه العاص بن سعيد ، وقد روى أن سعيد بن العاص بن سعيد — الذي قتل أبوه كافرا ببدر — مر بعمر بن الخطاب — وعمر يومذاك أمير المؤمنين — فقال له عمر: " إني والله ما قتلت أباك يوم بدر ، وما بي أن اعتذر إليك من قتل مشرك ، ولقد رأيت يبعث التراب كأنه ثور ، فصددت عنه فصمد له علي فقتله ، ولكنني قتلت العاص بن هشام — وكان خال عمر — فقال له سعيد — وهو يومئذ حديث السن — لو قتلتك لعلمت أنك على حق وهو على باطل ، فجعل عمر يتعجب له ويلوي يده ويقول: أحلام قريش .. أحلام قريش^٣ .

ولما قتل هذان الأمويان كان أخوهما الآخران خالد بن سعيد وعمر بن سعيد من السابقين إلى الإسلام والمهاجرين إلى الحبشة ، ثم أسلم من هذه الأسرة الأموية أيضا عبد الله الذي استشهد يوم مؤتة ، وسعيد بن العاص ؛ وقتل يوم الطائف شهيدا ، وأبان بن سعيد واستشهد يوم أجنادين ، ولما عاد خالد وسعيد إلى المدينة بعد خيبر سنة 7 هـ استشهدا الواحد تلو الآخر ، فقتل خالد يوم مرج الصفر ، وقتل سعيد في أجنادين مع أخيه أبان^٤ ..

وينبغي أن نذكر في آخر المطاف بأن موقعة بدر لم تكن حربا أموية ضد الإسلام ، رغم مقتل بعض زعمائهم فيها ، فقد شهدها من مسلمي بني أمية في صفوف النبي ﷺ أكثر ممن شهدها من غيرهم من قبائل مكة^٥ ، ولم يكن مشركو أمية وعبد شمس أكثر الناس حماسة في القتال ضد النبي ﷺ

^١ السابق 70/1

^٢ ابن هشام : السابق 209/2 ، الطبري : السابق 457/2 ، الواقدي : المغازي 111/1 - 112

^٣ الزبيري : نسب قريش 176 الواقدي السابق 92/1

^٤ الزبيري : السابق ص 174

^٥ شهد معركة بدر من مسلمي بني أمية وعبد شمس وحلفائهم ستة عشر رجلا (ابن هشام : السابق 241/2 - 242) ، بينما شهدها من بني هاشم وحلفائهم اثنا عشر رجلا (السابق 2/241) وأكبر عدد يلي بني أمية وعبد شمس هو عدد من حضر المعركة من بني عدى رهط عمر بن الخطاب فكانوا أربعة عشر رجلا (السابق 245/2 - 246)

ولا أكثر الناس تضحية فيه ، فقد قدم بنو مخزوم — رهط أبي جهل — أكثر مما قدم بنو أمية من القتلى والأسرى آنذاك ^١ ..

٣- دور أبي سفيان وبني أمية بعد بدر:

لقد ترتب على غزوة بدر نتائج كبرى لعل أخطرها في المعسكر المكي كان اختفاء الزعامات التقليدية لمكة أمثال عتبة بن ربيعة وأبي جهل بن هشام وأمية بن خلف والنضر بن الحلوث وزمعة بن الأسود وغيرهم ^٢ ، وكان ذهاب هذه الزعامات ضروريا لتهب رياح التغيير على ذلك المجتمع القبلي الجامد ، وظهر جيل جديد من القادة مثل عكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية وخالد بن الوليد وعمرو بن العاص.. وهم أكثر شبابا وأقدر على التطور والتغيير ^٣ .. على أن الشخصية البارزة والمؤهلة للقيادة من الحرس القديم التي نجت من القتل يوم بدر كانت شخصية أبي سفيان بن حرب الذي سيقود الصراع ضد الإسلام منذ الآن وحتى فتح مكة.

ولم يكن أبو سفيان زعيما من نمط أبي جهل بن هشام الذي كان يقطر حقدا على شخص الرسول الكريم ﷺ إلى درجة يستحيل معها أن يفكر في الدين الجديد ، كما كان يتمتع بقدرة هائلة على تصعيد المعركة ضد الإسلام وتحويل مواقف اللين والموادعة إلى بؤر تفجر بالمرارة والمواجهة ، كان أبو سفيان نمطا مختلفا عن ذلك كل الاختلاف ، كان تاجرا منفتحاً على الآخرين ، يتصف بالقدرة على الهدوء وضبط النفس ، وكان قبل كل ذلك محتفظا بشيء من العلاقات الطيبة مع الرسول ﷺ حتى بعد أن هاجر النبي إلى مكة كما سبق ..

ورغم أجواء المرارة والحقد والرغبة في الانتقام التي سادت مكة بعد موقعة بدر نلمس موقفا طيبا من أبي سفيان وزوجته هند مع زينب بنت رسول الله ﷺ لما أرادت الهجرة إلى أبيها، فقد عرضا عليها المساعدة وعملا على سفرها في هدوء رغم المشاعر المتأججة بالعداء ^٤ ..

^١ قتل من بني أمية وعبد شمس وحلفائهم يوم بدر اثنا عشر رجلا فيما قال ابن إسحاق (السابق 263/2 - 264) وزاد ابن هشام اثنين من حلفائهم، فهم عنده أربعة عشر رجلا (السابق 269/2) بينما قتل من بني مخزوم — رهط أبي جهل — سبعة عشر رجلا (السابق 266/2 - 267) فيما يروي ابن إسحاق، وزاد ابن هشام عليهم سبعة فصاروا أربعة وعشرين رجلا (السابق 269/2) وكان عدد الأسرى من بني عبد شمس وأمية سبعة نفر (السابق 270/2) بينما عدد الأسرى من بني مخزوم تسعة نفر (السابق 270/2 - 71) وزاد ابن هشام لبني أمية من الأسرى رجلين ولبنى مخزوم رجلا واحدا (السابق 272/2 - 273) ..

^٢ ابن عبد البر الدرر 110 - 111

^٣ قال أحد مشركي مكة في ذلك :

ألا قد ساد بعدهم رجال
ولولا يوم بدر لم يسودوا

(ابن هشام: السابق 215/2 - 216)

^٤ ابن هشام السابق 220/2 - 222 ، الطبري : السابق 468/2 - 470

٤- الأمويون في أحد :

لقد تسببت غزوة أحد في إثارة قدر كبير من الكراهية ضد بني أمية في المصادر والكتابات التاريخية الإسلامية بوجه عام.. وذلك يرجع لما تسببت عنه هذه المعركة من نتائج أبرزها هزيمة المسلمين وإصابة النبي ﷺ وما حدث من تمثيل بأجساد بعض الشهداء وعلى رأسهم حمزة بن عبد المطلب عم النبي ﷺ ، وما يذكر من قيادة أبي سفيان لهذه المعركة ضد المسلمين ، وتحريض زوجته هند بنت عتبة لجيش المشركين وتمثيلها بجسد حمزة ﷺ ..

والحقيقة أن دور هند في هذه المعركة لم يكن أخطر أدوار النساء الموتورات ، بل إن دورها لا يوازي دور امرأة أخرى هي عمرة بنت علقمة الحارثية التي تلقفت لواء المشركين لما سقط على الأرض وما أحد من القوم يجروا على أن يدنو منه، فرفعته حتى لا يثب إليها الجند واستحقت مديح حسان ابن ثابت من باب السخرية برجال مكة الجبناء^١ .. وقد قاتلت نساء أخريات بالفعل كما يقااتل الرجال^٢ ، ولم تكن هند في هذه المرة ، ولكن دورها كان بارزا لأنها زوجة القائد الأموي ولأنها حرضت على قتل حمزة^٣ ؛ حتى إذا قتل مثلث به^٤ ، وكانت في ذلك تشارك غيرها من النساء الشكالات^٥ ..

وينسب بعض الرواة إلى أبي سفيان أنه قد ساهم بنصيب في التمثيل بحمزة ﷺ ؛ فقد مر عليه الحليس بن زبان سيد الأحابيش وهو يضرب في شدة حمزة بزج رمح ويقول : ذق عقق^٦ ، فقال الحليس : يا بني كنانة هذا سيد قريش يصنع بابن عمه ما ترون لحما ، فقال أبو سفيان : اكتمها عني فإنها كانت زلة^٧ ...

وهذه الرواية يذكرها ابن إسحاق مرسله بغير راو، وإن صحت فقد اعتذر الرجل عن فعلته ، وهو كافر؛ والمنكر عليه كان كافرا ، مما يؤكد أن ذلك لم يكن طابع القوم ولا سمة العداء فيهم ، وأنه كان عارا يستنكرونه ؛ ويسألون بعضهم كتمانهم إن حدث منهم ..

^١ ابن هشام : السابق 19/3 - 20

^٢ السابق 12/3

^٣ السابق 5/3 ، الطبري : السابق 502/2

^٤ ابن هشام : السابق 31/3 ، الطبري : السابق 524/2 - 525

^٥ الراقيدي : المغازي 274/1

^٦ عقق: معدول عن عاق للمبالغة ، كفدر من غادر ..

^٧ ابن هشام : السابق 33/3 ، الطبري : السابق 227/2

على أن ابن إسحاق قد ذكر أيضا روايتين أخريين عن أبي سفيان يراهما من التمثيل بالقتلى .. الأولى في حوار بين أبي سفيان وعمر بن الخطاب بعد نهاية المعركة ، قال فيه أبو سفيان: يوم بيوم بدر، والحرب سجال، أما إنكم ستجدون في القوم مثلاً، لم آمر بها ولم تسؤنى^١ .. والثانية أنه قال في جوابه: إنه قد كان في قتلاكُم مثل ، والله ما رضيت ولا سخطت، ولا هيت ولا أمرت^٢ .. وذلك يرجح أن ذلك العمل الشنيع الذي ينافي الطبيعة السوية كان من عمل نساء ذهبت بهن العاطفة بعيدا ..

٥- الأمويون بعد أحد وحتى الفتح:

وبعيدا عن أجواء المعارك الساخنة التي تخفي عادة مشاعر كثيرة لصالح شعور واحد متسلط في ذلك الوقت هو حب البقاء والرغبة في السلامة والظفر؛ فإن الحوادث في فترات السلم تعطينا مزيدا من الإشارات الموحية بحقيقة معارضة أبي سفيان للإسلام وكفره به ، وتلمح إلى إعجاب خفي بداخله بهذا النمط الجديد من البشر الذي يصوغه الإسلام.

فإنه لما أسرت بعض قبائل العرب نفرا من أصحاب النبي ﷺ وباعوهم لأهل مكة برجل لهم كان أسيرا بها، اجتمع نفر من قريش ليشهدوا قتل أحد هؤلاء الصحابة واسمه زيد بن الدثنة ، فقال له أبو سفيان حين قدم ليقول: أنشدك الله يا زيد أنتحب أن محمدا عندنا الآن في مكانك نضرب عنقه وأنت في أهلك؟ فقال: والله ما أحب أن محمدا الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه ، وأنى جالس في أهلي ، فقال أبو سفيان: ما رأيت في الناس أحدا يحب أحدا كحب أصحاب محمد محمدا^٣ ، كما أنه شهد قتل خبيب بن عدي — رفيق زيد بن الدثنة — وكان أبو سفيان يصطحب معه ابنه معاوية ؛ فلما رفعوا خبيبا على خشبة الصلب قال : اللهم أحصهم عددا ، واقتلهم بددا ، ولا تغادر منهم أحدا ، ثم قتلوه .. فكان معاوية يقول : حضرته يومئذ فيمن حضره مع أبي سفيان ، ولقد رأيته يلفيني إلى الأرض فرقا من دعوة خبيب ، وكانوا يقولون: إن الرجل إذا دعي عليه فاضطجع لجنبه زالت عنه^٤ ..

وبعضي الأعوام كان بعض زعماء مكة ممن حول أبي سفيان يسلمون مثل عمرو بن العاص وخالد بن الوليد وغيرهما.. فكان ذلك مما يهين النفوس الباقية إلى التفكير في ذلك الدين الجديد .. ولما خرج أبو سفيان بعد صلح الحديبية في تجارة إلى بلاد الشام استدعاه هرقل — ومن معه من قريش

^١ الطبري : السابق 526/2 — 527

^٢ الطبري : السابق 527/2

^٣ ابن هشام : السابق 10/3 ، الطبري : السابق 542/2 ، الواقدي: المغازي 362/1

^٤ ابن هشام : السابق 101/3 ، الواقدي 359/1

— ليسأله عن النبي الذي وصلته أخباره ، فأجابه أبو سفيان ، وراعه أن يقول هرقل: " فلئن كنت صدقتني عنه ليغلبن على ما تحت قدمي هاتين ، ولوددت أنى عنده فأغسل قدميه " ، فقام أبو سفيان من عنده وهو يخطب كفاً بأخرى ويقول : " أي عباد الله؛ لقد أمر أمر ابن أبي كبشة ؛ أصبح ملوك بني الأصفر يهابونه في سلطاتهم بالشام ^١ ..

وبعد أشهر قليلة سنة 7 هـ تزوج النبي رملة — أم حبيبة — بنت أبي سفيان "وكان ممن تقاليد العرب الاحترام للمصاهرة ؛ فقد كان الصهر عندهم باباً من أبواب التقريب بين البطون المختلفة ، وكانوا يرون مناواة ومحاربة الأصهار سبة وعاراً على أنفسهم ... وكذلك (لأنه) لم يواجه أبو سفيان رسول الله ﷺ بأي محاربة بعد زواجه بابنته أم حبيبة " ^٢ ..

ولكنه لما ذهب إليها يطلب تجديد مدة الهدنة بعد عدوان قريش على حلفاء الرسول من خزاعة طوت أم حبيبة عنه فراشها لأنه امرؤ نجس وهذا فراش رسول الله ﷺ — كما مضى — فتزلزل كيان الرجل وأصبح أقرب ما يكون إلى الدخول في ذلك الدين..

فلما أعد الرسول جيوشه للفتح وتأهب للمسير نحو مكة لقيه عمه العباس مسلماً ، وفي بعض الطريق كان أبو سفيان يتحسس الأخبار فراعه ذلك الجيش العظيم وقيه العباس ^٣ ، فاصطحبه إلى الرسول ليعلن إسلامه.

٦- إسلام أبي سفيان :

أشفق العباس — الذي أسلم منذ قليل — من أن يدخل المسلمون مكة عنوة فيذل أهلها ، فما إن وجد أبا سفيان يتحسس الأخبار خارج مكة حتى أردفه خلفه على بغلة رسول الله ﷺ ومضى به إليه يستأمنه ، وقد حماه العباس من غضب عمر بن الخطاب الذي رآه فأراد قتله ، وراود عن ذلك رسول الله ﷺ ، فقال العباس يسكته : " مهلاً يا عمر ؛ فوالله أن لو كان رجلاً من بني عدي بن كعب ما قلت هذا ، ولكنك عرفت أنه من رجال بني عبد مناف " ، فكان تذكيره بهذه الرحم القريبة من رسول الله ﷺ كافياً لإسكاته.. وقد عرض الرسول ﷺ عليه الإسلام فقال : ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أنه لا إله إلا الله ؟ فقال أبو سفيان : بأبي أنت وأمي!! ما أحلمك وأكرمك وأوصلك ، والله لقد ظننت أن لو كان مع الله إله غيره لقد أغنى عني شيئاً بعد ، قال : ويحك يا أبا سفيان ، ألم يأن لك أن تعلم أنى رسول الله ؟ فقال أبو سفيان : بأبي أنت وأمي ، ما أحلمك وأجملك وأوصلك ، أما هذه والله فإن في النفس منها حتى الآن شيئاً ، فقال له العباس : ويحك أسلم واشهد أن

^١ الطبري : السابق 646/2 - 648

^٢ المباركفوري : الرحيق المختوم ص 535 بتصرف

^٣ وكان العباس قد أسلم منذ قليل والرسول متجهاً في قواته لفتح مكة..

لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله قبل أن تضرب عنقك ، فشهد شهادة الحق ، فأسلم ، فقال العباس : يا رسول الله إن أبا سفيان رجل يحب الفخر ، فاجعل له شيئا ، قال : نعم ، من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، ومن أغلق بابه فهو آمن ، ومن دخل المسجد فهو آمن .. ثم أمر الرسول العباس أن يقف بأبي سفيان في مكان يرى منه جنود الله سائرة ، ثم انطلق أبو سفيان ليحذر قومه ويدعوهم للموادة والمسالمة^١ ..

ورغم إسلام أبي سفيان فإن المقاومة المكية للإسلام لم تنته تماما ، وإن كانت قد ضعفت ضعفا بليغا ، فقد وقعت بعض المناوشات لجيوش الفتح ، كما حاول بعض الزعماء البارزين الهرب مثل عكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية ، ولكنهما أومنا فعادا ثم أسلما بعد ذلك^٢ ..

شبهات حول حقيقة إيمان أبي سفيان :

كان دخول أبي سفيان الإسلام يعنى أن يتحول من زعيم عربي مرموق قاد الصراع ضد الإسلام سنوات إلى أحد أفراد هذه الأمة الإسلامية التي تدين بالزعامة والولاء لمحمد بن عبد الله ﷺ ، وقد رأينا فيما مضى أن ذلك الشعور بالوجاهة السياسية والاجتماعية وذلك الخوف من ذهابها والذوبان ضمن جموع المؤمنين كان من أهم الأسباب التي حالت بين أبي سفيان — وزعماء مكين آخرين — وبين الإسلام رغم إيمانهم بصدق النبي ﷺ وسلامة دعوته^٣ ، وقد ظل تأثير ذلك الشعور مسيطرا على أبي سفيان حتى لحظة إسلامه حيث أعلن أنه رغم إيمانه بوحدانية الله فإنه لم يزل في نفسه شيء من التصديق بنبو محمد ﷺ ، غير أنه ما لبث أن تخلى عن هذه المكابرة لما ذكره العباس بضعف موقفه وأن حياته ذاتها مهددة ، ناهيك عن رغبته الصادقة — تماما مثل العباس — في عدم تعريض مكة وقومها لمذلة الهزيمة ودخولها عنوة.. ولا سبيل إلى الطعن في ذلك الإسلام إذ "إن المطلوب في الدنيا من المشرك أو الكافر ليس هو استقرار الإيمان كاملا في فؤاده في اللحظة التي يباد منه فيها الدخول في الإسلام، وإنما المطلوب منه أن يستسلم كيانه ولسانه لدين الله تعالى، فيخضع لتوحيد الله تعالى ويدعن لنبو رسوله وكل ما جاء به من عند الله تبارك وتعالى ، أما الإيمان فيربو بعد ذلك في قلبه مع استمرار تمسكه بالإسلام وخضوعه له ، (قالت الأعراب آمنا ، قل لم تؤمنوا ولكن

^١ انظر ابن هشام : السابق 13/4 - 16 ، الطبري : السابق 52/3 - 54 ، ابن عبد البر : الدرر 215 - 217

الواقدي : المغازي 816/2 - 818 ، 822 - 823

^٢ ابن هشام : السابق 20/4 - 21 ، 27 ، الطبري : السابق 63/3

^٣ راجع قوله تعالى : (فإنهم لا يكذبونك ، ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) سورة الأنعام آية ٢٣ ، وراجع

قولوا أسلمنا، ولما يدخل الإيمان في قلوبكم) ١ ، ولذلك أمر الرسول ﷺ العباس أن يستعرض الجيش أمام عيني أبي سفيان حتى تكون هذه العبرة أول مثبت لدينه ومؤكد لعقيدته * ٢ ..

إن هذا المدخل ضروري لفهم ما ورد لدى المؤرخين من روايات وشبهات — إن صحت — تشكك في صدق إسلام أبي سفيان.. مثل ما رواه ابن سعد من أن أبا سفيان لما رأى الناس يطنون عقب رسول الله ﷺ حسده ، وقال في نفسه : لو عاودت الجمع لهذا الرجل ، لضرب رسول الله ﷺ في صدره ثم قال : إذن يحزبك الله ، فقال أبو سفيان : استغفر الله وأتوب إليه ، والله ما تفوهت به ، ما هو إلا شيء حدثت به نفسي ٣ ، وروى عن طريق عبد الله بن أبي بكر بن حزم قال: قال أبو سفيان في نفسه: ما أدرى بما يغلبنا محمد ، لضرب (رسول الله) في ظهره وقال : بالله تغلبك ، فقال: أشهد أنك رسول الله ٤ ..

ولقد كان ذلك في الفترة التي أعقبت إسلامه — فيما يبدو — والمسلمون يطنون عقب نبهم ﷺ في طريقهم إلى فتح مكة ٥ ، وقت أن كانت هذه العوامل النفسية تضطرم في داخله ولا تجد ما يطمئنها، فكان في حاجة إلى مثل هذه الآيات من معرفة الرسول لما يدور في خاطره قبل أن ينطق به لسانه، أو يطلع عليه أحد، لتسكن نفسه ، وتحس براحة اليقين ٦ ..

ولقد أثرت هذه المعالجة النبوية سريعاً فقد روى بن هشام أن رسول الله ﷺ دخل الكعبة عام الفتح ومعه بلال، فأمره أن يؤذن ، وأبو سفيان بن حرب وعتاب بن أسيد والحارث بن هشام جلوس بفناء الكعبة ، فقال عتاب بن أسيد: لقد أكرم الله أسيداً ألا يكون سمع هذا؛ فيسمع منه ما يغيظ ، فقال الحارث : أما والله لو أعلم أنه محق لاتبعت، فقال أبو سفيان: لا أقول شيئاً، لو تكلمت لأخبرت عنى هذه الحصى ، فخرج عليهم النبي ﷺ فقال: قد علمت الذي قلتم، ثم ذكر ذلك لهم، فقال الحارث وعتاب: ونشهد أنك رسول الله والله ما اطلع على هذا أحد كان معنا فتقول : أخبرك ٧ ..

١ سورة الحجرات آية (14)

٢ د.البوطي: فقه السيرة 286—287، وراجع أيضاً قصة إسلام ثقيف حيث طلبوا من الرسول — وقد جاءوا ليسلموا — أن يدع لهم اللات لا يهدمها ثلاث سنين ؛ كما سأله أن يعفيهم من الصلاة ، ولكن النبي (ص) رفض هذا وذاك ، ورغم هذا فقد حسن إسلامهم فيما بعد ؛ ولبتوا عليه حين ارتدت العرب أيام أبي بكر (السابق 242/3)

٣ ابن حجر: الإصابة في تمييز الصحابة القسم الثالث 413

٤ السابق 414/3

٥ راجع: محب الدين الخطيب هامش الختلى ص 255

٦ السابق والصفحة

٧ ابن هشام : السابق 23/4 ، الواقدي: المغازي 846/2 ولكنه يذكر بدل عتاب أخاه خالد بن أسيد

موقف أبي سفيان يوم حنين :

على أن بعض المؤرخين يستمر في التشكيك في إسلام أبي سفيان فيروون أنه لما انهمز الناس عن رسول الله يوم حنين — وكان معه رجال من جفاعة أهل مكة — تكلم رجال منهم بما في أنفسهم من الضغن ، فقال أبو سفيان بن حرب : لا تنتهي هزيمتهم دون البحر ، وإن الأزلام لمعه في كنانته ، وصرخ جبلة — أو كلدة — بن الحنبل ، وهو مع أخيه لأمه صفوان بن أمية فقال : " ألا بطل السحر اليوم ، فقال له صفوان : اسكت ، فض الله فاك ؛ فوالله لأن يربني رجل من قريش أحب إلى من أن يربني رجل من هوازن .. وكان صفوان يومئذ مشركا في المدة التي جعلها له رسول الله ﷺ ^١ ..

وإن دلائل عديدة تدفعنا إلى الشك في هذه الرواية :

فلم يكن يستطيع رجل أعلن إسلامه مثل أبي سفيان أن يستقسم بالأزلام في جيش من المسلمين تفور نفوسهم بالعقيدة والإيمان ، حتى يروه يفعل ذلك ويرووا ذلك عنه ، ورجل في ذكاء أبي سفيان وشرفه في قومه لا يعرض نفسه لموضع من مواضع التهم مثل ذلك الموضع ^٢ ..

ولم يكن أبو سفيان أقل إخلاصا لقبيلته وذوي رحمه من صفوان بن أمية الذي قلل : " لأن يربني رجل من قريش أحب إلي من أن يربني رجل من هوازن " ، ولقد كان أبو سفيان مهتدا حين هزيمة المسلمين — إن نجا من القتل أو الأسر — بأن يعيش ذليلا بعد أن كان سيدا كريما ، يعيش في حماية صهره ﷺ ، أما احتمال أن تراعي ثقيف — في حال نصرها — مكانته فإن تخوف صفوان من الذل تحت سيادة ثقيف يمنع افتراض ذلك ، وكان العربي دائما يأنف من سيطرة قبيلة أخرى غير قبيلته عليه ، ثم إنه مما يدعو إلى رفض هذه الرواية — بعد كل ذلك — أن رسول الله ﷺ قد أرسل أبا سفيان مع المغيرة بن شعبة لهدم اللات — صنم ثقيف — بعد غزوة حنين بفترة وجيزة ^٣ ، وقد كانت اللات معظمة عند قريش كذلك ، وكانوا يحلفون بها ، ومن يمكنه تحطيم الأصنام لا يعز عليه ترك الاستقسام بالأزلام ، ورسول الله ﷺ لا يمكن أن يأتمن رجلا مشركا يستقسم بالأزلام على تحطيم صنم عزيز على قومه ..

وأخيرا لعل مما يؤكد كذب هذه الرواية وأمثالها أن أبا سفيان شارك بجدة في حصار الطائف حتى فقد إحدى عينيه ، فأتى رسول الله ﷺ فقال : هذه عيني أصيبت في سبيل الله ، فقال النبي ﷺ إن

^١ ابن هشام : السابق 4/49 ، الطبري : السابق 3/74-75 وهي رواية ابن إسحاق أيضا ، الواقدي : السابق 2/895

^٢ أنف أبو سفيان وهو مشرك من أن يعهد عليه أحد من قومه الكذب في شهادته أمام هرقل عن رسول الله ﷺ (الطبري : السابق 2/647) .

^٣ كان إسلام ثقيف في رمضان سنة 9 هـ . راجع ابن هشام : السابق 4/127 ، 130-131 ، الواقدي المغلزي 3/968

شنت دعوت فردت عليك ، وإن شئت فالجنة — أي صبرت ففئت بذلك الجنة — فقال: الجنة * ١
وهذه عدة وعددها إياه النبي ﷺ في أكمل العبادات وهي الجهاد * ٢ ..

لقد أسلم أبو سفيان إذن بعد أن ظل حبه للرياسة وممارسته لها حائلاً بينه وبين الإسلام،
وقد راعى الرسول ﷺ هذه العوامل النفسية المؤثرة على نفس أبي سفيان ونفوس عليه القوم من
قريش بعد الفتح ، فقد جعل من دخل دار أبي سفيان آمناً، كما أعطاه من غنائم الفتح مع غيره ممن
سموا آنذاك بالمؤلفة قلوبهم ، حتى قال أبو سفيان: "والله إنك كريم، فذاك أبي وأمي، والله لقد حاربتك ،
فنعم المحارب كنت ، ولقد سالتك فنعم المسلم أنت ، جزاك الله خيراً * ٣ ..

ولم ينس أبو سفيان ما فعله ضد الإسلام أيام الجاهلية، فكانت نفسه تنازعه أن يفعل ما
يكسبه حشداً يذهب بمذمة ما سبق، فيروى ابن كثير أنه لما أسلم قال: يا رسول الله مرني حتى أقاتل
الكفار كما كنت أقاتل المسلمين، قال ﷺ: نعم، قال : ومعاوية تجعله كاتباً بين يديك ، قال : نعم ، ثم
سأله أن يتزوج بابنته عزة بنت أبي سفيان، واستعان على ذلك بأختها أم حبيبة ، فبين له النبي ﷺ
أن ذلك لا يحل له ٤ ، إذ لا يجوز في الإسلام الجمع بين الأختين ..

٧- إسلام هند بنت عتبة :

لما أقبل أبو سفيان متحدياً إلى أهل مكة يخبرهم بقدوم جيوش الفتح ، ويطلب منهم المسألة
وكف الأيدي فارت في وجهه امرأته هند بنت عتبة، وأخذت بشاربه وهي تصرخ فيمن حوله :
اقتلوا الحميت الدسم الأحس ، قُبْح من طليعة قوم * ٥ ، وهي ثورة متوقعة من امرأة مثل هند ضحت
في الحروب ضد الإسلام بابنها حنظلة وأبيها عتبة بن ربيعة وأخيها الوليد بن عتبة وعمها شيبة الذين
قتلوا جميعاً يوم بدر، ثم ارتكبت حماقتها الكبرى يوم أحد لما مثلت بجسد حمزة عم النبي ﷺ ، وهي
الآن تتوقع الانتقام والحاسبة على ما قدمت يداها ..

١ ابن حجر الإصابة 414/3

٢ محب الدين الخطيب: المتقى هامش ص 254

٣ ابن عبد البر: الاستيعاب في معرفة الأصحاب 714/2 ، الواقدي: المغازي 945/3

٤ البداية والنهاية 21/8

٥ ابن هشام : السابق 15/4 - 16 ، الطبري : السابق 54/3 ، ابن عبد البر الدرر 217 والحميت: الزرق
بنسبة إلى الضخم والسمن، والأحس الذي لا خير فيه (لسان العرب مادة ح م ت ، ح م س ، ١ / ٩٨٦ ، ٩٩٤)

وقد كانت هند محقة في مخاوفها ، فقد كانت ممن أهدر رسول الله ﷺ دمهم يوم الفتح لما آمن بقية أهل مكة^١ ؛ حتى لقد جاءت ضمن نساء من قريش لتسلم متنكرة منتقبة كي لا يعرفها رسول الله ﷺ قبل أن تسلم ، ورغم ذلك فقد عرفها النبي ﷺ فقال لها في بعض حديثه أثناء البيعة هن : " إنك هند بنت عتبة ! ، قالت أنا هند بنت عتبة ، فاعف عما سلف ؛ عفا الله عنك " ^٢ ..

وروى ابن سعد بسنده عن عبد الله بن الزبير أنه لما بايعت هند تكلمت فقالت : يا رسول الله ؛ الحمد لله الذي أظهر الدين الذي اختاره لنفسه ، لتفني رحمتك يا محمد ، إني امرأة مؤمنة بالله ، مصدقة برسوله ، ثم كشفت عن نقابها وقالت : أنا هند بنت عتبة ، فقال رسول الله ﷺ : مرحبا بك ، فقالت : والله ما كان على الأرض أهل خباء أحب إلي أن يذلوا من خيالك ، ولقد أصبحت وما على الأرض أهل خباء أحب إلي من أن يعزوا من خيالك ، فقال ﷺ : وزيادة^٣ ؛ أي : وأنا أيضا كذلك وزيادة ، كما يفسر البخاري في روايته حيث ورد على لسان النبي ﷺ قوله : " وأيضا والذي نفسي بيده " ^٤ ، ولما أسلمت هند وبايعت عادت إلى بيتها فجعلت تكسر صنما كان عندها حتى فلذته فلذة فلذة وهي تقول : " كنا منك في غرور " ^٥ .

٨- حول اتهام بني أمية بأنهم من الطلقاء !!

لما فتح رسول الله ﷺ مكة وقف على باب الكعبة فخطب في المسلمين ثم قال : يا معشر قريش ويا أهل مكة ؛ ما ترون أني فاعل بكم ؟ قالوا : خيرا ، أخ كريم وابن أخ كريم ، فقال النبي ﷺ : اذهبوا فأنتم الطلقاء " فاعتقهم رسول الله ﷺ ، وقد كان الله أمكنه من رقابهم عنوة ، وكانوا له فينا ، فبذلك يسمى أهل مكة (الذين أسلموا بعد الفتح) الطلقاء " ^٦ ..

وسوف يصبح هذا الوصف " الطلقاء " سبة يطلقها بعض خصوم بني أمية عليهم^٧ ، ويهمننا هنا أن نشير إلى عدة نقاط :

^١ لم يذكر ابن هشام اسم هند ضمن من ذكرهم ممن أهدر النبي دمهم (السيرة النبوية 20/4 - 21) ، وذكر الطبري اسم هند فيهم (السابق 58/3 - 60) في روايته عن الواقدي ، وانظر الواقدي : المغازي 825/2 ، ابن حجر : فتح الباري 11/8 - 12

^٢ الطبري : السابق 61 - 62 حيث النص الكامل لبيعتها ، المباركفوري : الرحيق المختوم 460

^٣ ابن سعد : الطبقات الكبرى 172/8

^٤ البخاري : الصحيح حديث رقم 3825 ، ابن حجر : فتح الباري 175/7

^٥ ابن سعد 172/8 ، الواقدي : المغازي 871/2 ، المباركفوري : السابق 460

^٦ الطبري : السابق 61/3

^٧ السابق 8/5 ، المسعودي : مروج الذهب ٥٠/٣ ، الإمامة والسياسة ٩٩،٩٣/١

١- إن هذا الاتهام ولید عصر الخصومة الحزبية الحادة ، لما تفجرت الأحقاد ضد بني أمية أواخر عهد عثمان رضي الله عنه وبعد بروز نجم معاوية بن أبي سفيان وصراعه ضد علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، حيث أصبح ذلك الوصف يعني عندهم أنهم قوم ضعاف الإيمان ، دخلوا الإسلام رغبة في غنائمه ، أو رهبة من القتل ، ليكيدوا لأهله ويفيدوا أنفسهم .

٢- أن أبا سفيان بن حرب وابنه معاوية لیسا من الطلقاء بالمعنى الدقيق السابق لهذه الكلمة ، فقد أسلم أبو سفيان قبيل فتح مكة والرسول وجيشه بمر الظهران خارجها ، وقد جاء فور إسلامه يدعوه قومه إلى المسالمة والفتح .. أما معاوية ابنه فقد أكدت بعض الروايات أنه أسلم قبل الفتح أيضا؛ غير أنه كان يخفي إسلامه — شأن بعض الناس آنذاك — لمكانته من أبيه الذي كان يقود القتال ضد المسلمين ، فقد روى أنه أسلم سرا يوم عمرة القضاء ، أو عام الحديبية ^١ ، وإنما وضعهم المؤرخون في زمرة هؤلاء الطلقاء لقرب وقت إسلام أبي سفيان من الفتح ، ولأنه كان زعيم مكة الذي ارتبط إسلامه بإسلامها ، كما أن معاوية كان إسلامه سرا لم يشع ، ولم يعرف إسلامه إلا مع الطلقاء بعد فتح مكة ..

٣- إن وصف الطلقاء لا يقتضي الذم ، " فإن الطلقاء هم مسلمة الفتح الذين أسلموا عام فتح مكة وأطلقهم النبي ﷺ ، وكانوا نحو من ألقى رجل، ومنهم من صار من خيار المسلمين كالحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وصفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل ويزيد بن أبي سفيان وحكيم بن حزام وأبي سفيان بن الحارث — ابن عم النبي ﷺ الذي كان يهجوهم ثم حسن إسلامه — وعتاب بن أسيد الذي ولاه النبي مكة لما فتحها ، وغير هؤلاء ممن حسن إسلامهم " ..

٤- إن النظرة الإسلامية في هذا الشأن أن الإسلام يجب ما قبله، ويفسح المجال للإفادة من جميع الطاقات والقدرات ، ويدفع بها نحو تحقيق غاياته الكبرى ، ويزل الناس منازلهم ، وأن خيار النسل في الإسلام خيارهم في الجاهلية إذا فقهوا ، " ولم يمنع تأخر إسلام خالد وعمرو بن العاص من تبوءهما المكانة العالية عند النبي ﷺ فأرسل عمرا أميرا على غزوة ذات السلاسل ، وسمى خالد سيف الله " ^٢ .. هذا مع حفظ المكانة الأسمى والمرة العظمى للسابقين الصادقين في الإسلام (لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ؛ أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا ، وكلا وعد الله الحسنى) ^٣ ، ومن هؤلاء السابقين كان جماعة من بني أمية وغيرهم ، كما كان من الطلقاء بعض بني أمية وغيرهم ..

^١ ابن كثير : البداية والنهاية 21/8 ، ابن الجوزي : تلقيح فهوم أهل الآثار 156 ، مصعب الزبيري نسب قريش 124

^٢ ابن تيمية : منهاج السنة النبوية 202/2 ، مجموعة فتاوى ابن تيمية 64/35

^٣ د. الرئيس : عبد الملك بن مروان ص 92

^٤ سورة الحديد من الآية 10

٩- بنو أمية بعد الفتح ولاة الرسول :

بعد فتح مكة التأم شمل بني أمية وعبد شمس تحت راية الإسلام ، ودخلت القبائل العربية فيه ، فانتقل الدين إلى مرحلة جديدة من مصارعة القوى الكبرى المحيطة به ، فظهرت مكانة بني أمية وعبد شمس عند ذاك أكثر مما كانت من قبل ، حتى إن شيخ الإسلام ابن تيمية يقول: "ولا نعرف قبيلة من قبائل قريش فيها عمال لرسول الله ﷺ أكثر من بني عبد شمس ، لأنهم كانوا كثيرين ، وكان فيهم شرف وسؤدد، فاستعمل النبي ﷺ في عزة الإسلام على أفضل الأرض - مكة - عتاب بن أسيد بن أبي العاص بن أمية ، واستعمل على نجران أبا سفيان بن حرب بن أمية ، واستعمل أيضا خالد ابن سعيد بن العاص على صدقات بني مذحج، وعلى صنعاء واليمن، فلم يزل حتى مات رسول الله ﷺ، واستعمل عثمان بن سعيد بن العاص على تيماء وخيبر وقرى عرينة ، واستعمل أبان بن سعيد بن العاص على بعض السرايا ، ثم استعمله على البحرين، فلم يزل عليها بعد العلاء بن الحضرمي حتى توفي النبي ﷺ ، واستعمل الوليد بن عقبة بن أبي معيط حتى أنزل الله فيه (إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ، أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين)^١ .. وقيل إنه ﷺ إنما استعمل أبان سفيان على صدقات خولان ومجيلة ، واستعمل يزيد بن أبي سفيان على نجران^٢ ، كما أنه عليه السلام ولي بعض الأمويين كتابة الوحي بين يديه ، فكان يكتب له منهم معاوية بن أبي سفيان وخالد ابن سعيد بن العاص وأبان بن سعيد^٣ ...

١٠- مكانة معاوية بن أبي سفيان في حياة الرسول :

عمل معاوية كاتباً للوحي بين يدي النبي ﷺ فأتاح ذلك له لونا من القرب الطبيعي من رسول الله ﷺ في تلك الفترة التي أعقبت فتح مكة حتى وفاته عليه السلام .. مما يستتبع بالضرورة التأثير بشخص الرسول الكريم، والأخذ المباشر منه ، حتى لقد روى معاوية رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ مائة وثلاثة وستين حديثا ، وتلقف - فيما بعد - عنه عدد من الصحابة رواية الحديث عن رسول الله ﷺ منهم : ابن عباس وابن عمر وابن الزبير وأبو الدرداء وجريير بن عبد الله البجلي والنعمان بن

^١ منهاج السنة النبوية 175/3 - 176 ، والآية الكريمة من سورة الحجرات رقم 6 ويذهب ابن العربي القاضي إلى أن الوليد بن عقبة ليس هو المقصود بالفسوق في هذه الآية (راجع العواصم من القواصم ص 102 - 105) ، وبينما يقول ابن تيمية ذلك عن بني أمية فإنه يقول على سبيل المقارنة مع بني هاشم: "وأما بنو هاشم فلم يستعمل النبي ﷺ منهم إلا على بن أبي طالب على اليمن، وولاهها أيضا معاذ وأبا موسى، وولى جعفر بن أبي طالب قتال مؤتة؛ وولى قبله زيد بن حارثة مولاه وقيل ابن أبي رواحة ، وقد روي أن العباس سأل ولادة فلم يولها إياها (منهاج السنة ص 176)

^٢ البلاذري : أنساب الأشراف 530/1

^٣ ابن الجوزي : تلقيح فهوم أهل الأثر ص 80

بشر وغيرهم، كما أخذ عنه من التابعين سعيد بن المسيب وحميد بن عبد الرحمن وغيرهم^١ .. ويروى أن رسول الله ﷺ بعثه مع وائل بن حجر اليماني القحطاني إلى قومه ليعلمهم القرآن والإسلام^٢ ؛ كما يروى أن النبي ﷺ قد أشاد به أو دعا له في بعض الأحاديث ، ومن الطبيعي أن تكون بعض هذه الأحاديث ضعيفة وبعضها موضوع في عصور الفتن ؛ لما كان كل فريق يعجد صاحبه بشي الطرق ، ولكن الحافظ ابن عساكر يذكر أن أصبح ما روى في فضل معاوية حديث أبي جهرة عن ابن عباس أنه كان كاتب النبي ﷺ منذ أسلم ، أخرجه مسلم في صحيحه^٣ ، وبعده حديث العرياض بن مسارية : اللهم علم معاوية الكتاب ، وبعده حديث ابن أبي عميرة : اللهم اجعله هاديا مهديا^٤ ، روى الإمام أحمد أن رسول الله ﷺ قال له : يا معاوية إذا وليت أمرا فاتق الله واعدل ، قال معاوية : فما زلت أظن أني سأبلى بعمل لقول النبي ﷺ حتى ابتليت ، تفرد به أحمد^٥ ، ويعدد الشيخ محب الدين الخطيب طرق رواية حديث " اللهم علمه الكتاب والحساب وقه العذاب " ، ثم يقول : " ورواة هذا الدعاء النبوي لمعاوية من الصحابة أكثر من أن يحصوا ، وفي بعض رواياته : " وأدخله الجنة " ..

^١ السيوطي: تاريخ الخلفاء ص 194

^٢ ابن خلدون : التعريف بابن خلدون ورحلته غربا وشرقا ص 2 وانظر ابن عبد البر: الاستيعاب ترجمة وائل ابن حجر

رقم ٧٣٦ ص ١٥٦٢-١٥٦٣

^٣ مسلم: صحيح مسلم كتاب فضائل الصحابة باب فضائل أبي سفيان بن حرب حديث رقم ٢٥٠١

^٤ ابن عساكر: تاريخ دمشق ٦٩٧/١٦ (مخطوط)

^٥ ابن كثير : البداية والنهاية 122/8 - 123 وانظر ابن حنبل : المسند ١٠١/٤

^٦ العواصم من القواصم 213-214

المبحث الثاني

الأمويون في خلافة أبي بكر وعمر

واجه المسلمون بعد موت نبيهم ﷺ ظروفًا عصيبة ، فمن حولهم كان الفرس والروم يتربصون ، ومن داخل بلادهم كانت حركة الردة الشاملة عن الإسلام ؛ حتى إنه لم يحتفظ بإسلامه إلا أهل المثلث الحجازي مكة والمدينة والطائف^١ ، وأصبح المسلمون " كالغنم في الليلة المطيرة الشلتية ؛ لفقد نبيهم ﷺ وقتلتهم وكثرة عدوهم "^٢ .. ولكن كان من صنع الله للمسلمين أن سارعوا ببيعة أبي بكر الصديق خليفة لرسول الله ﷺ^٣ ؛ الذي كان عليه مواجهة ذلك الخطر العظيم ، فقام به خسر قيام ، فحارب المرتدين حتى ردهم إلى الإسلام والجماعة ، وبدأ حركة الفتوح في بلاد الفرس والروم .

١- دور الأمويين في مواجهة المرتدين :

كان أول كتاب كتبه أبو بكر بشأن حروب الردة إلى عامله الأموي على مكة عتاب بن أسيد "حيث كتب إليه بركوب من ارتد من أهل عمله بمن ثبت على الإسلام " ؛ فواجههم عتاب في

^١ الطبري : السابق 242/3

^٢ السابق 225/3

^٣ يتحدث بعض المؤرخين عن وجود معارضة أموية لاستخلاف أبي بكر ﷺ ، ويخصون بالذكر هنا أبا سفيان بن حرب وخالد بن سعيد بن العاص حيث ينسبون إليهما تحريضا ضد أبي بكر وتفضيلا لاستخلاف أحد بني عبد مناف سادة قريش ؛ وهما هنا يفضلان علي بن أبي طالب ﷺ مما يدل على عمق الصلات بين بني هاشم وبني أمية (الطبري : السابق 209/3 - 210 ، 387 - 388) وبغض النظر عما تحويه بعض هذه الروايات من تلميحات تخدش إيمان الرجلين أو تطعن في نياهما مما نتوقعه دائما من خصوم الأمويين ، فإن معارضة هذين الرجلين - لو صحت هذه الروايات المرسلة والمعلولة بالتشيع ، لم تكن بدعا أو أمرا غير متوقع ، فقد عارض استخلاف أبي بكر أول الأمر بعض المهاجرين - فيما يزعمون - مثل علي والزبير (الطبري : السابق 202/3 - 203) و بعض الأنصار مثل الحباب بن المنذر و سعد بن عباد (السابق 220/3 - 223) وقد كانت هذه المعارضة و تلك أخطر مما ينسبونه إلى بعض الأمويين ، إلا أن كثافة الخطر المحدث بالإسلام و المسلمين آنذاك سرعان ما جمع الأمة كلها خلف أبي بكر لحماية وجودها وتحقيق سيادتها وعزتها ، وقد كان الأمويون ضمن طلائع المسلمين في ذلك الوقت سواء في حرب الردة أو في الفتوح كما سوف نرى

قمامة حتى ظفر بهم^١ ، ثم جهز من أهل مكة وأعمالها خمسمائة رجل وأمر عليهم أخاه خالد بن أسيد فاشتركوا في قتال المرتدين باليمن^٢ ؛ وإعادة أهل حضرموت وكندة إلى حظيرة الإسلام^٣ ..

وفي حروب المسلمين ضد مسيلمة الكذاب كان قائد الجيش خالد بن الوليد الذي جعل على قيادة المهاجرين في جيشه أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ومعه زيد بن الخطاب^٤ ، فقاتل أبو حذيفة قتالا مجيدا ، ولما انكشف المسلمون في أول القتال كان أبو حذيفة يهتف فيهم : " يا أهل القرآن ، زينوا القرآن بالفعال ، وقاتل حتى قتل ﷺ^٥ ، وحمل راية المهاجرين يومذاك مولاه سالم وقاتل بها حتى قتل أيضا^٦ ..

كما استشهد من حلفاء بني أمية عكاشة بن محصن الأسدي في قتال طليحة الأسدي^٧ ، وساهم العلاء بن الحضرمي حليفهم أيضا في إخماد الردة في البحرين ، ففعل وظفر بهم بعد بلاء حسن وآيات عجيبة^٨ .

٢- دور الأمويين في حركة الفتوح الكبرى :

كان من الطبيعي بعد انتهاء حروب الردة وعودة العرب إلى حظيرة الدين وانصياعهم للحكومة الراشدة الواحدة أن تطمح الأبصار إلى خارج الجزيرة العربية من جديد لتبدأ ما عرف في التاريخ بحركة الفتوح الكبرى على جبهتي فارس والروم .. وقد كان لبني أمية دور بارز في هذه الحروب مما يؤكد عمق التزامهم الإسلامي وحيوية دورهم التاريخي في هذه الفترة .. غير أننا نشير في البداية إلى وضوح سمتين ظاهرتين صاحبتا حركة الفتوح :

الأولى : هي تعاظم دور مسلمة الفتح وطلاق مكة في الفتوح — ومنهم بعض بني أمية — وقد كلن ذلك متوقعا لسببين ؛ الأول هو ما قرره أبو بكر من ضرورة عدم الاستعانة بمن ارتد عن الإسلام ثم عاد إليه في الفتح^٩ ، وقد كان هذا يعود إلى حرص الخليفة على نقاء هذه الفتوحات من آثار رقصة

^١ الطبري : السابق 319/3

^٢ السابق 322/3 ، 329 - 330

^٣ راجع السابق 330/3 - 342

^٤ السابق 281/3

^٥ السابق 291/3

^٦ السابق 219/3 - 292 وفيه يقول عمر بن الخطاب لما طلبوا منه أن يستحلف رجلا : " .. و لو كان مسلم مولى أبي حذيفة حيا استخلفته ، فإن سألتني ربي قلت سمعت نبيك يقول : إن سالما لشديد الحب لله " (الطبري : السابق 227/4)

^٧ السابق 254/3 و انظر 261

^٨ السابق 301/3 - 313

^٩ السابق 319/3 ، 347

الدين أو شهوات هذه النفوس التي لم تخلص بعد للإسلام ؛ أو لم تبرهن على إخلاصها له .. والسبب الثاني يعود إلى حرص هؤلاء السادة والأشراف على تعويض ما فاقم من خدمة قضية الإسلام وأن يلحقوا بإخوانهم الذين سبقوهم إلى الإسلام فسادوا بذلك وعلت أقدارهم ، كما كانوا حريصين على تصحيح نظرة الارتباب التي كان ينظر بها بعض الصحابة إليهم لأنهم أمضوا حياتهم في الصد عن سبيل الله ، ثم دخلوا في الإسلام لما لم يعد أمامهم خيار آخر غير الدخول فيه ١ ..

والسمة الظاهرة الثانية هي تركيز نشاط الأمويين في الفتوح على جبهة الشام يشاركهم في ذلك كثير من الفاتحين من أهل مكة عموماً ، ويبدو أن ذلك كان أمراً مقصوداً من الخلافة الحشيفية التي أدركت وجود صلات عميقة الجذور بين بني أمية والمكيين والقبائل العربية المقيمة ببلاد الشام تحت الحكم البيزنطي ، تلك الصلات التي تعمقت من خلال النشاط التجاري المتواصل بين مكة والشام في الجاهلية ، والذي كان بنو أمية أبرز قواده ورواده ٢ ...

أما عن مشاركة الأمويين في حروب الفتح ، فقد جاءت مبكرة ، حيث شارك الوليد بن عقبة بن أبي معيط مع خالد بن الوليد في فتوح العراق الأولى ، وشهد معه قتل هرمز ، وأرسله خالد إلى أبي بكر بالغنائم وبشارة الفتح وأخبار عن جمع جديد للفرس ٣ ، ثم وجهه الخليفة مدداً إلى عيساض ابن غنم الذي كان قد أمره يفتح العراق من جهة الشمال ، وكان يحاصر - في طريقه إليه - دومة الجندل ، فيجد العنت والمشقة في فتحها ، فأشار عليه الوليد باستمداد خالد بن الوليد ، فاستمده ، فأنجده ، وفتحوا معاً دومة الجندل ٤ ، ثم ولاه أبو بكر على النصف من صدقات قضاة مما يلي دومة الجندل ٥ ، ولكن الخليفة ما لبث أن كتب إليه يعرض عليه الجهاد في سبيل الله ، ويخبره بينه وبين أن يظل على عمله الذي ولاه إياه ، فأجابه بإيثار الجهاد ؛ فوجه به إلى الشام ٦ ، وكان أول لواء عقده أبو بكر في

١ لما أصيب عكرمة بن أبي جهل و ابنه عمرو بن عكرمة في معركة اليرموك أتى بهما خالد بن الوليد فوضع رأسيهما على فخذه و ساقه ، وجعل يمسح عن وجهيهما و يقطر في حلقيهما الماء وهو يقول : كلا ، زعم ابن الحنتمة (يعني : عمر ابن الخطاب) أنا لا نستشهد!! (الطبري : السابق 401/3)

٢ من أشهر هذه الرحلات التجارية لأهل مكة التي كان يقودها بنو أمية تلك القافلة التي كانت مسياً في غزوة بدر ، وتلك التي أوقعت بها سرية زيد بن حارثة على القردة - ماء من مياه نجد - فهرب رجالها ومنهم أبو سفيان (ابن هشام : السابق 308/2 - 309) وتلك الرحلة التي واكبت هدنة الحديبية والتقى منها أبو سفيان مع هرقل فسأله الأخير عن رسول الله (ص) (الطبري : السابق 646/2 - 648) وانظر عن دور الأمويين في نشاط مكة التجاري (د. العدوي الأمويون والبيزنطيون ص 27 - 28)

٣ الطبري : السابق 351/3

٤ السابق 377/3 - 378

٥ السابق 390/3

٦ السابق 389/3 - 390

حروب الشام لخالد بن سعيد بن العاص الأموي ثم عزله وولى بدله يزيد بن أبي سفيان بن حرب الأموي أيضا ^١ ..

أما جيش يزيد بن أبي سفيان فكان أول جيش كبير يوجهه أبو بكر إلى الشام ويودعه ماشيا ^٢ ، ثم أتبعه بثلاثة جيوش أخرى يقودها عمرو بن العاص وشرحبيل بن حسنة وأبو عبيدة بن الجراح ^٣ ، ولما اجتمع بعد ذلك أناس آخرون يرغبون في الجهاد وجه بهم أبو بكر إلى الشام ليلحقوا بجيش يزيد وجعل عليهم أميرا معاوية بن أبي سفيان ^٤ ... وخرج أبو سفيان بن حرب — وهو يومئذ شيخ كبير ^٥ — متطوعا مع ولديه يزيد ومعاوية ، وقد اصطحب معه زوجته هند بنت عتبة ^٦ وابنته جويرية بنت أبي سفيان ^٧ ..

كما اشترك في الجهاد في الشام أيضا خالد بن سعيد — وقد مر ذكره — وأبان بن سعيد وعمرو بن سعيد ، وقاتلوا جميعا هناك وقتلوا ، حتى قيل : ما فتحت بالشام كورة من كورها إلا وجد عندها رجل من بني سعيد بن العاص شهيدا ^٨ ..

وقبيل معركة اليرموك عقد قادة الجيوش مؤتمرا للحرب في الجولان .. ومر بهم أبو سفيان ابن حرب فقال : "ما كنت أظن أن أبقي حتى أرى أغلطة من قريش يذكرهم أمر حرمهم ، ويتذكرون ما يكيدون به عدوهم — في مرلي — ولا يحضرونني ، فاشترك معهم في مشورتهم" ؛ فافسحوا له ، فأسهم معهم في رسم خطة القتال ^٩ ..

ولما أزلت ساعة الحرب في اليرموك عمد قادة الفريقين إلى إذكاء حماس الجنود ، فبينما كان الروم يحضضهم القسيسون والشمامسة والرهبان ، ويتعون لهم النصرانية ، حتى استبصروا

^١ الطبري : السابق 387/3 ويروون أن سبب عزل خالد هو رغبة عمر بن الخطاب في ذلك حيث نقم عليه تأخره في مبايعة أبي بكر (السابق 387/3 - 388)

^٢ الواقدي: فتوح الشام 3/1 - 4 ، الطبري : السابق 390/3 ، 405

^٣ الطبري : السابق 394/3

^٤ السابق 391/3

^٥ كان أبو سفيان أسن من النبي (ص) بعشر سنين (ابن حجر: الإصالة القسم الثالث ص 412) وقد تولى سنة 31 هـ — وله من العمر ثمان وثمانون سنة (الطبري : السابق 292/4 ، البلاذري فتوح البلدان ص 141) ، ومعنى ذلك أنه حضر اليرموك سنة 13 هـ أو سنة 15 هـ وله من العمر أكثر من سبعين سنة ..

^٦ البلاذري : فتوح البلدان ص 141

^٧ الطبري : السابق 401/3

^٨ الراعي والتخاصم ص 46 ، وفي العبارة مبالغة دون شك ، ولكنها تدل على عظيم تضحية القوم

^٩ الواقدي: فتوح الشام 99/1

فخرجوا للقتال الذي لم يكن بعده قتال مثله ١ .. كان المسلمون يتبادرون إلى إلقاء الخطب البليغة والأرجاز المثيرة ٢ ، بل إنهم قد عينوا أحد كبار شيوخهم والمختصين من رجالهم في مهمة "القاص" وكان ذلك الرجل هو أبا سفيان بن حرب نفسه ٣ ، ولا شك أن توليه ذلك العمل المهم هو أكبر دليل على صدقه وإخلاصه في دينه ودعوته ، إذ إن قادة الجيش لو علموا فيه آنذاك غير هذا الإخلاص ما جعلوه أميناً على تعبئة حماس الجند وإثارة حميتهم الإسلامية ، ولو علم الجنود منه غير ذلك الصدق ما كان لعمله فيهم ذلك الأثر العظيم .. وقد كان اختياراً موفقاً فعلاً يتسق مع طبيعة تكوين ذلك الجيش الذي يضم في معظمه أهل مكة وقبائل العرب الذين تأخر إسلامهم ، والذين احتفظوا بثقتهم القديمة في أبي سفيان ، زعيمهم الذي خبروه ..

وروى سيف بن عمر أن أبا سفيان كان يسير "فيقف على الكراديس ٤ فيقول : الله الله ، إنكم زادة العرب وأنصار الإسلام، وإنهم زادة الروم وأنصار الشرك ، اللهم إن هذا يوم من أيامك ، اللهم أنزل النصر على عبادك ٥ ، وروى سعيد بن المسيب عن أبيه قال: لقدت الأصوات يوم اليرموك إلا صوت رجل يقول: يا نصر الله اقرب ، قال: فنظرت فإذا هو أبو سفيان تحت راية ابنه يزيد ٦ ..

وأصابت عين أبي سفيان الثانية يومذاك ٧ ، وكانت عينه الأخرى قد أصيبت في حصار الطائف ، ووعده الرسول ﷺ لقاءها الجنة ٨ ، فأضر الرجل تحت رايات الجهاد .. كما قاتلت يوم اليرموك نساء من نساء المسلمين: منهم هند بنت عتبة التي كانت ترتجز محروسة على القتال ٩ ، كما قاتلت جويرية بنت أبي سفيان ، وأصيبت بعد قتال شديد ١٠ ..

١ الطبري : السابق 395/3

٢ السابق 395/3 ، 397 ، 398 ، 401

٣ السابق 397/3

٤ الكراديس: جمع كردوس: القطعة العظيمة من الخيل، أو الكتبة من الجند (لسان العرب مادة كردس ٣٨٥٠/٥)

٥ الطبري : السابق 397/3 ، الواقدي : فوح الشام 126/1

٦ ابن حجر: الإصابة القسم الثالث 414 ، الواقدي فوح الشام 133/1

٧ الواقدي السابق 135/1 ، ابن حجر السابق والصفحة ، الطبري : السابق 401/3

٨ ابن حجر السابق والصفحة ، البلاذري فوح البلدان 141

٩ كانت ترتجز رجزها يوم أحد في صفوف المشركين، وكألها بذلك تريد أن تمحو السعي بالحسن، لكأن تقول: نحن بنات طارق نمشي على النار .. الخ (راجع الواقدي فوح الشام 128/1)

١٠ الطبري : السابق 401/3

محاولات تشويه أيضا :

ورغم ذلك لم تمر هذه اللوحة الوضيئة من صور الجهاد الأموي دون أن تصيها محلولات التحريف والتشويه ، فقد روى ابن إسحاق عن وهب بن كيسان عن عبد الله بن الزبير قوله : كنت مع أبي — الزبير — عام اليرموك ، فلما تعبى المسلمون للقتال لبس الزبير لأمته ، ثم جلس على فرسه ، ثم قال لمولين له : احبسا عبد الله بن الزبير معكما في الرحل ؛ فإنه غلام صغير ، ثم توجه فدخل في الناس ، فلما اقتتل الناس والروم نظرت إلى ناس وقوف على تل ، لا يقاتلون مع الناس ، فأخذت فرسا للزبير كان خلفه في الرحل ، فركبته ، ثم ذهبت إلى أولئك الناس فوقفت معهم ، فقلت : أنظر ما يصنع الناس ، فإذا أبو سفيان بن حرب في مشيخة من مهاجرة الفتح وقوفا لا يقاتلون ؛ فلما رأوني رأوا غلاما حدثا ؛ فلم يتقوني ، فجعلوا — والله — إذا مال المسلمون وركبتهم الحرب للروم يقولون : إيه إيه بلأصفر ، فإذا مالت الروم وركبهم المسلمون قالوا : يا ويح بلأصفر ، فجعلت أعجب من قولهم ، فلما هزم الله الروم ، ورجع الزبير ، جعلت أحدثه خبرهم ، فجعل يضحك ويقول : قاتلهم الله ، أبوا إلا ضغنا ، وماذا لهم إن يظهر علينا الروم ؟ لنحن خير لهم منهم^١ .

وهذه الرواية تفوح منها رائحة الوضع والاختلاق ؛ ويبدو أن بعض الكذابين قد استغل الخلاف الذي نشب فيما بعد بين ابن الزبير وبني أمية في الزج باسمه في هذه الرواية وإدارة القصة عليه ؛ فان ابن إسحاق — راوي الخبر — يجعل وقعة اليرموك سنة 15 هـ في خلافة عمر ، مثله في ذلك مثل الواقدي ، أما المدائني وسيف بن عمر فيجعلانها سنة 13 هـ في آخر خلافة أبي بكر^٢ ، وقد ولد عبد الله بن الزبير عام الهجرة فله إذن من العمر يوم اليرموك خمس عشرة سنة حسب رواية الواقدي وابن إسحاق ، أو ثلاث عشرة حسب رواية الآخرين ، ومن كان في هذه السن في جزيرة العرب كان لا يعد غلاما حدثا ، بل كان يشترك أحيانا في القتال^٣ ، وفي هذه المعركة التي قلت فيها أعداد المسلمين عن عدوهم حتى شاركت النساء في القتال كان الأولى بالزبير — والمتوقع منه — أن يشرك ابنه في القتال ، لا أن يعطل به رجلين من المسلمين من مواليه ليحرساه .. ومن كان في هذه السن كيف لا يتحرز منه شيوخ قريش — ومنهم أبو سفيان — أن يظهروا أمامه نفاقا ، وأقل ما هنالك أن يفهم منهم قولهم ، وأن ينقله إلى الآخرين فتسقط أقدارهم في قومهم ؛ ثم كيف يتمنى

^١ الطبري : السابق 571/3 — 572 ، ابن حجر : الإصابة 414/3 وقد ضعف هذه الرواية ، الأصفهاني : الأغاني 333/6

— 334 ، المقرئ : الراع والتخاصم 29 — 30

^٢ الطبري : السابق 570/3 — 572 ، 441

^٣ أجاز رسول الله ﷺ سيرة بن جندب ورافع بن حديج وهما ابنا خمس عشرة سنة يوم أحد ، كما أجاز أسامة بن زيد وعبد الله بن عمر بن الخطاب وزيد بن ثابت والبراء بن عازب وعمرو بن حزم وأسد بن ظهير ، وكان لهم من العمر خمس عشرة سنة ، يوم الخندق (ابن هشام : السابق 8/3 ، الواقدي : المغازي 216/1)

أبو سفيان وشيوخ قريش نصر الروم على المسلمين وقادة الجيش المسلم في هذه المعركة من أولادهم ، بل فيهم ابنا أبي سفيان يزيد ومعاوية ، وكيف يصطحب من يتمنى نصر العدو معه زوجته وابنته ، ليكون العار عليه لو انتصر الأعداء فسبوه وسبوهن أو قتلوه جميعا ..

وفي عهد عمر بن الخطاب :

استمر عطاء بني أمية في خدمة الإسلام ؛ وكان عمر يتعهد الصالحين منهم^١ ، وقد استعمل منهم عددا ، منهم عتبة بن أبي سفيان على كنانة^٢ ، والوليد بن عقبة على الجزيرة^٣ ، غير أن عهده شهد علو نجم معاوية بن أبي سفيان ؛ وقد كان على عهد أبي بكر أحد قادة جيش أخيه يزيد الذي أصبح عاملا على دمشق بعد فتحها^٤ ، وفي بواكير خلافة عمر كان لمعاوية بلاء حسن وأثر جميل في فتح سواحل الأردن مع أخيه يزيد وعمرو بن العاص^٥ ، وكتب عمر أيضا إلى يزيد يأمره بغزو قيسارية على ساحل بحر الروم ، وقد استعصت من قبل على عمرو بن العاص فسار إليها يزيد — ومعه معاوية — وحاصرها ، ولكنه ما لبث أن مرض وأواخر سنة ١٨ هـ — فمضى إلى دمشق واستخلف عليها أخاه معاوية^٦ ، ولكن المدينة الحصينة استمرت على عنادها ، وظل معاوية يصمر على فتحها ويشدد عليها الحصار نحوًا من سبع سنين^٧ حتى فتحها بعد أن هزم أهلها هزيمة مروعة^٨ ، وكان معاوية أحد الشهود على صلح عمر بن الخطاب لأهل بيت المقدس بعد فتحها سنة ١٥ هـ^٩.

وكان طاعون عمواس بلاء حصد كثيرا من المسلمين بالشام وبعض خيرة قوادهم هنالك ، فأصيب فيه أبو عبيدة بن الجراح أمير حمص والقائد العام لجيوش الشام ويزيد بن أبي سفيان أمير دمشق^{١٠} ، فلما انتهى إلى عمر ذلك أمر معاوية على جند دمشق وخراجها ، وشرحيل بن حسنة

^١ راجع الطبري : السابق 278/4 ، ابن الأثير الكامل في التاريخ 53/3 عن موقفه مع سعيد بن العاص ، وانظر :

الطبري : السابق 221/4 ، ابن الأثير : السابق 33/3 عن موقفه مع هند وأبي سفيان ومساعدته لهما في التجارة ..

^٢ الطبري : السابق 220/4

^٣ السابق 54/4 - 56

^٤ السابق 394/3

^٥ البلاذري : فوح البلدان 124

^٦ السابق 146

^٧ السابق 147

^٨ الطبري : السابق 604/3

^٩ السابق 609/3

^{١٠} السابق 60/4

على جند الأردن وخراجها^١ ، وأرسل عمر إلى أبي سفيان فلما قدم عليه عزاه في ولده يزيد، فسأله عمن ولي بدله ، فقال : أخاه معاوية ، فقال أبو سفيان : وصلتك يا أمير المؤمنين رحم^٢ ، ثم إنه لما زار عمر الشام بعد طاعون عمواس عزل شرحبيل بن حسنة عن الأردن واستعمل معاوية ، فقال له شرحبيل : أعن سخطه عزلتني يا أمير المؤمنين؟ فقال عمر : لا ، وإنك لكما أحب ، ولكنني أريد رجلاً هو أقوى من رجل ، قال : نعم ، فأعذرني في الناس؛ لا تدركني هجعة ، فقام في الناس فقال : أيها الناس، إني والله ما عزلت شرحبيل عن سخطه ، ولكنني أريد رجلاً هو أقوى من رجل^٣ ..

وكان عمر بن سعد الأنصاري عاملاً لعمر على حمص ، فعزله ، وولاه معاوية ، وكان عمر صالحاً خيراً زاهداً ، فتكلم في ذلك الناس ، فقال عمر : لا تذكروا معاوية إلا بخير ، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : اللهم اهد به^٤ ..

ولما ذكر معاوية مرة أخرى عند عمر ، وكأنهم يستكثرون أن يلي كل ما أصبح يليه ، وينال ثقة الخليفة الذي عزله أمثال خالد بن الوليد وسعد بن أبي وقاص وغيرهما من كبار الرجال ، لما ذكر عنده معاوية قال : دعوا فتى قريش وابن سيدها ، إنه لمن يضحك في الغضب ، ولا ينال منه إلا على الرضا ، ولا يأخذ من فوق رأسه إلا من تحت قدميه^٥ ، ومهما يكن في هذه الروايات وغيرها من مبالغة ، فإن ثقة عمر في معاوية تظل فوق مستوى الشبهة والشك ..

٣- جهود بامرنة لمعاوية على جبهة الشام :

لما تولى معاوية أمر الشام ، وانطلق عمرو بن العاص لفتح مصر ، أصبحت مهمة حماية الحدود الشمالية للدولة الإسلامية والتوسع منها منوطة بهذا الوالي الأموي النشط ؛ وقد كانت له في هذا المجال اليد البيضاء ، وتتلخص أهم إنجازاته العسكرية هنا في أمرين هما : سن نظام الصوائف والشواتي^٦ ، وتكوين أسطول بحري إسلامي لأول مرة في تاريخ الإسلام ..

^١ السابق 62/4

^٢ البلاذري فوح البلدان 146

^٣ الطبري : السابق 64/4 - 65

^٤ رواه الترمذي وقال حديث غريب (باب مناقب معاوية حديث رقم 3932) ، وقال ابن كثير : له ما يشهد له ، أي ما يشهد بصحته (البداية والنهاية 122/8) وقيل إن عمر بن سعد طعن في عصر عثمان فاستغنى من الولاية فأذن له وضم حمص وقنسرين إلى معاوية وكانت ولاية عمر ، كما أنه ضم إلى معاوية فلسطين بعد وفاة عاملها عبد الرحمن بن علقمة الكناني فجمعت بذلك الشام لمعاوية (الطبري : السابق 289/4 - 290)

^٥ ابن كثير السابق 124/8

^٦ الصوائف هي : القوات الكبيرة التي تنتظم في جيش واجه غزو بلاد الروم في الصيف ، وكانت الصائفة تقوم بالغزو إذا دخل الخريف ، وطاب الهواء ، بعد أن يكون الناس قد أربعوا دوابهم ، وحسنت أحوالهم وأحوال خيولهم ، وقوى

- سن نظام الصوائف والشواتي :

لقد أصيب الروم على يد جنود الإسلام بهزائم مريعة متتالية فقدوا على أثرها الشام ومصر، بكل ما تمثلانه من أهمية اقتصادية وسياسية وعسكرية، غير أنهم لم يسلموا بهذه الهزائم، بل استمرت هجماتهم على الشام من خلال الدروب الجبلية التي تفصلهم عن باقي أجزاء إمبراطورية الروم، مما جعل عمر بن الخطاب يقول في جولته بالشام سنة 17 هـ: "والله لو ددت أن الدرب حمرة بيننا وبينهم، لنا ما دونه، وللروم ما وراءه"^١، وفي رحلته هذه إلى الشام سمى عمر الصوائف والشواتي، وسد فروج الشام ومسايلها^٢.

ومن المحتمل أن يكون هدف الروم من هجماتهم على المدن الإسلامية الحدودية منذ البداية، هو اعتماد ذلك كتدبير وقائي لحماية بلاد الروم وردع المسلمين، لكن استجابة معاوية كانت فوق التحدي، فقد نقل المعركة إلى بلاد العدو، وابتعد بالحرب عن بلاد المسلمين، وكان لابد لمعاوية - من أجل تحقيق ذلك الهدف - من تطوير وسائل الدفاع، واعتبار العواصم والثغور مجرد قواعد متقدمة واجبها تلقى الصدمة والإنذار، مع استخدام هذه القواعد مركز انطلاق للهجمات المضادة^٣. وقد قاد معاوية بنفسه بعض هذه الصوائف منها صائفة سنة 22 هـ حيث دخل بها بلاد الروم في عشرة آلاف^٤، وصائفة سنة 23 هـ حيث أوغل حتى بلغ عمورية؛ ومعه من أصحاب رسول الله ﷺ عبادة بن الصامت وأبو أيوب الأنصاري وأبو ذر الغفاري وشداد بن أوس^٥ ..

ومن الظهر الحامل للناس، فيجتمع المجاهدون للدخول في الصائفة إلى أرض العدو، ثم يفزون لعشر تخلو من يوليو فيقيمون فيها إلى وقت قفولهم منها ستين يوما أو أكثر، أما الشواتي؛ ومفرداتها شاتية: فهي القوات الكبيرة التي تنظم في جيش مهمته غزو بلاد الروم في الشتاء - ما بين أوائل شهر مارس حتى نهايته، وتكون واجبات الشاتية أقل عمقا، وأكثر قربا من الحدود الإسلامية؛ للإفادة من فترة ضعف العدو، وعدم استعداده، في توجيه ضربة قاسية ثم الانسحاب (ابن حرداذبة: لبد الخراج ص 259، بسام العسلي: معاوية بن أبي سفيان هامش ص 63-64)

^١ اليعقوبي: تاريخ اليعقوبي 133/2، والدروب هي المخار التي تخترق سلسلة الجبال الفاصلة بين بلاد الشام ودولة الروم "جبال الأمانوس"، وأشهر هذه الدروب محور أنطاكية - المصيصة - إقليم آيدن - القسطنطينية ومحور الجزيرة مرعش - طوانة - عمورية - القسطنطينية، بسام العسلي: معاوية بن أبي سفيان هامش ص ٦٤

^٢ الطبري: السابق 62/4

^٣ بسام العسلي: السابق ص 65، والثغور هي المدن والعواصم المجاورة لحدود الإمبراطورية البيزنطية وكانت هذه المدن والعواصم هي مراكز الحشد لجيوش المسلمين قبل انطلاقهم لأعمال الصوائف والشواتي، ومن هذه الثغور: قسرين وأنطاكية، وهارون الرشيد هو أول من أطلق على الثغور اسم العواصم، وكانت فيها جماعات دائمة تقيم الدفاع عنها، راجع هامش المرجع السابق 65

^٤ الطبري: السابق 160/4

^٥ السابق 241/4

— تكوين أسطول إسلامي والجهاد في البحر :

ويعود الفضل إلى معاوية في هذه المرحلة المبكرة إلى فتح باب الجهاد في البحر الذي أصبح ضروريا لحماية الشام ومصر، ومواجهة النشاط المتزايد للأسطول البيزنطي، وغاراته المتكررة على سواحل الإقليمين، وإمداداته للثائرين بهما، "وقد استطاعت عمليات الصوائف والشواتي أن تضع حدا للتهديدات البرية، لكن المدن الساحلية؛ بداية من أنطاكية ونهاية بالإسكندرية، بقيت تحت رحمة البحرية البيزنطية، وأدرك معاوية أيضا أنه من المحال تطوير عمليات الفتوح في أفريقيا ما لم يتم انتزاع السيطرة البحرية من البيزنطيين"^١ ..

وروى سيف بن عمر أن معاوية ألقى على عمر بن الخطاب رضي الله عنه في غزو البحر، وقال: يا أمير المؤمنين إن بالشام قرية يسمع أهلها نباح كلاب الروم، وصياح ديوكهم، وهم تلقاء ساحل من سواحل حمص، فاتهمه عمر لأنه المشير، فكتب إلى عمرو بن العاص — عامله في مصر — أن صف لي البحر، ثم اكتب إلي بخبره، فكتب إليه: يا أمير المؤمنين إني رأيت خلقا عظيما يركبه خلق صغير، ليس إلا السماء والماء؛ وإنما هم كدود على عود، إن مال غرق وإن نجأ برق .. فكتب عمر إلى معاوية: كيف أحمل الجنود على هذا البحر الكافر المستعصب، وثالله لمسلم أحب إلى مما حوت الروم، فإياك أن تعرض لي، وقد تقدمت إليك..."^٢، فأنهى معاوية عما كان صرح به، ولكن الفكرة ظلت تملأ عقله، ويراها أمرا لا بد منه، حتى إذا مات عمر وولى عثمان استأذنه في غزو البحر فأذن له بعد لأي^٣، فذهب معاوية بفخرها حتى لقبه بعضهم بأبي البحرية الإسلامية^٤ ..

٤- معاوية ومظاهر الملك في عهد عمر بن الخطاب:

كان معاوية الذي تربى في بيت السيادة والشرف في الجاهلية تدفع به عوامل البيشة والتربية إلى استشراف المكانة الأسمى، فمنذ صباه نظر إليه أبوه وقال: إن ابني هذا لعظيم الرأس، وإنه لخلق أن يسود قومه، فقالت أمه على الفور مستكبرة: "قومه فقط؟؟ ثكلته إن لم يسد العرب قاطبة"^٥ ..

^١ بسام العسلي: معاوية بن أبي سفيان ص 40 وربما لا يصدق الحديث عن ضمانات فتح أفريقية هنا عن عهد عمر بل عن عهد عثمان بن عفان (ض) لما انطلق عبد الله بن سعد، لتحقيق شيء من هذا..

^٢ الطبري: السابق 259/4

^٣ البلاذري: فتوح البلدان 134-135، الطبري: السابق 260/4

^٤ بسام العسلي: معاوية بن أبي سفيان ص 405

^٥ ابن كثير: البداية والنهاية 118/8 وتوجد مبالغات كثيرة وتنبؤات عن سيادة معاوية منذ صغره، بل قبل ولادته

وكان أبواه اللذان خسرا المكانة البارزة بين المسلمين لتأخر إسلامهما يدفعان بابهما إلى إحراز ما فاقهما ، مدركين جدارته ، ومؤهلته للريادة والصدارة.. فلما أن ولاه عمر بعض أمره قالت له هند ناصحة : والله يا بني قل أن تلد حرة مثلك ، وإن هذا الرجل قد استنهضك في هذا الأمر ، فاعمل بطاعته فيما أحببت وكرهت .. وقال له أبوه: يا بني إن هؤلاء الرهط من المهاجرين سبقونا وتأخرنا ، فرفعهم سبقهم وقدمهم عند الله وعند رسوله ، وقصر بنا تأخيرنا ، فصاروا قادة وسادة ، وصرنا أتباعا ، وقد ولوك جسيما من أمورهم ، فلا تخالفهم ، فإنك تجرى إلى أمد فئافس ، فإن بلغت أورتته عقبك " ١ ..

وكانت شخصيته المتميزة تظهر حتى في أيام عمر ، وبين كبار الصحابة الفاتحين في الشام ، ويبدو مسلكه المتفرد في المظهر والإدارة ، رغم إدراكه إمكان إنكار عمر وتغيره عليه ...

فلما خرج عمر إلى الشام تلقاه أمراؤه وفيهم معاوية قد خرج في موكب عظيم ، ثم راح إليه في موكب آخر ، فقال له عمر: يا معاوية ، تروح في موكب وتقدو في مثله ، وبلغني أنك تصبح في مزلك وذوو الحاجات ببابك ! فقال: يا أمير المؤمنين؛ إن العدو بها قريب منا ، ولهم عيون وجواسيس ، فأردت يا أمير المؤمنين أن يروا للإسلام عزا ، فقال له عمر: إن هذا لكيد رجل ليب ، أو خدعة رجل أريب ، فقال معاوية : يا أمير المؤمنين؛ مربي بما شئت أصر إليه ، قال: ويحك! ما ناظرتك في أمر أعيب عليك فيه إلا تركتني ما أدرى أمرك أم أمثاك ، فقال رجل: يا أمير المؤمنين ما أحسن ما صدر الفتى عما أوردته فيه ، فقال عمر: لحسن مواردته ومصادره جشمناه ما جشمناه " ٢ .

فبرهن الخليفة والوالي بذلك على فهم عميق لضرورات السياسة وتغير البيئة والمجتمع ، وأثر ذلك كله على التطوير السياسي لأدوات الحكم ، ومهما يكن من أمر فقد عظمت مكانة معاوية عند عمر رضي الله عنه ؛ فولاه أهم أقاليم دولته ، وزاد في ولايته ، ولم يعزله ، على كثرة من كان يعزل من عماله وأمرائه ، وكان معجبا بذكائه وإدارته ولا يكتف ذلك الإعجاب حتى قال يوما لجلسائه : " تذكرون كسرى وقيصر ودهاءهما وعندكم معاوية " ٣ !؟ ..

١ ابن كثير : السابق 118/8 ، البلاذري : أنساب الأشراف 9/1 وربما كان الحديث عن توريث السيادة هنا لا يعني توريث الحكم ؛ فقد كان ذلك يبدو أمرا مستبعدا في ذلك الوقت من خلافة عمر بن الخطاب ، فيجب أن يحمل ذلك على ما يرثه الابن من شرف أبيه وعزه ومكانته ..

٢ الطبري : السابق 331/5 ، ابن كثير : السابق 124/8 - 125

٣ الطبري : السابق 330/5

المبحث الثالث

الأمويون في خلافة عثمان رضي الله عنه

لم يكن استخلاف عثمان دسيسة أموية جاءت نتيجة محاباة عبد الرحمن بن عوف — صهر عثمان — له دون بقية أعضاء مجلس الشورى الذي شكله عمر بن الخطاب ليتولى مهمة اختيار الخليفة الجديد .. أو دون علي بن أبي طالب بوجه خاص ، فقد كان القوم أتقى لله وأحرص على الأمة وأكرم على نفوسهم مما يتصور بعض المؤرخين والباحثين ^١ ، وقد كان بوسع ابن عوف ألا يخرج نفسه من أصحاب الشورى ليختار لهم بعد مشاورة الأمة التي ظل يعانيتها ثلاثة أيام لم يكتحل فيها بنوم ^٢ ، ولو فعل ذلك لأنجى نفسه من مغبة ذلك الاتهام ، وربما يقع عليه اختيار بقية أصحابه ليكون الخليفة المنتظر ، وما كان ذلك مستبعدا إزاء اختلاف ابني عبد مناف عثمان وعلي .. ولو أراد ابن عوف أن يحايي أحدا لحايي ابن عمه سعد بن أبي وقاص الزهري فهو أقرب إليه من عثمان ، ولكنه شاور الناس لما وجدهم يعدلون أحدا بعثمان ثم علي ، مع تفضيل أكثرهم عثمان لئنه وسماحته بعد شدة عمر رضي الله عنه ^٣ ، وبعد انقضاء المهلة التي حددها عمر — ثلاثة أيام — دعا عبد الرحمن عليا وعثمان في المسجد أمام الناس ، فعرض على كليهما أن يعطيه عهد الله وميثاقه إن ولي أمر المسلمين أن يعمل فيهم بكتاب الله وسنة رسوله وسيرة الخليفين من بعده أبي بكر وعمر ، فقال علي : أرجو أن أفعل وأعمل بمبلغ علمي وطاقتي ، وقال عثمان : نعم ، ولم يتردد ، فبايع عثمان ^٤ ، فكان عرضها على علي أولا قبل عثمان ؛ وما كان في شرطه غبن أو شبهة ..

والحق أنبيعة عثمان كانت نموذجاً للشورى الإسلامية في أروع صورها ، ولم يتحقق ذلك على هذا النحو في استخلاف أبي بكر وعمر ، ولن يتحقق كذلك في استخلاف علي فيما بعد ،

^١ راجع في الشبهات حول موقف بني أمية من استخلاف عثمان وخلافته : العقاد : عبقرية علي 101-102 ، د. محمد جمال سرور : الحياة السياسية في الدولة العربية الإسلامية 57 ، فلهوزن : تاريخ الدولة العربية 39 ، جرجي زيدان : تاريخ التمدن الإسلامي 63/4 ، د. يعضون : الحجاز والدولة الإسلامية ص 61 ، بروكلمان : تاريخ الشعوب الإسلامية 132/1-133 ، د. الخربوطلي : تاريخ العراق 14

^٢ الطبري : السابق 232/4

^٣ كانت المرأة ترقص ولدها لتقول :

أحبك والرحمن حب قریش لعثمان

(ابن عبد ربه العقد الفريد 285/4 ، الذهبي : تاريخ الإسلام 74/2 ، د. مصطفى حلمي : نظام الخلافة 62)

^٤ الطبري : السابق 233/4

ولذلك كان أحمد بن حنبل يقول: "ما كان في القوم أوكد بيعة من عثمان ، كانت يجمعهم " ؛
وصدق أحمد ، فلو قدر أن عبد الرحمن بايعه ولم يبايعه علي وطلحة والزبير وأهل الشوكة لم يصبر
إماما " ^١ ، وقد كان أصحاب النبي ﷺ وأعلم الناس بعثمان يشهدون له أنه كان أجدر الناس
بالخلافة وأتقاهم لله تعالى ^٢ ..

دعوى محاباة عثمان بني أمية واستغلالهم خلافته :

يكثر المؤرخون من الحديث عن محاباة عثمان أقاربه وسيطرتهم على أزمة الحكم في عهده ،
حتى أثاروا عليه نقمة كثير من الناس ، فثاروا ناقمين عليه ضعفه وإطلاقه يد ذوى قرباه في شئون
الدولة ، ويذكرون من أقاربه هؤلاء مروان بن الحكم والحارث بن الحكم وعبد الله بن سعد بن أبي
السرْح ؛ وهؤلاء الولاة متهمون بالعداء للإسلام قبل الفتح " ، كما أنه استعمل عبد الله بن عامر
على البصرة ، والوليد بن عقبة على الكوفة ؛ ثم عزله لما اقم بشرب الخمر والاستهتار بالدين وولى
مكانه سعيد بن العاص الأموي ، بينما كان معاوية عاملا على الشام ^٣ ..

ومن الواضح أن هذه الرؤية المتحاملة على الأمويين متأثرة بالدعاية النشيطة ضدهم ، وأن
الدراسة الدقيقة جديرة بتصحيح الصورة وجلاء الحقيقة .. فبعض هذه الأسماء التي ذكرها الرواة
والمؤرخون قد وليت وظائف لا خطر لها ، وهي أسماء لم يعرف لها شأن أو دور بارز في توجيه شئون
الدولة أو أحداث العصر ، مثل الحارث بن الحكم الذي يذكرون أنه ولي الإشراف على أسواق المدينة
، وقد ذكر الديار بكري أن عثمان جعل إليه سوق المدينة ليراعى أمر المائيل والموازين ؛ فتسلط
يومين أو ثلاثة على باعة النوى ، فاشتره لنفسه ، فلما رفع ذلك إلى عثمان أنكره عليه وعزله ، وقال
لأهل المدينة : إني لم آمره بذلك ، "ولا عتب على السلطان في جور بعض العمال إذا استدرك ذلك
بعد علمه " ^٤ ..

وبعض هذه الأسماء ضخمت الروايات دورها وخطورتها مثل مروان بن الحكم ، الذي
يرون أنه أصبح مستشار عثمان " الذي أطلقت يده في إدارة شئون الدولة ؛ حتى ليصح أن يقال إن

^١ ابن تيمية: المنتقى من منهاج الاعتدال 58-59 ابن سعد : الطبقات الكبرى 43/3 ، ابن عساكر : تاريخ دمشق
ترجمة عثمان ص 205 ، ابن الجوزي : صفة الصفوة 118/1

^٢ ابن سعد : الطبقات الكبرى 43/3 ، ابن عساكر : تاريخ دمشق ترجمة عثمان ص 205 ، ابن الجوزي : صفة الصفوة
118/1

^٣ د. محمد حلمي : الخلافة والدولة في العصر الأموي 76-77

^٤ محمد مهدي شمس الدين : ثورة الحسين 40

^٥ تاريخ الخميس 268/2

السلطات الفعلية أصبحت كلها في يده ^١ ، ولم يكن مروان بالتأكيد المستشار الأوحى للخليفة ، الذي كان يستشير كبار الصحابة وصغارهم ، ولم يكن بمعزل عن قادة الرأي في مجتمع الإسلام ، وكذلك لم يكن مروان الوزير الذي تجمعت تحت يده سلطات الدولة ، إنما كان كاتباً للخليفة ، وهي وظيفة تستمد أهميتها من قرب صاحبها من أذن الخليفة وخاتمه ، ونحسب أن مروان كان أتقى لله من أن يأتي في عمله بما يضر مصلحة المسلمين أو خليفته وابن عمه ، الذي يستمد قوته ومكانته منه ، أما ادعاء توريطه عثمان وإثارة الناس عليه لتنتقل الخلافة بعد ذلك إلى بني أمية فافتراض لا دليل عليه ، ولم تنتقل الخلافة إلى بني أمية إلا بعد أهوال جسام لم يكن لمروان فيها دور خطير.. ثم إن عثمان لم يكن ضعيف الشخصية حتى يتمكن منه كاتبه إلى الحد الذي يتصوره الرواة ^٢ ، وسوف نرى بعد أن مروان لم يكن ذلك الرجل الشرير الذي يتحدثون عنه ^٣ ، ولا ذنب لمروان بن الحكم إن كان الرسول ﷺ قد نفى أباه الحكم بن أبي العاص لذنوب آتاه ، " لأنه كان صغيراً لم يجر عليه القلم ، زملن النبي ﷺ ومروان لم يبلغ الحلم باتفاق أهل العلم ، بل غايته أن يكون له عشر سنين أو قريب منها ، وكان مسلماً ظاهراً وباطناً ؛ يقرأ القرآن ويتفقه في الدين ، ولم يكن قبل الفتنة معروفاً بشيء يعاب فيه ، فلا ذنب لعثمان في است كتابه ، وأما الفتنة فأصابت من هو أفضل من مروان ^٤ ، بل إن خبر طرد النبي ﷺ لأبيه ضعيف سنداً ومتناً ، وقد تعقبه شيخ الإسلام ابن تيمية فأوضح قائلته وضعفه ^٥ .

وبعض هذه الأسماء لا تربطها بعثمان وشائج القرابة القريبة ، وهناك في بني أمية من كان أقرب إلى عثمان منهم ، مثل عبد الله بن سعد بن أبي سرح الذي لم يكن أحد بني عمومة عثمان ، فهو عامري من بني عامر بن لؤي ، وصلة قرابته لعثمان أنهما أخوان من الرضاعة ^٦ ، وإذا كان قد ارتد عن الإسلام في حياة النبي قبل فتح مكة فقد عاد وأسلم واستأمن له عثمان رسول الله فآمنه ، ثم حسن إسلامه ، وولاه عمر بن الخطاب صعيد مصر لما كان عمرو بن العاص والياً عليها ، ثم طلب بعض أهل مصر من عثمان استعمال ابن سعد الذي كان آنذاك عاملاً على الخراج بدل ابن العاص ، فوافقهم عثمان ، وقد كان على حد تعبير الليث بن سعد فقيه مصر: "محموداً في ولايته ، وغزاً ثلاث غزوات كلها لها شأن وذكر ، لغزاً أفريقية سنة سبعة وعشرين وقتل ملكهم جرجير.. وغزاً غزوة

^١ د. حلمي : السابق 76

^٢ راجع العقاد : ذو النورين عثمان ص 74-75

^٣ انظر ص من هذا البحث

^٤ ابن تيمية : منهاج السنة 197/3

^٥ السابق 195/3-196

^٦ ابن هشام : السيرة النبوية 20/4 ، إحسان إلهي ظهير : الشيعة والتشيع 110

الأساود حتى بلغ دملقة (بالنوبة) وذلك سنة إحدى وثلاثين ، فهادهم ثم غزا غزوة ذات الصواري سنة 34 هـ^١ ، وفيها قهر المسلمون الروم في البحر.

أما ولاته على العراق الوليد بن عقبة ثم سعيد بن العاص على الكوفة وعبد الله بن عامر على البصرة ، فقد كانوا أكفاء حلما كرماء فاتحين ، كما تشهد بذلك تراجمهم وأقوال المؤرخين عنهم ؛ حتى بعض المتحاملين على بني أمية^٢ ، وقد رمي بعضهم باقتحامات باطلة روجتها جماعة السبئية في بيئة العراق القبلية المضطربة ، ولكنها عند النقد والتمحيص لا تثبت ، مثل ما زعموه من شرب الوليد بن عقبة الخمر ، ومن اتهمه بالفسوق وأنه المعنى بقوله تعالى : " إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا " ، وقد أوضحت روايات الطبري أسباب الاقتحام الأول وزيفه^٣ ، كما أوضحت بحوث بعض العلماء فساد الاقتحام الثاني أو ضعفه^٤ ..

ولم تكن ولاية العراق — في هذه الفترة — هدفا يسعى إليه ، أو مكافأة يرجى نوالها ، ولو كان عثمان يريد مكافأة هؤلاء الرجال لولاهم غير العراق من الولايات المستقرة ، أو لأغدق عليهم الإقطاعات والأموال وهم في مأمن من الشبهات ، وعافية من الابتلاءات ، ثم إنه لم يتدبى خلافته بتولية هؤلاء ، فقد ولاهم بعد شكوى أهلها من عمالها الصلحاء السابقين كسعد بن أبي وقاص على الكوفة وأبي موسى الأشعري بالعراق وقد اقم العراقيون هذين الصحابييين الجليلين كما اقموا من تلاحما من بني أمية .. كما انه لم يول أيا منهم رغما عن رغبة أهل مصر ، ولم يتوان في عزله لما ظهرت شكايتهم رغم وضوح افتراءها..

ونحن نعلم أن العراق قد أضجر من قبل ذلك عمر بن الخطاب حتى ضج بالشكوى من أهله وأهله أمرهم حتى كان يقول : " وأي نائب أعظم من مائة ألف لا يرضون عن أمير ، ولا يرضى عنهم أمير " ، كما لم يستقم حكمه لعلي بن أبي طالب بعد ذلك حتى قتل بيد أحد أهله ، ودفع العراقيون باضطراب أمورهم الحسن بن علي إلى التنازل عن الخلافة لمعاوية ، كما أنه ظل في خلافة الأمويين موطن الثورات وملاذ الخارجين ...

^١ الكندي : ولاية مصر وقضاها 17-18 وابن حجر : الإصابة 317/2

^٢ راجع طه حسين : الفتنة الكبرى 188/1-189 ، العقاد : ذو النورين عثمان 201-202 ، بندلي جوزي : من تاريخ

الحركات الفكرية في الإسلام ص 60 مع التحفظ على ما ذهبوا إليه

^٣ سورة الحجرات آية 6

^٤ الطبري . السابق 271/4-278

^٥ ابن العربي . العواصم من القواصم ص 102 ، 106

^٦ الطبري السابق 165/4

ورغم كثرة ما قيل عن سيطرة الأمويين على مقاليد الأمور في خلافة عثمان فإن حقائق التاريخ تثبت أن كثيرا من المناصب كانت بعيدا عنهم مثل القضاء وبيت المال والشرطة والنيابة عن الحج وباقي الولايات الإسلامية^١ ..

ويحفظ لنا التاريخ مثالا واضح الدلالة على أن عثمان لم يكن يولي من بني أمية إلا الأكفء ، فقد رفض أن يولي محمد بن أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة أية ولاية رغم أنه طلب ذلك منه ، وقال له : " يا بني لو كنت رضا ثم سألتني العمل لاستعملتك ولكن لست هناك " ، رغم أنه نشأ يتيما في حجره ، وكان عثمان والي أيتام أهل بيته ، فقال ابن أبي حذيفة : فأذن لي فلأخرج فلأطلب ما يقوتني ، فقال عثمان: اذهب حيث شئت، وجهزه من عنده وحمله وأعطاه ، فذهب إلى مصر فكان زعيم الثائرين بها على عثمان وقائد المحرضين عليه^٢ ، وما كان أغنى عثمان عن ذلك لو كان كما يزعم الرواة .. ولكنه لم يكن ذلك الرجل الذي يحايي أقاربه على حساب المسلمين، فيوما وقف أبو سفيان ببابه وقد اشتغل ببعض مصالح المسلمين ؛ فحجبه ، فقال له رجل أراد أن يغريه : يا أبا سفيان ما كنت أرى أن تقف بباب مضري فيحجبك ، فقال شيخ بني أمية : لا عدمت من قومي من أقف ببابه فيحجبني^٣ ..

علي أيضا ولي أقاربه :

ليس من سبيل إلى إنكار بر عثمان بأهله وأقاربه من بني أمية ، بل ليست هناك حاجة إلى إنكار ذلك ، فقد كانت هذه فضيلة كبرى من فضائل عثمان ذكرها له علي بن أبي طالب عليه السلام في قوله عنه : "كان أوصلنا للرحم وأتقانا لله"^٤ ، وقد جمعت هذه الجملة القصيرة أطراف هذه القضية، فعثمان بار بأهله واصل لهم ، ولكنه تقى الله لم يعمل به حبه لأهله إلى غشيان محرم..

وقد كان عمر بن الخطاب يعرف بنظرته الملهمة هذه السجية في عثمان، كما عرفها في علي ، وكان يخشى إن تولى أحدهما خلافة المسلمين أن يصل به بره بأهله إلى تفضيلهم^٥ عن سواهم وتقريبهم عن عداهم، وحملهم على رقاب الناس ، وقد حذرهما ذلك في مرض وفاته وفي وصاته لهم^٦ .. غير أن عثمان بعد مضي فترة من خلافته ، وعلي منذ بداية استخلافه ، قد وليا من أقاربهما بعضهم ، ولعل

^١ خليفة بن خياط: تاريخ خليفة 157/1 ، اليعقوبي : السابق 137/2 ، 176

^٢ الطبري : السابق 399/4 ، ابن الأثير : الكامل 135/3 والعقاد : ذو النورين عثمان 228 ؛ وانظر في تأليه مصر علي عثمان الكندي : ولاية مصر وقضاها 19 و الطبري : السابق 292/4 .

^٣ ابن عبد ربه : العقد الفريد 83/1

^٤ ابن الجوزي : صفة الصفوة 118/1

^٥ الإمامة والسياسة 25/1

ذلك كان مرتبطا بثقة كل منهم فيمن حوله في هذه الأجواء التي تنبض بالشك والخصومة والشكوى المستمرة ؛ فلم يجد كلاهما أخلص له ولقضيته في بعض الأوقات والمواطن من بعض أهله ..

وإذا كان ذلك مشهورا عن عثمان، للدعاية السبئية والشيعة ضده فإن عليا عليه السلام قد ولى في خلافته ابن عمه قثم بن العباس على مكة وعبيد الله بن العباس على اليمن^١ ، وعبد الله بن عباس أخاهم على البصرة ، وولى ربيبه وابن زوجته محمد بن أبي بكر على مصر^٢ ، وولى صهره وابن أخته جعدة بن هيرة على خراسان^٣ ، كما كان على عسكريه ابنه محمد بن الحنفية ، وكان علي نفسه بالكوفة ، وقد ناب عنه في الحج سنة 36 هـ عبد الله بن عباس ، وسنة 37 هـ قثم بن عباس وسنة 38 هـ عبيد الله بن عباس^٤ ، وهؤلاء أكثر من استعملهم عثمان وهو يلي بلاد الإسلام كلها ، وعلى عليه السلام لم يرفض معاوية وأهل الشام بيعته لم يكن يحكم سوى العراق والمشرق والحجاز ، ولم يدم له حكم مصر ولا استقام له حكم الحجاز..

وقد أحس أحد الثائرين على عثمان وكبار معاوين علي بذلك ، وهو الأشتر النخعي فقال متعجبا متضجرا : "علام فتلنا الشيخ ؟ ١ - يعني عثمان - إذ اليمن لعبيد الله والحجاز لقثم ، والبصرة لعبد الله ، والكوفة لعلي ؟ " ..

اتهامات أخرى للأمويين وعثمان :

ومن أخطر هذه الاتهامات القول بإعطاء عثمان بعض أقاربه الأمويين من مال الله بسخاء ، وقد رد بعض العلماء على ذلك بأن عثمان كان يعطي أقاربه من ماله الخاص ، وكان من أغنى أغنياء العرب ، وهو كبير قومه والمنظور إليه في ذلك ، مع ما عرف عنه من كرم وحياء ، وهو يختلف هنا عن أبي بكر وعمر ، فلم يكن لهما مثل ماله ، ولم يكن بنو تيم وبنو عدي مثل بني أمية في كثرة العدد ، وذهب بعض العلماء إلى القول بأنه أعطى بعضهم من مال المسلمين اعتقادا بأن لهم حقا في سهم ذوي القربى ، وأن ذوي القربى هم أقرباء الإمام باعتباره خليفة للرسول في حكم المسلمين ، أو أنه أعطى بعضهم لحسن بلائه وعظيم غنائه ، مع أنه قد عاد في بعض هذه الأعطيات لما عاتبه الناقمون عليه^٥ ، أما عثمان نفسه فقد دافع عن نفسه في ذلك فقال : " وقالوا : إني أحب أهل بيتي وأعطيتهم ؛ فأما حيي فإنه لم يعمل معهم على جور ، بل أحمل الحقوق عليهم ، وأما إعطاؤهم فإني إنغا أعطيتهم من

^١ اليعقوبي : السابق 179/2

^٢ وأمه: أسماء بنت عميس الخثعمية كانت زوجة لأبي بكر ثم تزوجها علي (ض) فيما بعد ..

^٣ وأمه أم هانئ بنت أبي طالب بن عبد المطلب

^٤ اليعقوبي : السابق 213/2

^٥ الطبري : السابق 492/4

^٦ السابق 345/4

مالي ، ولا أستحل أموال المسلمين لنفسي ، ولا لأحد من الناس ، ولقد كنت أعطي العطية الكبيرة الرغبة من صلب مالي زمان الرسول ﷺ وأبي بكر وعمر رضي الله عنهم — وأنا يومئذ شحيح حريص — أفحين أتت علي أسنان أهل بيتي ، وفني عمري ، وودعت الذي لي في أهلي ؛ قال الملحدون ما قالوا ؟ " ١ ..

وقد اتهم بعض بني أمية بالمشاركة في تأليب الثائرين على عثمان ، وصاحب النصيب الأعظم في ذلك هو مروان بن الحكم الذي يزعمون أنه كتب رسالة إلى عامل عثمان على مصر يأمره فيها باسم الخليفة بقتل بعض الثائرين عليه ، وقد كان عثمان سكنهم لما أتوا إليه واعتبهم وقضى بذلك على نذر الخطر القريب .. فلما علم الثائرون بذلك في الطريق ، وألقوا القبض على حامل هذه الرسالة قدموا على عثمان فحاصروه حتى قتلوه ^٢ ..

ولا مصلحة لمروان في قتل ابن عمه عثمان ، ولقد دافع عنه حتى ارتث من بين القتلى وظن الناس أنه قتل ^٣ ، والإسلام ، بل وطبيعة الحياة العربية ؛ تأبى على مروان أن يمكر بسيدته لتحقيق أمل غير مضمون ؛ لو كان كما يزعمون يخطط لحكم بني أمية المطلق ^٤ ، وظروف هذه الحادثة تشير الشكوك حول مصدر هذه الرسالة والغرض منها ، فقد كان حامل الرسالة نفسه مثيرا للشك ، فهو يظهر ثم يختفي ؛ يكاد يقول لمن حوله من الثائرين : خذوني فإن معي أمرا بقتلكم ! ، وكيف يرسل مروان رسالة إلى عامل عثمان بمصر — ابن أبي سرح — وهو يعلم أنه قد استأذن الخليفة للقدوم إليه للمشاورة في بعض أمره ، وأنه آنذاك ليس موجودا بمصر ^٥ ، وإن نص هذه الرسالة ليختلف اختلافا كبيرا بين الروايات المختلفة ، فتارة يأمر بقتلهم وتارة بجلدهم وتارة بقطعهم وصلبهم ^٦ ، وإنه لما عاد ثوار مصر الذين وجدوا الكتاب المزور هذا لم يعودوا وحدهم ، بل عاد معهم أهل البصرة والكوفة من الثائرين ؛ فباغتوا المدينة بالتكبير وسيطروا عليها تماما بعد أن ضمنوا تفرق المدافعين عنها ، فكيف عادوا جميعا في وقت واحد وقد تفرقوا واختلفت طرقهم نحو أمصارهم ؟ وقد اكتشف

^١ الطبري : السابق 347/4 — 348 ، وانظر ابن تيمية : منهاج السنة النبوية 190/3 — 191 ، الديار بكرى : تاريخ الخميس 267/2 — 268

^٢ الطبري : السابق 371/4 — 378 ، ابن عبد ربه العقد الفريد 392/4 — 393

^٣ راجع الطبري : السابق 380/4 — 381

^٤ د. بيضون الحجاز والدولة الإسلامية 162 — 163

^٥ الطبري : السابق 378/4

^٦ راجع د. شعوط : أباطيل يجب أن تمحي من التاريخ ص 259

علي عليه السلام ذلك فقال لهم : "وكيف علمتم يا أهل الكوفة ويا أهل البصرة بما لقي أهل مصر.. وقد سرتهم مراحل ، ثم طويتم نحونا ؟ هذا والله أمر أبرم بالمدينة " ١ ..

ولم يكن هذا هو الكتاب المزور الوحيد في هذه الفتنة التي قاد أحداثها تنظيم غاية في الدقة والبراعة والسرية ، فقد سبق أن زورت عدة رسائل على لسان بعض الصحابة يدعون فيها أهل الأمصار للثورة على عثمان ^٢ ، ونحن نعلم أيضا أن بعض زعماء الثوار قد تخلفوا بالمدينة فلم يذهبوا إلى أمصارهم لما تفرق الثوار، ولم يكن ذلك فيما يبدو إلا لتزوير ذلك الكتاب والاحتيسال لإعادة المتآمرين واستئناف المهمة التي جاءوا لأجلها ^٣ ..

الخلاصة:

نصل من ذلك كله إلى نتيجة واضحة مؤداها أن عثمان كان حقا شديد الحب لأقاربه وأنه ولى بعضهم عدة ولايات، ولكن ذلك لم يمل به إلى غشيان محرم ، أو إساءة السيرة والسياسة ، وقد كان علي عليه السلام أيضا يحب أقاربه ويوليهم الولايات أكثر مما فعل عثمان ، بل كان ولاية عثمان عند التحقيق أكفأ في السياسة وأقدر في الإدارة من ولاية علي ، ولم يكن لسياستهم دور مؤكد في إثارة الناس على عثمان ، بل إن الدور الأكبر في ذلك يعود إلى براعة تنظيم السبئية الذين سمموا الجو بالإشاعات الكاذبة مستغلين لين الخليفة ورغبته في المسالمة والموادعة وشفقته من إراقة الدماء أو العنف مع بعض من يظهرون الإسلام ، وقد كان من مصلحة بني أمية استمرار هذا النظام ، لأن فيه على أية حال شرف لهم وتفضيل ، ولذا فقد دافعوا عن عثمان ضد الثائرين عليه في المدينة ما استطاعوا ، حتى إذا قتل الخليفة ظلما حمل معاوية لواء الثار له كما سيأتي ..

^١ الطبري : السابق 351/4

^٢ ابن العربي : العواصم من القواصم 140 ، 142

^٣ محب الدين الخطيب : هامش المتن من منهاج الاعتدال لابن تيمية 377

المبحث الرابع

الأمويون في الطريق إلى الخلافة

مقدمة: الدولة الإسلامية بين عهدين ودور التطور الاجتماعي:

إن الأسباب الحقيقية التي أدت إلى الثورة على عثمان لم تنته بقتله، بل ظلت تأثيراتها وظلالها تنسحب على الحياة الإسلامية بشكل ظاهر في الفترة التي تلت ذلك وشهدت استخلاف علي بن أبي طالب ورفض معاوية البيعة له وصراعه ضده، حتى قتل علي ودانت بلاد الإسلام لمعاوية .. إذ إن أسباب الثورة لم تكن — كما ظهرت في شكلها البسيط — ترجع إلى غضب جماعة من الرعية ممن بعض تصرفات الخليفة أو عماله على الولايات .. بل تعود إلى تغيرات اجتماعية عميقة، ظلت تعمل في صمت وقوة لا يلحظهما كثير من الناس، حتى ظهرت على ذلك الشكل العنيف المتفجر بدءاً من النصف الثاني من خلافة عثمان، وبلغت قمة فورانها في الثورة التي أدت إلى استشهاده رضي الله عنه.

فالدولة الإسلامية التي كانت على عهد الرسول الكريم ﷺ وقبل فتح مكة مترابطة متجانسة، تلتقي فيها رغبات القيادة والأمة، ويلتف أفرادها حول عقيدة واحدة، يحاولون جاهدين التمثيل الكامل لها، لم تعد كذلك، فهي لم تعد تشمل جماعة المهاجرين والأنصار فقط، بل دخل الناس في دين الله أفواجا بعد فتح مكة، ودفعت الفتوحات في عهد أبي بكر وعمر وعثمان بالأعداد الغفيرة من البشر إلى الإسلام، وهم من أجناس شتى وأمم مختلفة، فالتقى هؤلاء هؤلاء، وتأثروا بهم وبأغسلط معيشتهم وألوان حضارتهم .. لقد أصبحت دولة الإسلام دولة عالمية بما تحوى هذه الكلمة من تغيرات ومسئوليات .. والعامل العقدي الذي كان صاحب الكلمة الأولى والدور الأكبر في البناء النفسي للأمة لم يعد في مثل قوته وحيويته إذ تقلص عدد رواده بمضي الزمن، وأصبحوا في الناس كأنهم شامة، وأين أعداد الفئة الممتازة من المهاجرين والأنصار الذين تحملوا التضحيات الأولى الجسيمة من أجل الإسلام؛ في أعداد القبائل الضخمة التي دخلت في الإسلام بعد ذلك، والتي سرعان ما ارتدت بعد وفاة النبي ﷺ وسرعان ما عادت أيضا إلى الإسلام من جديد، ولم يطل بهم الوقت حتى كانوا هم أبطال الفتوحات الكبرى، وأهل الأمصار الجديدة، وأصحاب الفضل الأول في فيض الغنائم الهائل الذي سال على المسلمين والدولة، ومارس دوره في تغير كثير من النفوس، التي تراوحت بين التثبث بقيم الزهد والتمتع بالرزق الحلال .. فظهرت ضروب من الترف والتنعيم لم يكن للمسلمين والعرب فيما مضى علم بها .

ورغم خطورة الدور الذي بدأت تمارسه هذه القبائل في تلك الأمصار فإن التطور الاجتماعي المطرد والمتلاحق لم يواكبه تطور سياسي على ذات المستوى، فلم تبذل جهود موازية وكافية لتربية أفراد هذه القبائل على قيم الإسلام الأصيلة وروح العقيدة المتوهجة، ومعاني النظام والجماعة وضرورة الطاعة وأساليب الحكم في الدولة لا القبيلة .. ولم تبذل جهود موازية لإشراك هذه القوى

الجديدة في إدارة الأمور، حيث ظل أهل الحل والعقد والأمر والنهي — كما كانوا من قبل — من تلك الجماعة الممتازة من أصحاب النبي ﷺ الأولين، وظلت قريش تتمتع إلى جانب الإدارة السياسية للدولة بالنصيب الأكبر من الغنائم وثمار الفتح، إذ إن نظام العطاء الذي وضعه عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يقضي بتفضيل السابقين إلى الإسلام والأقربين إلى رسول الله ﷺ، وكلا الصنفين من قريش! وهذا النظام — وإن بدا صالحا في وقته — كان يجب أن يتطور بعد ذلك حتى لا تثور نقمة تلك القبائل على قريش والخلفاء المنتمين إليها!

إن هذه العوامل كما هو واضح غير مرتبطة بشخص عثمان وحده ولكن حدثا صادفت وجوده خليفة، فقد كانت تلك الأسباب وراء تملل عمر بن الخطاب من رعيته وأواخر حياته وتململهم منه^١، وكانت وراء قتل عثمان، وكانت وراء بعض سلوك علي لما استخلف، وفشل سياسته في العراق، ووراء امتناع معاوية عن بيعته والصراع بينهما ..

١- ظروف بيعة علي وامتناع معاوية:

كانت بيعة علي رضي الله عنه بالخلافة تختلف اختلافا كبيرا — في الظروف المحيطة بها — عن بيعة الخلفاء الثلاثة السابقين؛ أبي بكر وعمر وعثمان، الذين تمت بيعتهم في جو من الشورى والسكينة والرضا .. فقد تمت بيعة علي بعد ثورة عنيفة، مثلت سابقة خطيرة في حياة الأمة الإسلامية؛ حيث عدت جماعات من الأنصار ونزاع القبائل والأعراب الذين لا تعرف لهم سابقة في الإسلام، ولا فضيلة يمتازون بها على غيرهم، على مدينة رسول الله ﷺ ففرضت إرادتها على أهلها، وحاصرت خليفة المسلمين — وهو شيخ كبير — ثم ما لبثوا أن قتلوه، ولم تجد معهم نصائح المخلصين المشفقين، ولا رجاءات الخليفة المظلوم أن لا يفتحوا على المسلمين بابا من أبواب الشر لا يغللق، وإعلانه أمامهم توبته وبراءته من كل ما أخذوه عليه، فلما لم يثمر كل ذلك، أغلق عليه بابه، وهى الناس عن القتل وسل السيف بين المسلمين ورفض أن يدفع عن نفسه حتى مضى شهيدا في الشهر الحرام في البلد الحرام .. حتى ما استطاع إلا نفي يسير أن يدفنوه ليلا وفي تكتم شديد وعلى نحو لا يليق بصحابي جليل، خوفا من المعتدين وشفقة من إجرامهم^٢ .. فلما قتل عثمان بقيت المدينة خمسة أيام أميرها أحد المجرمين واسمه الغافقي بن حرب، وهم يلتمسون من يجيهم إلى القيام بأمر المسلمين فلا يجدون، فقد قُرب منهم علي، وتبرأ منهم طلحة والزبير، وبكتهم سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر^٣، غير أن ذلك لم يكن حلا، فإن الناس لما أفاقوا من هول المفاجأة أدركوا أنه لا بد للناس من إمام، وأمام إصرار السبئية وإرهابهم غشي الناس عليا رضي الله عنه يرجونه أن يقبل الإمارة، فقبلها بعد امتناع وتردد^٤،

^١ الطبري: السابق 213/4 - 214 حيث كان عمر يقول: "اللهم ملوني وملتهم، وأحسست من نفسي وأحسوا مني .. فاقبضي إليك"، وانظر السابق 397/4 حيث يقول الشعبي: "لم يمض عمر رضي الله عنه حتى ملته قريش" ..

^٢ راجع الطبري: السابق 412/4 - 415

^٣ السابق 432/4

^٤ السابق 434/4 - 435

وبايعة الناس، وجاء الثوار بأبرز المرشحين الآخرين للخلافة غير علي — طلحة والزبير — يتلونها تلا عنيفاً، فبايعا^١ ..

امتناع جماعة من كبار الصحابة عن بيعة علي عليه السلام :

ولقد أدى بروز قتلة عثمان في إتمام البيعة لعلي على عجل بغير استشارة كافية لأهل الشورى والقادرين على الحل والعقد إلى نفرة جماعة من كبار الصحابة من البيعة لعلي، كما تؤكد روايات عديدة، لا غضا من شأنه ولكن تخوفا من الدخول تحت سيطرة هذه العصابة دخولا يتعذر الخروج منه، ومن هؤلاء الصحابة من المهاجرين والأنصار: عبد الله بن عمر وسعد بن أبي وقاص وصهيب بن سنان الرومي وزيد بن ثابت ومحمد بن مسلمة وسلمة بن سلامة بن وقش وأسامة بن زيد وقدامة بن مظعون وعبد الله بن سلام والمغيرة بن شعبة وحسان بن ثابت وكعب بن مالك ومسلمة بن مخلد وأبو سعيد الخدري والنعمان بن بشير ورافع بن خديج وفضالة بن عبيد وكعب بن عجرة، ناهيك عن فر من بني أمية إثر سيطرة الثوار على المدينة ومقتل عثمان؛ مثل مروان بن الحكم والوليد بن عقبة وسعيد بن العاص وآخرون^٢ ..

ولما عظمت الفتنة وكان القتال بين علي وأصحاب الجمل وبين أهل الشام تخلف عن علي عليه السلام كثير من المهاجرين والأنصار وأعيان الصحابة حتى إنه يروى عن محمد بن سيرين قوله: "هلجت الفتنة وأصحاب رسول الله ﷺ عشرة آلاف فما حضرها منهم مائة؛ بل لم يبلغوا ثلاثين"^٣ ويقول الشعبي: "ما نفض في تلك الفتنة إلا ستة نفر بدريون ما لهم سابع"^٤.

٢- حجة معاوية في الامتناع عن البيعة:

ولا ريب أن معاوية في تخليه عن البيعة لعلي يسعه ما وسع هؤلاء الذين تخلفوا عنها من الحجبة والعذر، وقد كانت حجته في ذلك تركز إلى أساسين: الأول: هو اتهامه عليا بالتستر على قتلة عثمان — وهم قادة جيشه — والثاني: أنه يرى أن بيعة علي لم تنعقد بشكل يلزمه، لافتراق الصحابة أهل الحل والعقد بالآفاق والأمصار، فلم يحضرها إلا قليل منهم، وقد امتنع عليه بعض كبار الصحابة كما رأينا ..

وقد لخص معاوية وجهة نظره هذه في حوار مع رسل علي عليه السلام لما دعوه إلى الطاعة والجماعة فقال: "... فأما الجماعة التي دعوتم إليها لمعناها، وأما الطاعة لصاحبكم فإننا لا نراها، إن صاحبكم قتل خليفتنا، وفرق جماعتنا، وآوى ثأرنا وقتلتنا، وصاحبكم يزعم أنه لم يقتله، فحن لا نرد

^١ السابق 4/435، وذلك ما تحقق عند أهل البصرة فيما بعد لما أرسلوا رسولا منهم إلى المدينة لتقصي الحقيقة (السابق 4/467 - 468)

^٢ راجع الطبري: السابق 4/429 - 431، ابن الأثير: الكامل 3/98، ابن كثير: البداية والنهاية 7/226

^٣ ابن تيمية: منهاج السنة، 3/186 ويعقب شيخ الإسلام على إسناد هذه الرواية بقوله: "وهذا الإسناد أصح إسناد على وجه الأرض، ومحمد بن سيرين أروع الناس في منطقته؛ ومراسيله من أصح المراسيل." ..

^٤ الطبري: السابق 4/447، ابن الأثير: السابق 3/113، ابن كثير: السابق 7/233

ذلك عليه، أرأيتم قتلة صاحبنا ؟ أستم تزعمون أنهم أصحاب صاحبكم؟؟ فليدفعهم إلينا فلنقتلهم به، ثم نحن نجيبكم إلى الطاعة والجماعة " ^١ ..

وقال رسول معاوية حبيب بن مسلمة الفهري لعلي موضعاً موقف معاوية : " .. فادفع إلينا قتلة عثمان — إن زعمت أنك لم تقتله — نقتلهم به، ثم اعتزل أمر الناس؛ فيكون أمرهم شوري بينهم، يولي الناس أمرهم من أجمع عليه رأيهم " ^٢ ..

٣- دور قتلة عثمان في تجذير الفتنة:

ومن المؤكد أن علياً عليه السلام كان يرى من دم عثمان وأنه أعلن ذلك عدة مرات بعد استخلافه ^٣ وعلى منبر الكوفة ^٤ وفي بعض مراسلاته مع معاوية ^٥، وقد كان معاوية نفسه لا يقطع بالقول بإتمام علي — كما نلاحظ فيما مضى من حديثه مع رسل علي عليه السلام وحديث رسوله معه — ولا يظن ذلك به رضى الله عنه، إلا أن الذي أساء إلى موقف علي هو ذلك الدور الذي لعبه قتلة عثمان في استخلافه، حيث كانوا أبرز المرشحين له، والقائمين على إتمام بيعته، ويبدو أنهم أرادوا أن يعرف الخاصة والعامة من المسلمين أن اختيار علي تم برأيهم، وتحت ضغط وتهديد منهم، فيعمل الجميع حساباً لنفوذهم وقوتهم، ولذا فقد خاطبوا أمير المؤمنين علياً متباهين بما تحقق لهم من ذا النفوذ، مزهوين بنجاح خطتهم كما رسموها وقدروها فقالوا :

خذها إليك واحذرن أبا الحسن إنا نمر الأمر إمرار الرسن ^٦

واستمرت جهودهم بعد مقتل عثمان من أجل تجذير الفرقة في المجتمع الإسلامي، وإبقاء الصراع والحروب بين المسلمين، فآثروا الغبار حول مواقف بعض الصحابة من قتل عثمان، كما أشاعوا أن علياً وبني هاشم حرضوا على قتل الخليفة الأموي وغنموا سيفه ونفائسه بعد قتله مما دفع الوليد بن عتبة إلى أن يقول ^٧ :

بني هاشم ردوا سلاح ابن اختكم ولا تنهبوه ، لا تحل مناهبه
هم قتلوه كي يكونوا مكانه كما غدرت يوماً بكسرى موازبه

^١ الطبري : السابق 6/5

^٢ السابق 7/5

^٣ السابق 4/444، 5/3، محب الدين الخطيب : هامش العواصم من القواصم ص 140

^٤ ابن عبد ربه : العقد الفريد 4/302

^٥ الإمامة والسياسة 1/102

^٦ الطبري : السابق 4/436، 437، وراجع د. فهمي عبد الجليل : من تاريخ الحركات الهدامة في الإسلام؛ جماعة السبئية ونشاطها في خلافة عثمان وعلي، ص 117 (مقال بمجلة ندوة التاريخ الإسلامي المجلد السابع سنة 1409 هـ — 1989م)

^٧ البلاذري : أنساب الأشراف ٨١/٥، نشر مكتبة المثنى ببغداد

وإن قدم هذه الاتهامات لعلى منذ حصر عثمان^١ تمنعنا من افتراض شيوعها بعد تمنع معاوية عن بيعه على ليتخذ من هذه الاتهامات ستارا لسعيه ..

وساعد على تثبيت هذا الظن أن عليا كان المرشح الطبيعي لخلافة عثمان، وكان بعض الثائرين يطرحون اسمه آنذاك بقوة كخليفة منتظر، ويزعمون أنه أرسل إليهم يستدعيهم إلى المدينة لجهاد عثمان^٢؛ أو يشيرون أنهم يتحركون بأمره حتى روى عن محمد بن الحنفية أن مروان بن الحكم أرسل إلى أبيه على في اليوم الذي قتل فيه عثمان يقول له : " ألا تأتي هذا الرجل فتمنعه، فإنهم لن يرموا أمرا دونك؛ ولو كنت بمنقطع التراب " ^٣ ..

كما أنه يبدو أن معاوية نفسه قد تأثر بهذه الشائعات التي تنهم بعض كبار الصحابة بالظعن على عثمان - وفيهم علي عليه السلام - نفهم هذا من حديثه إليهم لما استدعاه عثمان للمشاورة سنة 35 هـ، حيث وصاهم بخليفتهم الشيخ الكبير، وألا يطمعوا الناس فيهم، ومما يؤسف له أنهم لم يبذلوا جهدا لتصحيح هذه الرؤية له أو لتأكيد رعايتهم لعثمان عليه السلام ^٤ ..

السبئية يحاصرون عليا :

وبعد أن لعب قتلة عثمان الدور الأكبر في استخلاف علي أحاطوا به إحاطة السوار بالمعصم، فحجبوه عن خيرة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأهل الحلم والتقوى منهم، ثم ما لبثوا أن حققوا نجاحا باهرا في ذلك السعي حين نجحوا في إخراج على من المدينة موطن المهاجرين والأنصار إلى الكوفة بلد السنيين الأصلي وموئل الثوار والمتمردين ومجتمع الروح القبلية الجامدة، صحيح أن خروجه من المدينة جاء اعترافا منه بانتهاء الدور القيادي الذي لعبته في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم وخلفائه الثلاثة الماضين، وإقرارا بانتقال مركز الثقل السياسي للأمصار الجديدة^٥، وقد كان حصار عثمان وقتله والبيعة لعلى ترجمة عملية لهذه التغيرات الجديدة، ولكن ذلك كان يعني أيضا مزيدا من سيطرة أهل الكوفة من قتلة عثمان على مجريات الأمور في بلدهم، والخليفة عندهم في رحابهم، وخسارة للناصحين من مجري الصحابة بالمدينة. لقد كان الخليفة نفسه يعرف مدى سيطرة هؤلاء الثوار، ويعترف بأنهم "يملكوننا ولا نملكهم"؛ ويطالب القاتلين بالتأثر لعثمان بالتريث حتى يتمكن منهم^٦، ولكن ذلك لم يبد مقنعا لهم وهم يرون قتلة عثمان أبرز مساعدي علي وأعوانه ورجاله، ويرون حوله

^١ الطبري : السابق 364/4 - 365 حيث إنه لما حصب عثمان وهو على النبر وحملوه فأدخلوه بيته عاده على فقـال: مالك يا أمير المؤمنين، فأقبلت بنو أمية بمنطق واحد فقالوا : يا علي أهلكنا وصنعت هذا الصنيع بأمر المؤمنين.. أما والله لن بلغت الذي تريد لتمرن عليك الدنيا، فقام علي مغضبا . وانظر البلاذري السابق 99/5 ط. المثني بغداد .

^٢ ابن العربي : العواصم من القواصم ص 135

^٣ البلاذري : أنساب الأشراف 94/5

^٤ الطبري : السابق 344/4 - 345

^٥ وقد ناشد بعض زعماء المدينة عليا ألا يخرج منها مثل عبد الله بن سلام وعقبة بن عامر؛ فكانت إجابة علي : "إن الأموال والرجال بالعراق.." وقد لقي لذلك ابن سلام من السبئية شرا (الدينوري : الأخبار الطوال 143)

^٦ الطبري : السابق 437/4

وفى مجلسه وعلى قيادة جيشه وفى جملة ولاته أمثال الأشتر النخعي ومحمد بن أبى بكر ومحمد بن أبى حذيفة وعمار بن ياسر ويزيد بن قيس وغيرهم .. ويرصدون عن قرب محاولات هؤلاء الرجال تفريق المتعقلين من حول علي ، مثلما فعل الأشتر مع جرير بن عبد الله البجلي لما أرسله على إلى معاوية فعاد ينصحه بالتريث عن قتاله و يخبره بعذره واجتماع أهل الشام حوله، فما كان من الأشتر إلا أن سب الصحابي الجليل وأهله في ولاته؛ وحرص عليا على حبسه وأشباهه من الناصحين !! فأخرج جرير من الكوفة ماضيا إلى قرقيسيا، فما زال الأشتر بعلي عليه السلام حتى ركب إلى دار جرير فأحرق مجلسا له، و مضى إلى دار ابن عم له قد خرج معه فشعث فيها شيئا وانصرف؛ على ما يزعم رواة العراق ^١ ..

عذر معاوية :

فهل كان بوسع معاوية أن يتجاهل ذلك كله وأهل بيته من بني أمية يتهمونه بالتخاذل والضعف ^٢؛ وأهل الشام قد التفوا حول قميص الخليفة يكون ويقسمون على الثأر له ^٣، وهو نفسه يعلم أنه ولي الخليفة المقتول وأحق الناس بالطلب بدمه لقدرته على ذلك، والقرآن الكريم يعده النصر في قوله تعالى : (ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا، فلا يسرف في القتل، إنه كان منصورا) ^٤، وهل بوسعه أن يجلس ساكنا في الوقت الذي تمض فيه طلحة والزبير وعائشة، وهم أبعد منه صلة بعثمان، يطالبون بدمه ويخرجون من مكة في جيش من ثلاثة آلاف رجل ^٥ متجهين إلى البصرة ليقتلوا قتلة عثمان، وقد قاموا بذلك بالفعل؛ ثم لاقوا عليا فكان بينهم قتال يوم الجمل حيث قتل طلحة والزبير، وهو يرى قريبا منه بمصر أن جماعة من شيعة عثمان قد أمروا عليهم معاوية بن خديج السكوني وكانوا أول من بايع على الطلب بدم عثمان وهزموا من بعثه إليهم والي علي على مصر محمد بن أبى حذيفة من جند عدة مرات ^٦ ..

ومما زاد الأمور تعقيدا ودفع بها إلى القتال وإراقة الدماء أن بعض رسل على إلى معاوية كانوا من المتهمين عنده بقتل عثمان أو التحريض عليه؛ مثل عدى بن حاتم ويزيد بن قيس ^٧، وكان بعضهم يفتقد الحكمة في الحديث وعرض القضية وتسكين الفتنة، بل عمد بعضهم إلى الإساءة إلى معاوية في مجلسه وشتمه ! مثلما حدث من شبيب بن ربعي التميمي ^٨ ..

^١ السابق 562/4، الدينوري السابق 156، 161 وانظر 164

^٢ الطبري : السابق 564/4

^٣ السابق 444/4، ابن كثير البداية والنهاية 237/7

^٤ سورة الإسراء من الآية 33

^٥ الطبري : السابق 452/4

^٦ الكندي : ولاية مصر وقضاها 22

^٧ الطبري : السابق 5/5 - 6

^٨ السابق 573/4 - 574، 6/5، وشبيب بن ربعي رجل مقلب المواقف، فهو خادم لكل سلطان، كان مؤيدا لموقف عائشة في الكوفة ضد أصحاب علي (الطبري : السابق 483/4)، ثم كان مع علي ضد معاوية كما نرى، ثم كان ممن دعوا

وكانت ممارسات بعض هؤلاء الثائرين تدفع بالأمور إلى حافة الهاوية، وتؤكد في حس معاوية وأهل الشام مسئولية هؤلاء عن قتل عثمان واستخفافهم به، فقد أرسل معاوية إلى محمد بن أبي حذيفة عامل علي على مصر — وهو ابن عم عثمان ومعاوية أيضا وأحد المؤيدين على عثمان — يطلب منه أن يدفع إليه عبد الرحمن بن عديس وكنانة بن بشر، وكلاهما ممن قتل عثمان، فأرسل إليه ابن أبي حذيفة يقول : لو طلبت منا جديا رطب السرة بعثمان ما دفعناه إليك^١!! وكان أحدهم واسمه عبد الرحمن بن الحنبل يرتجز يوم صفين وهو يقول :

إن تقتلوني فأنا ابن حنبل أنا الذي قد قلت فيكم نعتل^٢

وقد بلغ من سيطرة هؤلاء السفهاء على مجريات الأمور بالكوفة أن الناس " كانوا إذا سمعوا أحدا يذكر عثمان بخير ضربوه، وأن عليا عليه السلام لما علم ذلك قال لهم : لا تفعلوا، ولكن اتوني به " ^٣. ولعل مما زاد في شكوك معاوية تجاه علي وأصحابه أن عليا عليه السلام أول ما تولى الخلافة بسادر إلى تحقيق أهداف الثوار فعزل عمال عثمان الذين نقموا عليهم، وفي مقدمتهم معاوية، وكان معاوية قد ولاه عمر وزاد في ولايته ثقة به، وازدادت مكانته في عهد عثمان، فظل عشرين سنة واليا على الشام — كله أو بعضه — قائما بأموره، مجاهدا عدوة برا وبحرا، ولم تصل إلى أحد منه شكاية معتبرة، وكان أهل ولايته راضين عنه لا يريدون به بدلا، وقتلهم الخليفة في صفه أصدق دليل على ذلك، وقد كانت نساء النبي صلى الله عليه وآله تشير على عثمان بالإبقاء عليه واليا على الشام؛ " فإنه مصلح لأرضه راض به جنده " ^٤، وكذلك أشار المغيرة بن شعبة وابن عباس على علي ألا يعزله هو وعمل عثمان ليهذبوا له البلاد ويسكنوا الناس، وكيلا يعطيهم البرر لإثارة الشبهات حول موقفه من قتل عثمان، ولكنه أبى، وسارع في عزلهم^٥، وكان فيمن ولاهم علي من كان معاوية خيرا منه كالأشتر ومحمد بن أبي بكر..

ومما لا ريب فيه أن من حق الخليفة اختيار عماله الذين ينفذون سياسته، غير أن ظروف هذه المرحلة التاريخية كانت تقتضي توافر قدر كبير من الحذر في جو ملبس بالغيوم والشائعات والخطر، ومن المؤكد أن هذه الخطوة قد زادت مخاوف معاوية، الذي أيقن أن عزله عن الشام سوف يخسره قوته وإمكاناته في المطالبة بالتأثير لعثمان، في الوقت الذي ينبغي أن تتضام جهود المسلمين

الحسين بن علي للقدوم إلى الكوفة أيام ابن زياد (السابق 353/5)، ولكنه حارب رسول الحسين مسلم بن عقيل مع ابن زياد؛ وكان صاحب أحد ألويته (السابق 370/5)، ثم قاتل الحسين لما اغتر بكلامه وأمثاله فقدم إلى العراق، وكان أميرا على الرجال في جيش عمر بن سعد الذي قتل الحسين (السابق 422/5) !!

^١ الكندي ولاة مصر وقضاها 22

^٢ الطبري : السابق 46/5 ولعل معنى البيت قد حضضتكم عليه أو أن به تحريفا وصحته (... أنا الذي قلت فيكم

نعتل) والمراد بنعتل: عثمان عليه السلام ..

^٣ ابن عساكر : تاريخ دمشق 294/4

^٤ الطبري : السابق 410/4

^٥ السابق 438/4 — 439، ابن الأثير : الكامل 101/3، ابن كثير : البداية والنهاية 228/7

وولاية الأمصار من أجل تطبيق حدود الله على هؤلاء المعتدين؛ ولذلك قال ابن تيمية : " فليت عليا تألف معاوية وأمره الشام وحقن الدماء " ^١ ..

ومن المثير أننا نجد روايات تدل على أن حجة معاوية كانت تجد أصداء لها حتى في معسكر علي وبين أقرب الناس إليه، فولده الحسن كان يقول : " وأيم الله يا أبت ليظهرن عليك معاوية، لأن الله تعالى قال : (ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا، فلا يسرف في القتل، إنه كان منصورا) ^٢، وكان ابن عمه عبد الله بن العباس يحتج بهذه الآية ويقول : " ما زلت موقنا أن معاوية يلي الملك من هذه الآية " ^٣، وكان ابن عباس يخطب فيقول : " لو لم يطلب الناس بدم عثمان لرموا بالحجارة من السماء " ^٤ !

٤- بحث الشبهات حول موقف معاوية من نصرة عثمان :

يتهم معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه بأنه لم يبذل جهدا حقيقيا في تهدئة الأوضاع المتفجرة حول الخليفة، حتى إذا حوضر واستنجد به تربص وتمهل، فلما قتل ثار يطالب بدمه ويلزمه عليا وأصحابه، ليجد بذلك مسوغا لقتاله وطلب الخلافة على الأمة ..

وحين نتعرض لبحث هذه الشبهات نجد أنها لا تعدو أن تكون محاولة ضمن محاولات عديدة لتشويه موقف عميد البيت الأموي، وطعن الأساس الذي قامت عليه خلافة الأمويين؛ وقام هذا وذاك دعاء السبئية من الثائرين على عثمان ومن تلاهم من الرواة والمؤرخين من الشيعة والرافضة.

لدور معاوية واضح التميز منذ بداية التمرد على الخلافة .. فقد حاول استصلاح بعض زعماء التمرد في الكوفة لما سيره إليهم عثمان بعد شكوى عاملهم سعيد بن العاص؛ وقيل إنه نجح في ذلك فصلح حال بعضهم، وقيل إنه لم يجد فيهم إلا جراءة وحمقا فكتب إلى الخليفة يستأذنه في تركهم وإعادةهم إلى مصرهم كيلا يفسدوا أهل الشام، أو يستثيروا غضبهم عليهم، وأن عامله على حمص عبد الرحمن بن خالد بن الوليد تلقفهم فعصف بهم، فاستكانوا له، ثم تركوه سرا ورجعوا إلى الكوفة كي يواصلوا تأمرهم وكيدهم، ولم يكن فيما كتبه عثمان إلى معاوية بشأنهم غير محاولة استصلاحهم، أو ردهم إلى الشام إن أعياه ذلك ^٥ ..

وقد شارك معاوية في مجلس الشورى الذي دعا إليه عثمان وشارك فيه عماله على مصر والشام والعراق، وكان يرى فيه أن قمع هذه الفتن مسئولية عمال الأمصار، كل في مصره، ثم إنبه التقى بزعماء الصحابة في المدينة ومنهم علي وطلحة والزبير فأوصاهم بعثمان، وحذرهم من التهاون

^١ المنتقى من منهاج الاعتدال 262

^٢ سورة الإسراء من الآية 33، راجع الإمامة والسياسة 49/1

^٣ ابن كثير: السابق 21/8، ابن عبد ربه : العقد الفريد 299/4، ابن عساكر : تاريخ دمشق 487/4

^٤ ابن عساكر : السابق 459/4

^٥ راجع الطبري : السابق 318/4 - 329

في أمره، إذ سيؤدي ذلك إلى إحلال وضع جديد تذهب فيه مكانتهم، وتلك رؤية كانت حقا تستشرف الغيب آنذاك^١ ..

وقد استغل بعض الوضاعين هذه الواقعة فزعم أن معاوية أتى مجلسا فيه علي وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف وعمار بن ياسر فقال لهم : يا معشر الصحابة، أوصيكم بشيخي هذا خيرا، فوالله لئن قتل بين أظهركم لأملأنها عليكم خيلا ورجالا، ثم أقبل على عمار بن ياسر فقال: يا عمار، إن بالشام مائة ألف فارس، كل يأخذ العطاء مع أمثالم من أبنائهم وعبدانهم، لا يعرفون عليا ولا قرابته ولا عمارا ولا سابقته، ولا الزبير ولا صحابته، ولا طلحة ولا هجرته، ولا يهابون ابن عوف ولا ماله، ولا يتقون سعدا ولا دعوته، فإياك يا عمار أن تقعد غدا في فتنة تنجلي فيقال : "هذا قاتل عثمان، وهذا قاتل علي"^٢ ..

وقد يحمل بعض الدارسين تلك الرواية على استخفاف أهل الشام بأقدار الصحابة، وطاعتهم العمياء لواليتهم الذي يملك مفاتيح الأموال، وقد يحملها آخرون على مجرد التهديد والتحذير، ولكن ينبغي لنا أن نردها تماما، فنحن نعلم أن عبد الرحمن بن عوف قد مات سنة 32 هـ^٣ ولم ينعقد مجلس الشورى الذي شارك فيه معاوية إلا سنة 34 هـ أو 35 هـ^٤، فكيف يحضر ذلك المجلس وكيف يتهدده معاوية وقد مات ﷺ؟

وقد أحس معاوية أثناء تواجده في المدينة ومما سمعه من أعضاء مجلس الشورى الذي عقده عثمان نذر الخطر تحيط بأمير المؤمنين، فقال له: يا أمير المؤمنين، انطلق معي إلى الشام قبل أن يهجم عليك من لا قبل لك به، فإن أهل الشام على الأمر لم يزالوا، فقال عثمان : أنا لا أبيع جوار رسول الله ﷺ بشيء ولو كان فيه قطع خيط عنقي، فقال معاوية : أبعث إليك جندا منهم يقيم بين ظهري أهل المدينة لنائب إن نابت المدينة أو إياك، فقال : أنا أقرر على جيران رسول الله ﷺ الأرزاق بمنسأ يسكنهم؟ وأضيق على أهل دار الهجرة والنصرة؟ فقال معاوية بعد ذلك: والله يا أمير المؤمنين لتفتالن أو لتغزين، قال: حسبي الله ونعم الوكيل" فخرج معاوية يحذر هذا النفر من كبار الصحابة من الوهن في أمر خليفته، ثم مضى إلى الشام^٥ ..

عثمان يرفض الدفاع عن نفسه :

وإذا تخيلنا قليلا عما يوحى به ظاهر هذه الرواية، لرأينا في رفض عثمان الذهاب إلى الشام أو استقدام جيش منه لحمايته، تخوفا من فرض مسحة أموية على خلافته، وهو ما كان يطنطن به أعداؤه، غير أننا نلاحظ أن عثمان كان منذ بداية هذه المحنة ينفر من أي محاولة للخروج من ذلك المأزق على نحو عنيف يتسبب في إراقة دماء المسلمين، أو انتهاك حرمة المدينة، فضلا عن ذلك فقد

^١ السابق 333/4 - 335، 342، 345، الإمامة والسياسة 30/1

^٢ الإمامة والسياسة 28/1، د. محمد حلمي : الخلافة و الدولة في العصر الأموي ص 79

^٣ الطبري : السابق 307/4، ابن كثير البداية و النهاية 163/7 - 164

^٤ الطبري : السابق 333/4، 341

^٥ الطبري : السابق 345/4، ابن الأثير : الكامل 79/3

رفض عرض بعض أنصاره عليه أن يلحق بمكة فإنهم لن يستحلوا دمه وهو بها، ولو فعلوا ذلك جلبوا مزيدا من سخط المسلمين عليهم، ولكنه أبى أن يكون سببا في مس حرمة البلد الحرام^١ ..

لقد كان مع عثمان في داره ممن يحمل السلاح للدفاع عنه سبعمائة رجل^٢ " لو يدعهم لضربوا الثوار حتى أخرجوهم"^٣، منهم جماعة من وجهاء الصحابة وأهل العصية القوية ممن لن يرضى قومهم أن يسلموهم مثل عبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير والحسن بن علي وزيد بن ثلبت وعبد الله بن سلام والمغيرة بن الأخنس^٤، هذا سوى بني أمية، وهم أقوى عصيات قریش ومعهم موالي عثمان وعبيده، ولقد قال له زيد بن ثابت : هذه الأنصار بالباب يقولون إن شئت كنا أنصارا لله مرتين، فقال عثمان : أما القتال فلا^٥، ولقد نادى عثمان على عبد الله بن عباس، وهو واقف ببابه لنصرته، والثوار محاصرون له، فقال : اذهب فأنت على الموسم، أي الحج، فقال ابن عباس : والله يا أمير المؤمنين لجهاد وهؤلاء أحب إلي من الحج، فأقسم عليه لينطلقن، ففعل^٦ ..

لقد أثر رضى الله عنه أن يراق دمه بدل أن تراق بسببه دماء المسلمين !

ويفسر لنا أصحاب الحديث سر هذا الموقف من عثمان رضي الله عنه بأن الرسول ﷺ قد بشره في حياته بالجنة على بلوى تصيبه فيصير لها، كما بشره بالشهادة في سبيل الله^٧، ومعنى ذلك أنه ﷺ كان يعلم أنه مقتول؛ فلم يرد أن تراق الدماء من أجل حياته، ولم يرد أيضا أن يلقي يده دون أن يحاول إقناع مخالفه بخطورة ما يريدون ومغبة ما يفعلون على وحدة الأمة ومستقبلها، ولذلك فقد ناشدهم مرارا أن لا يقدموا على قتله؛ واستعان في ذلك السبيل بمن أطاعه من وجهاء الناس وذوى الرأي فيهم.. وقد عبر على ﷺ عن موقف عثمان وموقف أصحابه من الصحابة في ذلك الوقت أروع تعبير لما سأله معبد الخزاعي : أخبرني أي مرلة وسعتك إذ قتل عثمان ولم تنصره ؟ فقال على : إن عثمان كان إماما، وإنه نهي عن القتال؛ وقال : من سل سيفه فليس مني، فلو قاتلنا دونه عصينا^٨، قال معبد : فأى مرلة وسعت عثمان إذا استسلم حتى قتل ؟ قال على : المرلة التي وسعت ابن آدم إذ قال لأخيه : لن بسطت إلى يدك لتقتلني ما أنا بياسط يدي إليك لأقتلك، إني أخاف الله رب العالمين"^٩ ..

^١ وهو ذلك الدرس الذي لم يسترعه عبد الله بن الزبير فيما بعد حيث خرج على بني أمية في مكة فاضطروا إلى قتاله بها

^٢ ابن سعد : الطبقات الكبرى 49/3، ابن عساكر : تاريخ دمشق ترجمه عثمان 396

^٣ الديار بكرى : تاريخ الخميس 263/2

^٤ ابن سعد : السابق 48/3

^٥ الطبري : السابق 387/4

^٦ البخاري باب مناقب عثمان حديث رقم 3694، 3697، ابن حجر : فتح الباري 65/7 - 67

^٧ مثلما فعل مروان بن الحكم وآخرون ..

^٨ ابن عبد ربه : العقد القريد 302/4

هل استنجد عثمان بمعاوية؟؟

ورغم ما سبق من روايات وأحاديث تدل على إثارة عثمان التضحية بنفسه على إراقة دماء المسلمين فيما بينهم؛ فقد ذكر بعض المؤرخين والرواة أن عثمان أرسل إلى معاوية وأهل الشام يستنجد بهم لما حصر، وأن معاوية أرسل إليه أربعة آلاف فارس عليهم يزيد بن أسد لحمايته، فلما وصلوا قريبا من المدينة وأحس بهم الثوار عجلوا بالافتحام على عثمان وقتله^١، بينما روى آخرون أن عثمان لما استنجد بمعاوية تربص به الدوائر ولم ينجده، فلما رأى الخليفة ذلك : أرسل مباشرة إلى يزيد بن أسد وجند الشام يستنصرهم فحفوا إليه، ولكنهم لم يدركوه^٢، ويروى غيرهم أنه لم يقتصر على استنصار أهل الشام بل كتب بذلك إلى الأمصار وإلى مكة، وأهم أرسلوا نجداهم غير أنهم لم تدرك الخليفة الذي عدوا عليه فقتلوه لما علموا بفصول الجند إليهم^٣ ..

والروايات التي تزعم تربص معاوية بعثمان تأتي عن طريق رواة كذابين أو متحاملين على عثمان، مثل محمد بن السائب الكلبي، السبئي الرافضي الكذاب^٤، والواقدي الذي يحذر الطبري من تلقي رواياته عن عثمان دون تمحيص، ويذكر أنه كره ذكر بعضها لبشاعته^٥ ..

ولقد نفى عثمان نفسه أن يكون قد أرسل إلى الأنصار يستنجد بأهلها، فقد قال له الثائرون عليه يوما : " .. وإن منعك أصحابك وأهلك قاتلناهم حتى نخلص إليك "، فكان في جوابه عليهم : " .. ولو أردت قتالكم لكتبت إلى الأجناد فقدموا علي، أو لحقت ببعض أطرافي " ^٦ ..

غير أن إجماع كثير من الروايات على وصول نجيدات من الأنصار إلى الخليفة، وطول فترة الحصار الذي تعرض له^٧، ووجود مؤيدين له في المدينة والأمصار معا، منهم بعض الولاة الأمويين، وكون هؤلاء يستطيعون نصرته، كل ذلك يجعلنا نفترض بالفعل أن بعض هذه الأمصار قد أرسلت إلى الخليفة جنودا لحمايته والدفع عنه، ولكن الثوار لما أحسوا بذلك عاجلوه فقتلوه، غير أنه كسي تتسق هذه الروايات مع ما عرف من تصميم عثمان على المسألة وعدم إراقة الدماء نفترض أيضا أن هذه النجيدات لم تأت إلى المدينة بناء على طلب الخليفة، بل بمبادرة منها أو من ولائها، الذين كانوا على علم كامل بما يتعرض له أمير المؤمنين، أو بطلب من بعض أنصار الخليفة بالمدينة، وأن ذلك تم

^١ السابق 298/4، الإمامة والسياسة 38/1-39، ابن عساكر : ترجمة عثمان 407 408

^٢ الطبري : السابق 368/4-369، ابن الأثير : الكامل 85/3 حيث يجعل تحرك يزيد بن أسد بمبادرة منه لما رأى تفاعس معاوية !!

^٣ الطبري : السابق 368/4، 369، ابن الأثير 80/3-85

^٤ راجع الطبري : السابق 368/4، 369، ابن الأثير السابق 853 حيث يبدو أنها نفس رواية الطبري ..

^٥ الطبري : السابق 356/4، وراجع رواياته الثلاث في ابن عساكر : السابق 379، 380

^٦ ابن الأثير : السابق 85/3 .

^٧ كان الحصر أربعين ليلة وفترة نزول الثوار كلها سبعين ليلة (الطبري : السابق 385/4) ..

رغما عن رغبة عثمان، تماما كما قاتل بعض أنصاره مثل مروان بن الحكم وسعيد بن العاص والمغيرة بن الأخنس بن شريق وبعض موالى عثمان وعبيده رغم أوامره بعدم القتال^١ ..

وكان معاوية في ذلك جهده الواضح ورغبته الأكيدة في حماية خليفته والذود عنه، وقد يكون أوضح ما يعبر عن حقيقة موقف معاوية من نجدة الخليفة ما رواه ابن عساكر بسنده حيث قال : " ولما أتى معاوية الخبر أرسل إلى حبيب بن مسلمة الفهري فقال : إن عثمان قد حصر، فأشر على برجل ينفذ لأمرى ولا يقصر، فقال : ما أعرف ذلك غيرى ، فقال: أنت لها، فأشر على برجل أبعثه على مقدمتك، لا يتهم رأيه ولا نصيحته، وعجله في سرعان الناس، ... فقال : يزيد بن شجعة الحميري^٢ ، فإنه كما تحب، فإنهم لفي ذلك إذ قدم عليهم الكتاب بالحصر، فدعاهما ثم قال لهما : النجاء فأغيثا أمير المؤمنين، وتعجل أنت يا يزيد، فإن قدمت يا حبيب وعثمان حي فهو الخليفة، والأمر أمره، فانفذ لما أمرك به، وإن وجدته قد قتل فلا تدعن أحدا أشار إليه ولا أعان عليه إلا قتلته، وإن أتاك شيء قبل أن تصل إليه فأقم حتى أرى من رأيي، وبعث يزيد بن شجعة؛ فأمضاه على المقدمة في ألف فارس على البغال يقودون الخيل؛ معهم الإبل عليها الروايا، وأتبعهم حبيب بن مسلمة وهو على الناس، وخرجوا جميعا، وأخذ يزيد السير.. حتى وصل إلى مكان قرب خير، فلقية الخبر والنعمان بن بشير معه قميص عثمان مخضبا بدمه وأصابع زوجته نائلة، فأمضى حبيب النعمان إلى معاوية، وأقام حتى أتاه رأيه بأن يرجع إلى دمشق^٣ ..

وهذه الرواية هي الأجدد بالقبول، حيث تفترض تواصل الأخبار بين الشام والمدينة، وذلك أمر متوقع في ظروف المحنة التي يمر بها الخليفة؛ وظروف القلق والترقب التي يقضيها معاوية بعد رفض عثمان السير معه إلى الشام، أو قبول حماية جند الشام له في المدينة، وهي تظهر أن الأخبار — أخبار نزول الثوار المدينة — قد جاءت، ولا تذكر أن عثمان قد أرسل إليه بها، فربما وصلت من عيونه أو رجاله أو أقاربه من بني أمية، فاستدعى قائده حبيب بن مسلمة فشاوره وأمره على الحملة، وفي مرحلة الإعداد هذه وصله الكتاب بالحصر، دون ذكر للاستغاثة به أو الاستنجاد، إن الكتاب إخبار موثق بالحصر لا غير، والمراد هنا الحصار الثاني للخليفة أو منعه من الخروج من بيته؛ ومنع وصول الماء والطعام إليه، وكانت مدته أربعين ليلة؛ وهي مدة لا تكفي بالطبع للوصول الأخبار إلى الشام ووصول نجدات الشام إلى الخليفة بالمدينة، وقد يادر معاوية بتسيير جنوده، وزود قائده بوصاياه، ورسم له خطة العمل .. والرواية مزودة بالتفاصيل المهمة عن كيفية تجهيز الجيش، كما أنها تحل أمر الخلاف الظاهر في الروايات السابقة حول اسم القائد العسكري لهذه الحملة، هل هو يزيد بن أسد أم حبيب بن مسلمة، فقد كان حبيب هو القائد العام للجيش، أما يزيد فهو قائد المقدمة، واختلف الرواة حوله هل هو ابن أسد القسري أم ابن شجعة الحميري ..

^١ راجع الطبري : السابق 388/4 — 389

^٢ لم أطلع على ترجمة له، ولعله يزيد بن شجرة الرهاوي . راجع : ابن الأثير : أسد الغابة ٦٩٢/٤

^٣ ابن عساكر : تاريخ دمشق ترجمه عثمان 380—381

٥- موقف معاوية من قتل عثمان :

ويتهمون معاوية رضي الله عنه بأنه اتخذ من قتل عثمان ستارا لتحقيق أغراضه، فلما تحققت ونال خلافة المسلمين صمت عن المطالبة بدم عثمان، وترك أمر قتله؛ وهو في موقع الحاكم القوي السذي يملك تنفيذ القصاص^١ ..

ويستشهدون على ذلك بأن معاوية لما زار المدينة ومر قريبا من دار عثمان، سمع صياح ابنته عائشة بنت عثمان وندها أباه؛ فدخل عليها وقال : يا ابنة أخي، إن الناس أعطونا طاعة وأعطيناهم أمانا، فأظهروا حلما تحت غضب، وأظهروا لنا طاعة تحتها حقد، ومع كل إنسان سيفه، وهو يرى مكان أنصاره، وإن نكثنا بهم نكثوا بنا، ولا ندري أعليتنا تكون أم لنا، ولأن تكوني ابنة عم أمير المؤمنين خير من أن تكوني امرأة من عرض المسلمين^٢ .. وإن جاز لنا أن نصدق هذه الرواية؛ وأن وجود معاوية وهو أمير المؤمنين بالمدينة قد أهاج الذكرى عند ابنه عثمان، رغم مضي سنوات عديدة على وفاته، فإنها لا تصلح للدلالة على أن معاوية لم يقتص لعثمان بقدر ما تصلح للاستشهاد على وفائه لعهوده، وحرصه على وحدة الأمة، وحقن دمائها.

ومن الطبيعي أن تكون رغبات المرأة طليقة في النار لأبيها من كل من نطن أن له دورا في قتله، وربما كان على رأس هؤلاء — فيمن تظن — أهل المدينة الذين لم ينصروا أباه، كما صورهم الدعاية السبئية — ولقد كان الحسن بن علي رضي الله عنه يقول لأبيه عندما يذكر براءته من قتل عثمان؛ ويدلل على ذلك، فيقول الحسن : دع عنك هذا، والله إني لأظن، بل لا أشك أن ما بالمدينة عساق ولا عذراء ولا صبي إلا وعليه ثقل من دمه^٣ ...

وقد كان الثائرون على عثمان يقدرون بالملئات، منهم الذي تزعم الثورة وبأشر القتل، ومنهم الذي كان مدفوعا بأجواء الدعاية البغيضة ضد عثمان، وكان هناك من سكت؛ فلم يأمر ولم ينه، وهناك من تجنب الفتنة وترك المدينة؛ وكان يظن أن الأمور لن تصل إلى حد قتل أمير المؤمنين .. ولم يتم حصر دقيق بالثائرين عليه، ولم يعرفوا جميعا بأعيانهم، ولكن كان قادتهم معروفين مشهورين، وهؤلاء هم الذين يجب القصاص منهم ومحاسبتهم، وهم الذين كان يعينهم معاوية في مطالبته عليا بالثأر منهم، وذلك كالأشتر ومحمد بن أبي بكر ومحمد بن أبي حذيفة وكنانة بن بشر وعبد الرحمن بن عديس البلوي وغيرهم .. وكانت شوكتهم — أيام علي — ظاهرة، وسلطانهم قويا، ومن حق ولي القتل أن يطالب بدمه — وقد وعده الله النصر — ومن حقه أيضا أن يعفو عن القاتلين إذا تمكن منهم، وهو العفو عند المقدرة، قال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى؛ الحر بالحر، والعبد بالعبد، والأنثى بالأنثى، فمن عفي له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان، وذلك تخفيف من ربكم ورحمة، فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم)^٤، وعلى ذلك

^١ طه حسين : الفتنة الكبرى 34/2، الحوفي : أدب السياسة في العصر الأموي 21، العقاد : معاوية في الميزان 100

^٢ الجاحظ : البيان والتبيين 182/3 — 183، ابن كثير : البداية والنهاية 183/8

^٣ الإمامة والسياسة 94/1

^٤ سورة البقرة آية 178

فقد طلب معاوية بالقصاص من قتلة عثمان، وحارب من أجل ذلك، حتى فني في حروبه وحروب غيره من المطالبين بدم الخليفة المظلوم كثيرون من هؤلاء الثائرين وأولى البأس منهم والشوكة الظاهرة.

فقد قتلت جيوش طلحة والزبير وعائشة في البصرة سبعمائة رجل من قتلة عثمان^١؛ وعلى رأس هؤلاء حكيم بن جبلة وذريح بن عباد العبدى، والذين لم يقتلوا من أهل البصرة في هذه المعركة التي دارت بين قتلة عثمان وجيش طلحة والزبير قبضت عليهم قبائلهم وجاءوا بهم إلى طلحة والزبير كما يجاء بالكلاب فقتلوا، فما أفلت من أهل البصرة جميعاً إلا حرقوص بن زهير السعدي فإن بنى سعد منعه^٢، وفي موقعة الجمل قتل أيضاً علباء بن الهيثم السدوسي، أحد الثوار على يد عمرو بن يثري قاضي البصرة^٣ ..

وفي موقعة صفين كان كثير من قتلة عثمان والثائرين عليه في جيش علي عليه السلام، فلقى عدد من أبرز زعمائهم مصرعهم في حركتهم الشام، مثل جندب بن زهير الغامدي، وأبو زينب ابن عوف بن الحارث الأزدي، وكان أحد المؤيدين على الوليد بن عقبة والمخاضين على عثمان^٤، وفي هذه الموقعة أيضاً قتل عمار بن ياسر^٥، أحد الذين خدعتهم دعايات السبئية وشعاراتهم المكذوبة ..

ثم إنه بعد التحكيم خرج كثير ممن بقي من قتلة عثمان العراقيين على علي يكفرونه، فحاربهم في النهروان فلم ينج منهم إلا الشريد، وكان ممن قتل منهم يومذاك حرقوص بن زهير^٦ الذي نجا من القتل على يد طلحة والزبير، وشريح بن أوفى الذي قطعت رجله في هذه المعركة وظل يقاتل حتى مات وهو يرتجز في ضلاله القديم ويقول :

أضربهم ولو أرى أبا حسن ضربته بالسيف حتى يطمئن^٧

وظل ثلاثة من أكابر الثائرين على عثمان وهم محمد بن أبي بكر وكنانة بن بشر ومحمد ابن أبي حذيفة، وقد قتل الأولان في حملة معاوية على مصر سنة 38هـ بقيادة عمرو بن العاص^٨، وأما محمد بن أبي حذيفة، وهو ابن خال معاوية في نفس الوقت؛ فقد قتل قبل ذلك في حملة عمرو بن العاص على مصر سنة 36هـ، وقيل بل أسره جيش عمرو سنة 38هـ وأرسله إلى الشام، فهرب من محبسه هناك، فظفر به أحد جنود الشام فقتله^٩، وفي الشام أيضاً قتل عبد الرحمن بن عديس البلوي

^١ ابن كثير : البداية والنهاية 237/7، الطبري : السابق 488/4 وفيه أن المقتولين ستمائة إلا رجلاً

^٢ الطبري : السابق 472/4

^٣ السابق 530/4

^٤ السابق 27/5

^٥ السابق 38/5—41

^٦ البداية والنهاية 237/7، الطبري : السابق 87/5

^٧ الطبري : السابق 87/5—88

^٨ السابق 103/5—105

^٩ السابق 105/5—106

زعيم ثوار مصر، في جبل الخليل بالقرب من حمص، حيث لقيه أحد الأعراب فلما تعرف عليه وعلم أنه من قتلة عثمان قتله^١ ..

ثم قتل كذلك الأشتر النخعي، أبرز رجال هذه الثورة؛ لما أرسله علي واليا على مصر سنة 38هـ؛ وقد قيل إن معاوية أرسل إليه من دس له السم في شربة عسل عند القلزم^٢، فإن كان قد فعل ذلك فله حجة في القصص منه، غير أنه تروى روايات أخرى تذكر موت الأشتر عند القلزم ولا تنص على دور معاوية في ذلك^٣، إما لأنه دور خفي، أو لأنه لم يحدث أصلا وتكفل بذلك أحد العثمانيين الذين طالما تمنوا الخلاص منه ! وربما مات الرجل حتف أنفه فارتاح الناقمون عليه .. وإن كان يحق لمعاوية وأهل الشام أن يسعدوا بقتل الأشتر^٤، فقد فرح بذلك أيضا علي بن أبي طالب، حيث ثقل عليه أمر ذلك الرجل الفاتك الذي لا يستطيع من سطوته خلاصا، فلما سمع بموته قال مسرورا : " للبدن وللهم " ^٥، وفي الحجاز هناك تلقت السيدة عائشة الخبر سعيدة؛ وكانت ممن قبل تدعو عليه وتقول : " اللهم ارمه بسهم من سهامك " ^٦ ..

قتل من بقى من الشائرين في العصر الأموي :

وهكذا لم يتنازل الحسن بن علي عن الخلافة لمعاوية سنة 41هـ إلا وكان زعماء الثورة على عثمان قد اختفوا من على مسرح الأحداث واحدا إثر الآخر، وبقي منهم جماعة لم يكونوا قادة ولا زعماء في هذه الفتنة، بل كانوا أتباعا، ذهبت قوتهم بذهاب هؤلاء النفر المبرزين، فلما تولى معاوية الخلافة كان قد وافق على شرط الحسن علي أن يضع ما كان بينهم من دماء^٧، إذ إنه بذلك التنازل أصبح من بقى ممن شاركوا في هذه الفتنة تحت سيطرة معاوية وقدرته، وأصبح تحقيق وحدة المسلمين، وحقن الدماء التي طال نزلها حلما قريبا وأملا ممكنا، وأصبح العفو بعد المقدرة أقرب للتقوى، وأوجب لمصلحة الأمة؛ بعد أن انتهى خطر هذه السبئية، وزالت سطوتها، وهلك قادتها وزعمائها .

غير أن ذلك الأمان الذي بذله لهم معاوية لم يكن يعني أنه وبني أمية قد نسوا دور هؤلاء في الثورة على عثمان، بل لم يكن ذلك الأمان أكثر من فرصة ارتضى الخليفة إعطاءها لهم ليحقن دماء الأمة، ويختبر صدق نواياهم بعد أن بايعوه، وقدرتهم على المشاركة الهادئة المنتجة في المجتمع الجديد، ولذلك فإنه ما كان يبدو من أحد هؤلاء المتمردين قديما تمرد جديد على السلطة الشرعية الجديدة حتى يلاقي الاقام القديم يلاحقه بأنه ممن ثاروا على عثمان وأنه بات غير جدير بالثقة والأمان ..

^١ ياقوت معجم البلدان، مادة " الجليل " .

^٢ الطبري : السابق 95/5 — 96

^٣ الكندي : ولاية مصر وقضاها 25—26، ابن قتيبة : عيون الأخبار 201/1

^٤ الطبري : السابق 95/5 — 96

^٥ ابن قتيبة : لسابق 201/1، الكندي : السابق 25

^٦ ابن قري بردي : النجوم الزاهرة 104/1—105

^٧ الطبري : السابق 164/5

فقد اشترك عمرو بن الحمق الخزاعي في ثورة حجر بن عدي الكندي؛ ولما قبض عليه من قبل عامل معاوية على الموصل؛ كتب إليه معاوية: " إنه زعم أنه طعن عثمان بن عفان تسع طعنات بمشاقص كانت معه، وإنا لا نريد أن نعتدي عليه، فاطعنه تسع طعنات كما طعن عثمان، فأخرج فطعن تسع طعنات مات في الأولى منهن أو الثانية، وذلك سنة 51 هـ^١ ..

ولما استخلف مروان بن الحكم بالشام، وأحكم سيطرته عليها بعد مرج راهط سنة ٦٤ هـ — وغزا مصر ففتحها من أيدي أتباع ابن الزبير قتل أحد قادتها واسمه الأكدر بن حمام اللخمي وهو يذكر دوره في الثورة على عثمان^٢ ..

ولما ولي الحجاج بن يوسف العراق سنة 75 هـ، هدد الفارين من جيش المهلب بن أبي صفرة الذي يقاتل الخوارج الأزارقة بالموت أن لم يلحقوا به قبل مضي ثلاثة أيام، فتخلف عمر بن ضابء التميمي متعللاً بأنه شيخ عليل، وأنه مستعد أن ينيب عنه ولده الشاب، فقال الحجاج: ألسن القائل :

هممت ولم أفعل وكدت وليتني تركت على عثمان تبكي حالله ؟
إني لأحسب في قتلك صلاح المصريين (البصرة والكوفة)؛ ثم قتله^٣ ..

ولما انتصر الحجاج على ابن الأشعث في دير الجماجم (82 أو 83 هـ) قتل كميل بن زياد النخعي أحد الخارجين عليه وأحد الثائرين على عثمان من قبل، بعد أن ذكره بعفو الخلفاء الأمويين المتتالين عنه وصنيعه هو معه، ولكنه كان كما وصفه "مقعد في الجماعة، صحيح في الفتنة"^٤ ..

٦- شبهات حول التحكيم ووسائل معاوية للوصول إلى الخلافة :

— حول تحالف معاوية وعمرو بن العاص :

تتفق الروايات التاريخية على نصاعة سيرة عمرو بن العاص وحسن بلائه وعظائه منذ أسلم وبابع النبي ﷺ فشهد له وقال ﷺ : " أسلم الناس وآمن عمرو بن العاص"^٥، وسأل النبي ﷺ أن يدعو الله ليغفر له ما تقدم من ذنبه فيشره بذلك وقال : إن الإسلام يجب ما قبله وإن الهجرة تجب ما قبلها^٦، وكذلك كانت حسن سيرته وبطولته في حياة الشيخين أبي بكر وعمر، فقد شارك في فتح الشام وكان له فضل فتح مصر، وظل والياً عليها في خلافة عمر وصدر من خلافة عثمان ..

ثم تضطرب صورة عمرو بن العاص بعد ذلك أشد الاضطراب، فتظهره معظم الروايات نفعية يتكالب على الدنيا، ويعطي نصرته لمعاوية للمطلب بدم عثمان، رغم أنه كان — فيما يزعمون —

^١ السابق 265/5، ابن الأثير : الكامل 236/3

^٢ ابن تغري بردي : السابق 166/1

^٣ الطبري : السابق 207/6

^٤ ابن اعثم : الفتح 142/7، وراجع الطبري : السابق 404/4 حث أورد خبر آخر في قتله

^٥ رواه الترمذي باب مناقب عمرو بن العاص، الألباني : سلسلة الأحاديث الصحيحة 264/2 وقال: حديث حسن

^٦ ابن هشام : السيرة النبوية 3 / ١٨٣

من أعظم المؤلّين عليه ويتفق ذهنه عن خدعه التحكيم من أجل إنقاذ معاوية وقد تحققت هزيمته يوم صفين، كل ذلك من أجل أن يعطيه معاوية مصر طعمة ١١.

فأما إعطاؤه مصر طعمة فأمر تنور من حوله الشكوك حتى ليكاد بعد الدرس والتمحيص يغدو مجرد رواية ذاعت بغير حقيقة^١، وأما كونه من أعظم المؤلّين على عثمان فغير ثابت، فهو لم يكن من زعماء الثوار كالأشتر وابن أبي بكر وغيرهم .. وما ينسبونه إليه من قول لعثمان : " إنك ركبت بالأمة فهاير، فتب وليتوبوا معك "، فتختلف الروايات بشأنه كثيرا، فتزعم الروايات المصرية التي روجها السبئية أنه قالها في المسجد ليحرض الناس وأيده في قوله أهل المدينة، وأنه كان قد أرسله عثمان لرد أهل مصر عنه في سيرهم الأول، فذهب إليهم وحرضهم عليه^٢ وهو قول غير مسلم به، فلم يكن أهل المدينة مؤيدين للثوار، وقد خرج زعمائهم ليردوهم ونجحوا في ذلك .. وتزعم روايات أخرى أنه قال ذلك في مجلس الشورى الذي عقده عثمان لبحث أسباب الشكوى — وككن عمرو أحد أعضائه — وقد برر عمرو ذلك بأن الباب من يتسمع لهم؛ وأن ذلك القول سيصل إلى آذان الثوار فيستطيع بذلك أن يكسب ثقتهم فدفع عن عثمان شرا، أو يجلب له خيرا^٣ .. ويقولون : بل قال هذه المقالة في المسجد تعزيذا لأمر عثمان الذي خرج يسترضي الناس، وأنه لما قال له ذلك حول عثمان وجهه إلى القبلة ورفع يديه فقال : اللهم إني استغفرك وأتوب إليك، ورفع الناس أيديهم يتوبون .. فأي ذلك كان ؟ وعلى أي وجه نحمله ؟ ولماذا لا نحمله إلا على شر الوجوه ١٢ ..

وشبه بذلك الخطل أن ينسب إلى عمرو أنه ذهب إلى فلسطين يتسقط الأخبار ويتعجل قتل عثمان^٤، ويقول لما بلغه مصرعه : " قد علمت العرب أني إذا حككت فرحة أدميتها " .. ومن المؤكد أن معاوية وأهل الشام لم يكونوا ليقبلوا وجود عمرو بن العاص بينهم، ويعطوه هذه المكانة عندهم، لو كان ممن يتهمونهم بقتل عثمان أو التحريض عليه، وقد رأينا مواقفهم مع هؤلاء حتى من كانوا قريبي الصلة بمعاوية مثل ابن خاله محمد بن أبي حذيفة .. وأكبر ما يمكن أن يوجه من نقد لعمرو في هذه المرحلة أنه لم يكن من المدافعين عن عثمان والذابين عنه؛ وأنه لما رأى الأمور تسير نحو الهاوية خرج من المدينة بعيدا عن أجواء الفتنة، ولكن كثيرا من أهل المدينة فعلوا ذلك كراهة أن يصيبهم أتمام إن قتل عثمان وهم بالمدينة، أو ظنا منهم أن الأمر لن يصل إلى حد قتل الخليفة، أو لرفض الخليفة مبدأ الدفاع عنه، أو لإرهاب الثوار لهم؛ وذلك ما يقرره عمرو بن العاص نفسه حيث

^١ راجع ما سيأتي في الفصل الخاص بالشبهات حول سياسة الأمويين المالية ..

^٢ ابن عساکر : تاريخ دمشق ترجمه عثمان 427/40

^٣ الطبري : السابق 334/4، ورواية سيف تختلف عن ذلك فقد لصح الخليفة أن يتهج فهج عمر فليين في موضع اللين

ويشتد في موضع الشدة، بدل أن يلين على طول الطريق (السابق 342/4—343)

^٤ ابن سعد الطبقات الكبرى 48/3

^٥ الإمامة والسياسة 47/1

^٦ ابن عساکر : السابق 431/40

قال لما أحيط بعثمان : "يا أهل المدينة؛ لا يقيم أحد فيدركه قتل هذا الرجل إلا ضربه الله بذل، من لم يستطع نصره فليهرب" ^١، وذلك ما يؤكد الحافظ الذهبي في روايته عن جويرية بن أسماء، قال : حدثني عبد الوهاب بن يحيى بن عبد الله بن الزبير؛ حدثنا أشياخنا: أن الفتنة وقعت وما رجل من قريش له نباهة أعمى فيها من عمرو بن العاص، وما زال مقيما بمكة ليس في شيء مما فيه الناس حتى كانت وقعة الجمل" ^٢، وروى ابن الأثير واصفا حال عمرو لما بلغه قتل عثمان، فقال: ارتحل عمرو راجلا، معه ابناه، يبكي كما تبكي المرأة، وهو يقول: واعثماناه ! أنعى الحياء والدين، حتى قدم دمشق" ^٣، ويقول في رواية أخرى : إنه قد سار عن المدينة قبل أن يقتل عثمان نحو فلسطين ^٤ وربما كان ذهابه إلى مكة أولى بالقبول من ذهابه إلى فلسطين؛ فمكة هي البلد الذي ارتحل إليه كثير من الصحابة ذوى الشأن لما بلغهم قتل عثمان، أو بعد ذلك، مثل طلحة والزبير وابن عمرو وغيرهم، وقد توافق حصر عثمان مع موسم الحج سنة 35 هـ ...

حول ظروف بدء القتال بين علي ومعاوية :

تعتمد روايات الطبري — وعنه أخذ كثير من المؤرخين التاليين — في هذه المرحلة على رواية أبي مخنف الشيعي المخرق — وهي تصل إلى الطبري عن طريق هشام الكلبي وهو رافضي كذاب، وذلك يعنى مزيدا من الحذر في تناولها ودراستها.

لما انتصر علي على أصحاب الجمل ^٥ بدأ يستعد لقتال معاوية وأهل الشام، ومنذ البداية استأذنه نحو أربعمئة رجل من القراء من أصحاب عبد الله بن مسعود فقالوا : يا أمير المؤمنين، قد شككنا في هذا القتال، مع معرفتنا فضلك، وطلبوا أن يأذن لهم بعد ذلك بقتال المشركين، فوجههم نحو ثغر قزوین والرى ^٦.

وسار علي بجيوشه نحو الشام فعبّر الفرات حتى وصل إلى صفين ^٧؛ ثم أرسل رساله إلى معاوية يدعونه إلى الطاعة والجماعة، وكان بعضهم من المتهمين عنده بقتل عثمان، وبعضهم ممن

^١ ابن الأثير الكامل 140/3

^٢ ابن تغرى بردى : النجوم الزاهرة 113/1

^٣ ابن الأثير السابق 140/3

^٤ السابق والصفحة

^٥ رغم وجود بعض الأمويين ضمن جيش طلحة والزبير وعائشة مثل مروان بن الحكم وغيره فإن معاوية لم يساعدهم في القتال، وقد أثار ذلك بعض الشبهات عند بعض المؤرخين (د. حلمي : الخلافة والدولة في العصر الأموي 81) ويبدو أن سبب ذلك هو أن معاوية كان محصورا آنذاك بين قوة الروم المتربصين في الشمال وقوة مصر التي يحكمها عامل على في الغرب، ولم يستطع معاوية حرب على إلا بعد أن سالم البيزنطيين (د. فتحي عثمان : الحدود الإسلامية البيزنطية ص 37) وجهاز حملة سريعة على مصر سنة 36 هـ أضعف فيها شأن أنصار علي، وأعلى من شأن العثمانيين حتى أصبحوا قوة تستطيع أن تشغل عامل علي عن محاصرة معاوية إن حارب عليا أو مهاجمته.

^٦ الدينوري : الأخبار الطوال 164—165

^٧ الطبري . السابق 4 / ٥٦٣—٥٦٦

استثار غضبة بسوء حديثه وتعاليه، كما سبق القول، وأرسل إليه معاوية من يدعوه إلى تسليمه قتلة عثمان من جيشه، ولكن عليا كان لا يستطيع ذلك، فلما انتهت هذه المفاوضات بالفشل كان علي هو البادئ بالقتال، وأمر مناديه أن ينادى في معسكر معاوية أنه قد نبذ إليهم علي سواء^١، فكان كل فريق من الجيش يخرج ليلاقى فريقا من الجيش الآخر، قال علي: حتى متى لا نناهض هؤلاء القوم بأجمعنا؟^٢، فكانت الحرب المدمرة بين الجيش كليهما..

إن بدء علي القتال، وقدمه بجيشه إلى حدود الشام... وإن وافق رأي علي في وجوب قتال من امتنع عن بيعته واحترز دونه بقوته وهو خليفة المسلمين؛ إلا أنه قد أدى إلى تكتل أهل الشام خلف معاوية، رغم أنه آنذاك لم يكن قد ادعى الخلافة؛ ولم يكن قد تسمى بأمر المؤمنين، فقد قاتلوا معه "لظنهم أن عسكر علي فيهم ظلمة يعتدون عليهم كما اعتدوا على عثمان، وأنهم يقتلونها دفعاً لصياهم عليهم، وقتال الصائل جائز، لهذا لم يبدءوهم بالقتال حتى بدأهم أولئك، ولهذا قال الأشتر النخعي: إنهم ينصرون علينا لأننا نحن بدأناهم بالقتال"^٣..

نقد رواية أبي مخنف عن التحكيم وسأبجه:

تفترض هذه الرواية أن السبب في التحكيم والباعث إليه كان إشراف جند الشام على الهزيمة، مما دفع عمرو بن العاص إلى تدبير هذه "الخدعة" للخروج من مأزق الحرب والهزيمة^٤.. والحقيقة أن الحرب كانت سجالا بين الفريقين^٥، فقد وصلت ميمنة جيش العراق إلى قبة معاوية، ثم ما لبثت ميسرة أهل الشام أن أفاقت، وردت ميمنة العراق وكشفتها، فأمر علي سهل بن حنيف فاستقدم فيمن كان معه من أهل المدينة فاستقبلتهم جموع لأهل الشام عظيمة، فاحتملتهم حتى ألحقهم بالميمنة المهزومة، فلما كشفوا انتهت الهزيمة إلى علي في القلب، فانصرف يمشي نحو الميسرة، فانكشفت عنه مضر من الميسرة، وثبتت ربيعة^٦، ثم استطاع الأشتر أن يعيد الميمنة المهزومة إلى مواقعها وينتهي إلى معاوية — مرة أخرى — وحوله خمسة صفوف من أهل الشام قد بايعوه على الموت، وهم معقلون بالعمائم، واشتد الكرب بمعاوية حتى هم — فيما يقولون — بالفرار، لولا أنه ذكر قول ابن الأظنابة:

واقدامي على البطل المشيح
وأخذي الحمد بالثمن الربيع

أبت لي عفتي، وحياء نفسي
وإعطائي على المكروه مالي

^١ الطبري: السابق 10/5، الدينوري: السابق 17

^٢ الطبري: السابق 13/5

^٣ ابن تيمية: منهاج السنة 202/2 — 203، مجموع فتاوى شيخ الإسلام 72/35، وقد روى الطبري أن أهل الشام بايعوا معاوية بالخلافة بعد التحكيم (تاريخ الرسل والملوك 97/5)

^٤ الطبري: السابق 48/5 — 57، 67 — 71

^٥ ولم تكن كما زعم عروانة بن الحكم الذي يصفه بعض المؤرخين بالعثمانية حيث يرى أن وقعت صفين كانت أربعين وقعة كلها لأهل العراق على أهل الشام (ابن العديم بغية الطلب في تاريخ حلب ص 326) ..

^٦ الطبري: السابق 18/5

وقولي كلما جشأت وجاشت مكانك تحمدي أو تستريحي^١

وإذا كان ذلك قد حدث ليلة الهير، فقد صمدت جيوش الشام للقتال الذي استمر حتى اليوم التالي، وكان عظم الناس من أهل الشام قد بايعوا معاوية على الموت معه^٢ ..

وسقط من كلا الفريقين قادة أعلام، ففقد أهل العراق عمار بن ياسر وعبد الله بن بديل وهاشم بن عتبة المرقال، وفقد أهل الشام عبيد الله بن عمر بن الخطاب وابن ذي الكلاع الحميري وغيرهما^٣ ..

فلو كان أهل الشام سرفعون المصاحف تقية من الهلاك أو خوفا من الهزيمة لرفعوها ليلة الهير، لما أوشك معاوية آنذاك على الفرار — فيما يزعمون — لولا تلك الأبيات من الشعر..
مبادرات عديدة للصلح قبل التحكيم :

كما أن التحكيم لم يكن مبادرة السلام الوحيدة في هذه المعركة؛ فقبل القتال كانت الرسل ترى بين الفريقين هادفة إلى تحقيق المصالحة والسلام، فلما فشلت هذه المحاولات وقرر أمير المؤمنين بدء المواجهة الشاملة مع أهل الشام نظر كعب بن جيل إلى هذه الحشود وهو يقول مشفقاً:

أصبحت الأمة في أمر عجب والملك مجموع غدا لمن غلب
فقلت قولاً صادقاً غير كذب إن غدا تملك أعلام العرب^٤

وفي تنظيم الجيش ندب علي عليه السلام كل قبيلة من العراق لأختها من أهل الشام^٥، فجعل أزد العراق في مواجهة أزد الشام، فقال مخنف بن سليم الأزدي العراقي بعد حمد الله والثناء عليه : " إن من الخطأ الجليل والبلاء العظيم أنا صرفنا إلى قومنا وصرلوا إلينا، والله ما هي إلا أيدينا نقطعها بأيدينا، وما هي إلا أجنحتنا لجذها بأسيا، فإن نحن لم نؤاس جماعتنا؛ ولم ناصح صاحبنا؛ كفرنا، وإن نحن فعلنا فعزنا أبغنا، ونارنا أهدنا، ... اللهم أن تعافي إلينا من أن تبلي^٦ " ..

وإذا كان مثل ذلك قد ظهر في معسكر العراقيين، والمرجح أن الرواية العراقية أخفت بعضه، فقد ظهر مثله في معسكر الشام .. فإن يزيد بن أسد القسري وقف يوم صفين يخطب في الناس وهو متكئ على قائم سيفه فقال : وقد كان قضاء الله جل وعز أن جمعنا وأهل ديننا في هذه البقعة من الأرض، والله يعلم أنني كنت لذلك كارها، ولكنهم لم يبلعوننا ريقنا، ولم يدعونا نرتاد لديننا، وننظر لمعادنا، حتى نزلوا في حريمنا ويضتنا، وقد علمنا أن في القوم حكماً وطغماً، فلسنا نأمن طغامهم على ذرارينا ونسائنا، وقد كنا لا نحب أن نقاتل أهل ديننا، فأخرجونا، حتى صارت الأمور

^١ السابق 23/5 — 24

^٢ السابق 15/5

^٣ السابق 36/5 — 37، 41 — 44

^٤ السابق 14/5

^٥ السابق والصفحة

^٦ السابق 26/5 — 27

إلى أن يصير قتالنا غدا حية، فإننا لله وإنا إليه راجعون، والحمد لله رب العالمين، والذي بعث في محمد ﷺ بالحق نبيا لوددت أني مت قبل هذا " ١ ..

وقال عمرو بن العاص لابنه عبد الله يومذاك وهو يسترجع : " والله ما هذا بيوم ذات السلاسل، ولا بيوم اليرموك، ولا يوم أجنادين، وددت أن بيني وبين موقفي بعد المشرقين " ٢ .. ونادى حوشب الحميري عليا فقال: " انصرف عنا يا ابن أبي طالب، فإننا ننشدك الله في دماننا ودمك، ونحلى بينك وبين عراقك، ونحلى بيننا وبين شامنا، وتحقن دماء المسلمين " ٣ ..

وكان هذا الإشفاق هو حال الفريقين قبل نشوب القتال، فقد استمر أثناء المعارك .. فبعد أن انكشفت ميمنة أهل العراق أقبل عدى بن حاتم يطلب عليا عليه السلام في موضعه الذي خلفه فيه، فلم يجده فسأل عنه فدل عليه، فأقبل يقول: " أما إذا كنت حيا فالأمر أمم (أي يسير هين)، وأعلم أني قد مشيت إليك إلا على أشلاء القتلى، وما أبقى هذا اليوم لنا ولا لهم عميدا " ٤ ..

ولكن القتال استمر حتى تكسرت الرماح وتقطعت السيوف وتكادما — أي تعاضوا — بالأفواه، وتحاثوا التراب، فكانوا يتنادون من كل جانب يا معشر العرب، من للنساء والأولاد، الله في الحرمات " ٥ .. وأرسل معاوية إلى علي يقول : " أما بعد فلو علمنا أن الحرب تبلغ بنا وبك ما بلغت لم يجننها بعضنا على بعض، وإنا وإن كنا قد غلبنا على عقولنا فقد بقي لنا منها ما نرم به ما مضى، ونصلح به ما بقي، وقد كنت سألتك الشام على أن لا تلزمي لك طاعة، وأنا أدعوك اليوم إلى ما دعوتك إليه أمس، فإنك لا ترجو من البقاء إلا ما أرجو، ولا تخاف من القتال إلا ما أخاف، وقد والله رقت الأجناد، وذهب الرجال، ونحن بنو عبد مناف، وليس لبعضنا على بعض فضل يستدل به عزيز، ويسترق به حر والسلام " ٦ ..

بل إن الدعوة الواضحة للسلام التي تثبت أن ما وصل إليه حال الجيشين بعد ليلة الهرب لم يكن يحتمل مزيد قتال؛ وأنه لم يكن هناك إلا المكابرة التي تمنع أحد الطرفين من قبول الهزيمة، هذه الدعوة جاءت من معسكر العراق ١١ فقد خطب الأشعث بن قيس زعيم كندة أصحابه ليلة الهرب فقال : " قد رأيتم يا معشر المسلمين ما قد كان في يومكم هذا الماضي، وما قد فني فيه من العرب، فوالله لقد بلغت من السن ما شاء الله أن أبلغ؛ فما رأيتم مثل هذا اليوم قط، ألا فليبلغ الشاهد الغائب، إن نحن توافقنا غدا إنه لقضاء العرب، وضیعة الحرمات، أما والله ما أقول هذه المقالة جزعا من الحرب، ولكني رجل مسن، أخاف على النساء والذراري غدا إذا نحن فینا،... "، وجاء خبر ذلك إلى معاوية فقال : " أصاب ورب الكعبة، لنن نحن الثقينا غدا لتميلن الروم على ذراري أهل الشام

١ الأصفهاني : الأغاني 11/22

٢ البيهقي : المحاسن والمساوي 54/1

٣ أبو نعيم : حلية الأولياء 85/1

٤ الدينوري : الأخبار الطوال 186

٥ السابق 183

٦ المسعودي : مروج الذهب 22/3، الدينوري : السابق 187

ونسائهم، وتعلمين فارس على ذراري أهل العراق ونسائهم، إنما يبصر هذا ذور الأحلام والنهي"، ثم قال لأصحابه : اربطوا المصاحب على أطراف القنا^١ .. وتلك رواية عراقية في أولها وآخرها ثبتت أن الموادة كانت رغبة كلا الفريقين، ولن يضر معاوية أو عمرو بشيء أن تأتي أحدهما الشجاعة فيبادر بذلك؛ وينقذ ما بقي من قوى الأمة المتصارعة ...

حول موقف علي من التحكيم :

ورواية أبي مخنف تفترض أن عليا رفض تحكيم القرآن لما اقترحه أهل الشام، ثم استجاب بعد ذلك له تحت ضغط القراء الذين عرفوا بالخوارج فيما بعد ... وأنه وصف معاوية وعمرا وقادة أهل الشام بأنهم ليسوا بأصحاب دين وقرآن، وأنه صحبهم فكانوا شر أطفال وشر رجال !!^٢. ونحن لا نصدق أن معاوية وأصحابه وهم من صحابة النبي ﷺ ليسوا رجال قرآن ودين، وكيف ذلك ومعاوية من كتاب الوحي، الذين استأمنهم عليه رسول الله ﷺ؟؟ وقد زكى أبو بكر وعمر دينه وأمانته لما اختاراه واليا، وكذلك كان عمرو بن العاص؟ ... وبعض من ترميهم هذه الرواية بتلك الأوهام لم يشهدوا صفين، بل كانوا آثروا اعتزال القتال كالوليد بن عقبة^٣ وعبد الله بن سعد بن أبي سرح^٤، بل إن بعض الرواة يروي أن عليا كان حسن الرأي في معاوية وأنه قال لأصحابه لما سأله: أترى معاوية يكون علينا أميرا؟ فقال : "لا تكرهوا إمرة معاوية، فإن إمرته سلم وعافية"^٥، وإن رددنا مثل هذه الرواية فتلك أولى بالرد ..

وبعيد أن يرفض علي عليه السلام في تقواه وورعه حكم القرآن لما يدعى إليه وهو يعلم أن الله يقول : (إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا

^١ نصر بن مزاحم : رقه صفين 547-549، ابن أبي الحديد : شرح نهج البلاغة 214/2 - 215، الدينوري : السابق 188-189، ولعل ذلك ما أوحى لبعض المؤرخين بافتراض وجود مؤامرة في جيش علي وجود أفراد مؤيدين لمعاوية به، ويربطون ذلك بتصميم الأشعث على تولية أبي موسى التحكيم نائبا عن علي بدل الأشتر وابن عباس (طه حسين الفتنة الكبرى 99/2 - 100)، د. بيضون الحجاز والدولة الإسلامية 207)

^٢ الطبري : السابق 5/ 48-49

^٣ راجع بن سعد : الطبقات الكبرى 24/6، ابن قتيبة : المعارف 320، د. حسين عطوان : المرجنة بخراسان في العصر الأموي ص 61 مقال بمجلة مجمع اللغة العربية الأردني العدد المزدوج 28-29 السنة التاسعة شوال 1405 هـ، ربيع ثان 1406

^٤ روى البغوي بإسناد صحيح قال : خرج بن أبي سرح إلى الرملة فلما كان عند الصبح قال اللهم اجعل آخر عملي الصبح، فتوضأ ثم صلى فسلم عن يمينه ، ثم ذهب يسلم عن يساره فقبض الله روحه؛ رحمه الله، وذكر البخاري هذا الخبر من هذا الوجه (محب الدين الخطيب : هامش المتقى 377)

^٥ الإمامة والسياسة 152/1، 164

وأولئك هم المفلحون) ^١، وقد احتج علي نفسه وابن عباس بذلك على الخوارج لما خرجوا عليه وأنكروا قبوله التحكيم ^٢ ..

ورواية أبي مخنف المضعوفة هذه لا تصمد أمام روايات أخرى لا يتهم أصحابها بهوى، مثل ما يرويه الإمام أحمد بن حنبل عن طريق حبيب بن أبي ثابت قال : أتيت أبا وائل (أحد رجال علي ابن أبي طالب) فقال: كنا بصفين، فلما استحر القتل بأهل الشام قال عمرو لمعاوية : أرسل إلى علي المصحف؛ فادعه إلى كتاب الله، فإنه لا يأبى عليك، فجاء به رجل فقال: بيننا وبينكم كتاب الله (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم، ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون) ^٣، فقال علي: نعم، أنا أولى بذلك، فقال القراء الذين صاروا بعد ذلك خوارج : يا أمير المؤمنين ما ننتظر هؤلاء القوم ؟ ألا نغشى عليهم بسيفنا حتى يحكم الله بيننا ؟ فقال سهل بن حنيف : يا أيها الناس اهتموا أنفسكم؛ فقد رأيتنا يوم الحديبية ... فذكر قصة الصلح مع المشركين لما وافق الرسول ﷺ عليه وعارضه عمر بن الخطاب حتى لقد رضي النبي ﷺ أن يزيل اسمه من وثيقة الهدنة لمصمم على ذلك المشركون ^٤ ...

إن هذه الرواية الصادرة عن أحد أفراد جيش علي أولى بالقبول من رواية أبي مخنف؛ فهي وإن كانت تقدم بعض الرؤى العراقية مثل جعلها التحكيم آت بسبب اشتداد الضرر بالمعسكر الشامي إلا أنها تبدو أكثر إقناعا في تبرير موقف الخوارج من علي، ذلك الموقف الذي يبدو متسقا مع ما عرف عن هذه الطائفة التي لم تنب فجأة، وإنما تمتد جذورها الفكرية، ورموزها القيادية، إلى جماعة الثائرين على عثمان والحاملين لفكر ابن سبأ ^٥، ومع موقفهم الرافض للمصالحة والتفاهم والذي يرى أن عزهم في إنشأ القتال كيلا يفرغ لهم المسلمون ^٦، ولنا ننسى أنهم قتلوا من قبل كعب بن سور قاضي البصرة لما رفع المصاحف يوم الجمل طالبا التحكيم ^٧، والأمر يختلف الآن في صفين عنه يوم الجمل، فلم ترفع المصاحف إلا بعد أن عض القوم القتال، وأصبح كلا الفريقين يرجو حلا مشرفا لهذا المأزق الرهيب، وكان جيش علي يحوي كثيرا من أهل البصرة الذين أوذوا كثيرا يوم الجمل نتيجة القتال بين المسلمين، ويحوي كثيرا من العناصر القبلية التي لا ترضى عن قتال نظائرها في الجيش الآخر...

^١ سورة النور آية 51

^٢ ابن الجوزي : تليس إبليس ص ٩١-٩٢

^٣ سورة آل عمران آية ٢٣

^٤ ابن حجر : فتح الباري 86/13

^٥ راجع د. فهمي عبد الجليل : فرقة السبئية ونشاطها الهدام، مقال سابق ص 131-135

^٦ الطبري : السابق 494/4

^٧ الطبري : السابق 513/4، ابن كثير : البداية والنهاية 241/7-242، ويسميه كعب بن سواد، وقد قيل إن عليا أيضا

يوم الجمل أرسل أحد أصحابه بمصحف يدعو إلى تحكيمه فقتل (السابق 511/4)

ورغم كل ذلك فقد كان الأشتر النخعي أحد قادة السبئية يصر على تفجير الموقف ومواصلة القتال رغم استدعاء علي له مرات بزعم أنه أوشك على النصر، حتى أرغم أخيراً على وقف القتال^١ ..

نهاية التحكيم :

وأخيراً تنتهي رواية أبي مخنف عن أبي جناب الكلبي عن التحكيم بزعم عريض مؤداه أن كلا الحكيمين عمرو بن العاص وأبي موسى الأشعري سب صاحبه على نحو مقذع يجعل منه آحاد الناس الذين لم تؤد بهم صحبة للرسول ﷺ؛ ولم تؤثر فيهم أخلاق الدين، بعد أن خدع عمرو بن العاص أبا موسى، وكانا قد اتفقا على خلع الرجلين علي ومعاوية وترك الأمر شورى بين المسلمين فقدم عمرو أبا موسى ليخير الناس بذلك، فخلع صاحبه علياً، وقام عمرو فخلع علياً أيضاً وثبت معاوية، فقال أبو موسى: مالك لا وفقك الله، غدرت وفجرت، إنما مثلك كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث، أو تتركه يلهث، قال عمرو: إنما مثلك كمثل الحمار يحمل أسفارا^٢ ..^٣، وقد شاعت هذه الرواية وتناقلها المؤرخون من بعد^٤؛ رغم أنها ليست الرواية الوحيدة في هذا الشأن، ولا أجدر تلك الروايات بالقبول؛ فقد أورد الطبري رواية مبتورة للشعبي نذكر أن أبا موسى اعترف لعمرو بن العاص بأن عثمان قتل مظلوماً، وأن معاوية هو وليه، والطالب بدمه، وأن أبا موسى قد اقترح اسم عبد الله بن عمر للخلافة، ثم تنتهي هذه الرواية إلى هذا الحد^٥ ومن الأرجح أن نهاية تلك الرواية تختلف عن نهاية رواية أبي مخنف^٦، وذكر المسعودي روايات أخرى للتحكيم يتفق بعضها مع أبي مخنف ويختلف بعضها معه^٧، والرؤية الجديدة التي يقدمها المسعودي تتمثل في أن الحكيمين لم يكتفيا بالخطب المتبادلة، لينها بذلك التحكيم الذي أصبح يمثل أمل الأمة في اجتياز هذه الأزمة، فقد اتفق الحكيمان — فيما يروي المسعودي — على كتابة ما يتفقان عليه في وثيقة بينهما، ختماها بخاتميتهما، واتفقا فيها على خلع علي ومعاوية وترك الأمر شورى بين المسلمين، ولم يخطبا ولم يتسابا^٨، وقد أيد

^١ الطبري : السابق 49/5 — 51

^٢ السابق 5 / ٦٨ — ٧١

^٣ ابن الأثير : الكامل 161/3 — 169، 162، نصر بن مزاحم صفين 625 — 626 ابن خلدون : العبر 177/٢ — 178، الدينوري : الأخبار الطوال 199 — 201، الإمامة والسياسة 136/1 — 137، المسعودي : : مروج الذهب 409/2 — 410،

ابن طباطبا : الفخري ص 93

^٤ الطبري : السابق 5/67 — 68

^٥ فلهريزن تاريخ الدولة العربية 85

^٦ مروج الذهب 407/2 — 412

^٧ السابق 407/2 — 410

بعض الدارسين المحدثين هذه الرواية الأخيرة^١، وما يعزز من قوة ذلك الرأي أننا نعلم أن أبا موسى لم يكن ذلك الشخص الساذج الغافل كما يزعم الرواة، وأن صنيعة في التحكيم عده بعض الناس وقتها عملاً مجيداً، وكان مثار فخر لأولاده من بعده مما دفع ذا الرمة الشاعر إلى مدح بلال بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري بقوله :

أبوك تلافى الدين والناس بعدما تساءوا وبيت الدين منقطع الكسر
فشد إصار الدين أيام أذرح ورد حروبا قد لقحن إلى عقر^٢

وقد أكد رجال الحديث الثقات أن الحكمين قد خلعا عليا ومعاوية وتركوا أمر الخلافة شورى بين المسلمين، وأن عمرا — بذلك العمل — قد تعرض لسخط معاوية إذ لم يتحقق هدفه، وبقي الأشتر ورفاقه من الثوار على عثمان أحرارا طلقاء في معسكر علي ..

فقد روى ابن العربي عن الدارقطني بسنده عن حصين بن المنذر — أحد كبار أصحاب علي والحارثين معه في صفين — أنه لما عزل عمرو معاوية (مع علي) جاء حصين لضرب فسطاطا قريبا من فسطاط معاوية، فأرسل معاوية إليه فقال: إنه بلغني عن هذا — يعني عمرا — كذا وكذا، فإذهب فانظر ما هذا الذي بلغني عنه، فأتاه حصين فقال: أخبرني عن الأمر الذي وليت أنت وأبو موسى كيف صنعتما فيه؟ قال: قد قال الناس في ذلك ما قالوا، والله ما كان الأمر على ما قالوا، ولكن قلت لأبي موسى: ما ترى في هذا الأمر؟ قال أرى أنه في النقر الذين توفى رسول الله ﷺ وهو عنهم راض، قلت: فأين تجعلني أنا ومعاوية؟ قال: إن يستعن بكما ففيكما معونة، وإن يستغن عنكما فطالما استغنى أمر الله عنكما، قال: فكانت هي التي قتل معاوية بها نفسه، فأتى حصين معاوية فأخبره بالذي قال عمرو، فغضب معاوية غضبا شديدا وأرسل إلى أبي الأعور السلمي، فبعثه في خيله، فخرج يركض فرسه ويقول: أين عدو الله؟ أين هذا الفاسق؟ وهو إنما يريد حوباء نفسه، فخرج عمرو إلى فرس تحت فسطاطه فجال على ظهره عريانا، فخرج يركضه نحو فسطاط معاوية وهو يقول: إن الضجور قد تحتلب العلبة، يا معاوية إن الضجور قد تحتلب العلبة^٣، فقال معاوية: أحسبه، (أي قد يحدث ذلك)، وتريد الخالب فتدق أنفه وتكفأ إناءه^٤ ..

وإن كان معاوية قد غضب على عمرو لأنه لم يحقق غرضه كاملا في تسليمه قتلة عثمان، فقد عاد ورضى عنه، وغلبه حلمه الماثور عنه، ولم يكن مثله يستغني عن كفاية عمرو ورأيه، ولا ينبغي أن

^١ د. حسن إبراهيم: تاريخ الإسلام السياسي 383/1، فيليب حقي: تاريخ العرب 241/1، تاريخ سوريا ولبنان 33/2، صانعو التاريخ العربي ص ٦٦-٦٧، د. إبراهيم شعوط: أباطيل يجب أن تمحي ص 180، د. محمد جمال سرور: الحياة السياسية في الدولة العربية 82-83، فلهوزن تاريخ الدولة العربية 85-87

^٢ ياقوت: معجم البلدان مادة أذرح 162/١

^٣ الضجور: الناقة التي ترغو وتزهد عند الخلب، "وقد تحتلب الضجور العلبة" مثل يراد به أن الناقة الضجور قد تحتلب ما يملأ العلبة ويضربونه للسنن الخلق قد يصاب منه الرلق واللين، وللبخيل قد يستخرج منه المال (الخطيب:

هامش العواصم من القواصم ص 181)

^٤ ابن العربي: العواصم من القواصم 180-181

يدفعنا إلى رد ذلك الخبر الأخير استبعاد أن لا يعلم معاوية نتيجة التحكيم إلا من الحصين هذا بعد أن شاع خبره و" قال الناس في ذلك ما قالوا "؛ فإن الجملة الأخيرة قد لا تعدو الدلالة على هذه التخمينات التي أطلقها سرعان الناس المترقبين نتيجة التحكيم قبل أن تنتقل إلى علي ومعاوية بصورة موثقة، وينبغي ألا ننسى حساسية موقف عمرو في هذه الأثناء التي لا تجعله عاجلا إلى إخبار معاوية بمد تم بصورة كاملة ومفصلة ..

معاوية بين الطلب بدم عثمان وطلب الخلافة:

إن روايات التحكيم تثير سؤالاً مهماً إذ إنها حين تنص على خلع علي ومعاوية إنما تفترض وجود متنافسين على الخلافة؛ بينما كان معاوية مجرد وال على الشام يظهر الطلب بدم عثمان ولا يدعي الخلافة، فهل تحول معاوية إلى طلب الخلافة؟ ومتى تم ذلك؟؟

الحق أن معاوية في إظهاره الطلب بدم عثمان كان صادقاً ومتسقاً مع المعهود من شريعة الإسلام وقيم العرب، ولو استطاع علي تطبيق شريعة الله على قتل عثمان لانتهى الأمر - غالباً - عند ذلك، غير أن مجريات الأحداث المتلاحقة قد أفرزت عوامل جديدة، لم يعد ممكناً معها أن تسلم الشام ومعاوية لعلي بالخلافة، بعدما سالت بين الفريقين الدماء، وبعد ما شعر أهل الشام بقوقم التي مكنتهم من الصمود طويلاً في حرب ضد الخلافة المتخذة من العراق مستقراً لها. وبعدما انضاف إلى الصراع بعد جديد هو هذه الرعة الإقليمية القوية التي صورت النزاع على أنه نزاع بين عصية الشام وقوة العراق، وقد مر بنا أن معاوية قد اقترح حلاً للصراع أن يستقل هو بالشام؛ ويستقل على بالعراق؛ وقد انتهى الأمر الواقع إلى ذلك فيما بعد كما يبدو، ولكن ذلك كان يعنى في حقيقة الأمر أن يكون للمسلمين خليفتان؛ وهو أمر لم يكن معهوداً آنذاك .. وهكذا فإن تطور الأحداث كان يدفع بمعاوية إلى الصفوف الأولى؛ تماماً كما خدمته الأقدار بعد طاعون عمواس لما أهله ليصبح أبرز ولاة الشام .

وقد يبدو من قبيل التصنع ادعاء أن معاوية لم يكن طموحاً إلى الخلافة، وقد كان بالفعل جديراً بها؛ ولكن من التجنى أن نسقط من التقييم النهائي هذه العوامل التي جعلت حصوله عليها أمراً غير مستنكر ولا مستكثر، ويأتي في موضعه الطبيعي دون تعسف أو ادعاء الخداع والمؤامرة .. وفي هذا السياق يأتي التحكيم وطرح اسم معاوية كمقابل لاسم علي؛ وكند للخليفة، اعترافاً بالواقع الجديد الذي لم يعلنه معاوية حتى هذه اللحظة ..

فേഷية التحكيم كان يبدو كما لو كانت هناك خلافتان تتنازعان السيطرة على العالم الإسلامي، هذا بالرغم من كون معاوية لم يطلب الخلافة جهرة حتى ذلك الوقت، وكان لابد لتحقيق السلام بين أبناء الأمة من إبعاد الزعيمين المتنازعين عن تنازعهما ورد الأمر بين المسلمين، ليولي أهل الحل والعقد من أرادوا ليكون خليفة للأمة كلها ...

والذي يظل غامضاً في هذا الموقف هو تعيين أهل الحل والعقد الذين يمكن أن يناط بهم اختيار الخليفة الجديد، وهو عمل شديد الصعوبة آنذاك وبخاصة في هذه الظروف العصيبة التي لا تحتمل فيها الأمة مزيد خلاف حول طبيعة هؤلاء نفر وشخصياتهم، وهكذا كانت عملية التحكيم

تستلزم عملاً تكميلياً ضرورياً لم يتم، فلم تحدد تلك القوة التي تستطيع فرض نتائجها على الرافضين له ..

وكان فشل التحكيم يعني أن يستمر الحال على ما هو عليه من انقسام المسلمين بين هذين المعسكرين المتنازعين حتى تطرأ عوامل جديدة، ولم يتأخر ذلك طويلاً؛ فقد عجلت طبيعة البناء القبلي بالعراق بحسم الصراع لمصلحة المعسكر الشامي، فقد ظهر تمرد الخوارج بما عرف عنهم من عنف وصلابة، وتعلمل العراقيون من مواصلة النضال حتى أضجروا خليفتهم وأياسوه؛ فكان في أواخر أيامه يتمنى الخلاص منهم ومفارقتهم ولو بالموت، وجاء استشهاده بيد أحد هؤلاء الخوارج ليقرر عملياً انتقال الخلافة إلى معاوية؛ إذ لم يكن استخلاف الحسن بن علي في العراق إلا تمهيداً لذلك الانتقال .. وهكذا بويع لمعاوية بالخلافة في بيت المقدس سنة ٤٠ هـ عقب استشهاد علي^١، وأعقب ذلك تسليم الحسن بن علي الخلافة إليه ومبايعته بالكوفة في ربيع الأول أو جمادى الأولى سنة ٤١ هـ^٢ ..

^١ ابن الأثير : الكامل ٢/ ٢٠٢، وراجع الطبري . السابق ٥/ ١٦١. وإن قيل إنه كان قد بويع بالخلافة في الشام من

قبل بعد التحكيم ومطلع الحكمين كلا من علي ومعاوية وتركهما الأمر شورى بين المسلمين (راجع : ابن الأثير

السابق ٣/ ١٦٨، ابن كثير السابق ٧/ ٢٨٣)

^٢ الطبري . السابق ٥/ ١٦٢-١٦٣

الفصل الثاني

موقف الأمويين من الالتزام بالإسلام

بعد قيام دولتهم

مُقَدِّمَةً:

قامت دولة الأمويين بعد انقضاء عصر الراشدين ، الذي يمثل غطاءً فريداً من تمثيل الإسلام وتطبيقه في الحكم والإدارة ، وكان المجتمع الإسلامي يزخر بتطور هائل جعل استمرار هذا النمط الفريد يعاني صعوبات جمة ظهرت آثارها في النصف الثاني من خلافة عثمان ، وطوال خلافة علي رضي الله عنه الذي عانى أيما معاناة ليس فقط من خصومه ، بل أيضاً من أنصاره في العراق ..

وكان لابد للحكم الأموي أن يواجه هذه التغيرات الاجتماعية ويتأثر بها ، وهو في هذا وذاك قد أظهر بعداً ما عن ذلك الأفق السامق من الالتزام الإسلامي في عصر الرسول ﷺ وخلفائه الراشدين ، الذي استمد توهجه وبريقه من الانسجام المتناغم بين القيادة والرعية ، وحرص كليهما على التحقيق بكمالات الدين ، في معظم مراحل هذه الفترة الزمنية الثرية..

غير أن التزام الدولة والمجتمع في العصر الأموي بالإسلام لم يتراجع بشكل حاد عنه زمن الراشدين ، فقد كان كثير من مسلمي العهد الأموي ممن عاش زمن الراشدين ، سواء كانوا من شيوخ الصحابة أو جيل التابعين ... وإن صح أن نقول إن الاندفاع إلى تحقيق مثالية الإسلام قد أفسح الطريق لظهور نوع من الواقعية والترخص ، لا يخرج في مجمله عن حدود الإسلام ، الذي نعرفه ديناً شاملاً كاملاً ، يعترف باختلاف قدرات البشر واستعداداتهم ، ويشرع العزائم والترخص ، ولا يخرج أتباعه في هذه الحال أو تلك عن حدود الإسلام ومقتضى شريعته ..

ولكن خصوم الأمويين لم يرتضوا ذلك ، فاتهموا جل الخلفاء والولاة الأمويين في دينهم ، ورموهم بشرب الخمر والفسوق والاشتغال باللهو ، مما ينبغي تحييصه ودرسه لمعرفة مدى ثبوته ، مع الحذر من انسحاب حكم ما على أحد الخلفاء أو بعضهم ليشمل جميعهم ، ولا يخلو عهد دولة أو تاريخ جماعة من نقص بعض أفرادها أو قادتها ..

واستغل بعض المؤرخين ظهور بعض الشعراء في الدولة الأموية فثَقُّوا القول في فنون الغزل العفيف أو الصريح ؛ وظهر بعض من اشتهر بالغناء والطرب ، أو عرف باللهو والعبث ، ليصمم بذلك المجتمع الإسلامي كله في ذلك العصر ، وليجعل من هؤلاء المعبر الحقيقي عن أخلاق ذلك المجتمع وأعرافه ، دون رصد لطبيعة هذه الظاهرة ، وعوامل نشأتها ، ومدى انتشارها ، وموقف

الحكام الأمويين منها ، ودون التفات إلى الفعاليات الأخرى في المجتمع من العلماء الذين خلد تاريخهم وذكرهم ، والزهاد والمجاهدين والفاحين ...

وتبقى مآثرة الأمويين الخالدة ، وهي الفتوحات الإسلامية الواسعة ، ونشر الإسلام واللغة العربية ودور الأمويين في ذلك — رغم ما أثير حولها من شبهات — عملا مجيدا يستحق الفخر ويعلن بجلاء عن طبيعة ذلك العصر، ومكانة الإسلام في نفوس أبنائه ..

المبحث الأول: تدوين الخلفاء والولاة

— حول التزام معاوية بالإسلام :

تقدم الحديث عن مكانة معاوية بن أبي سفيان عند رسول الله ﷺ وعند خليفته أبي بكر وعمر ؛ ورضاء رعيته في الشام عنه زمن الفتنة الكبرى ، وثقتهم فيه طوال مدة حكمه لهم التي استمرت قرابة أربعين سنة ، لم نسمع فيها عن تمرد بعضهم عليه أو غضبهم منه... حتى صدق فيه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم "خير أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم ، وتصلون عليهم ويصلون عليكم ، وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم وتلعنونهم ويلعنونكم" ^١ .. ولم يقتصر عدله وحده على رعيته المقربين في الشام ، بل امتد ليشمل سائر أجزاء دولته ، ليقيم الحق فيها ويحرس الأخلاق ، روي أن ابن عمه عبد الرحمن بن الحكم — أخا مروان بن الحكم — قد قماجى مع حسان بن ثابت بالمدينة المنورة فأفحشا في الهجاء ؛ فلما بلغ ذلك معاوية أصر على أن يجلد كل مهما مائة جلدة ولم يقبل تراخي مروان بن الحكم ، عامله على المدينة ، في إقامة الحد على أخيه ^٢ ..

ورغم أن روايات التاريخ قد حجت كثيرا من الجوانب المضينة عند خليفة الأمويين الأول فإن شهادات بعض كبار معاصريه من الصحابة والتابعين تسد خلل هذا النقص ، مثل أقوال سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عباس وابن عمر ، الذين لا يتهمون بمحاباة معاوية ، أو مجاملته ... فقد نقل الحافظ ابن كثير عن سعد بن أبي وقاص قوله : " ما رأيت أحدا بعد عثمان أقضى بحق من صاحب هذا الباب " — يعنى معاوية ^٣ — وقال عنه ابن عباس : " ما رأيت رجلا أخلق بالملك من

^١ رواه مسلم في صحيحه ، كتاب الإمارة .

^٢ الأصفهاني : الأغاني ٨٩/١٥ - ٩٠ .

^٣ البداية والنهاية ١٣٣/٨ .

معاوية " ^١ ، وقيل لابن عباس هل لك في أمير المؤمنين معاوية فإنه ما أوتر إلا بواحدة ؟ فقال : " إنه فقيه " ^٢ ، وقال عبد الله بن عمر : " ما رأيت بعد رسول الله ﷺ أسود من معاوية " (أي أكثر تخلفاً بأخلاق السيادة منه) ، فقيل له : ولا أبو بكر وعمر ؟ فقال : كان أبو بكر وعمر خيراً منه ، وما رأيت بعد رسول الله ﷺ أسود من معاوية " ^٣ ..

وقد روى أن بعض الصالحين قد بهره عدل عمر بن عبد العزيز ، فأخذ يتحدث عنه ، حتى فاجأه الأعمش — التابعي الجليل — بقوله : تذكرون عدل عمر بن عبد العزيز ، فكيف لو أدركتم معاوية ؟ قالوا : في حلمه ؟ قال : بل في عدله ^٤ .. وروى الأعمش عن مجاهد قوله : لو أدركتم معاوية لقلتم هذا المهدي ، وقال أبو إسحاق السبيعي مثل ذلك ^٥ ..

حول استلحاق معاوية زياد بن أبيه :

ورغم ذلك فإن خصوم معاوية يرمونه بعدة اتهامات خطيرة ، منها دعواهم أنه كان يسب علياً على المنابر ، وهي دعوى تمحوطها شكوك كثيرة تجعلنا نرجح عدم حدوثها ، وسوف نعرض لبحثها في موضع آخر ^٦ ، ومنها إساءة استخدام أموال المسلمين ، وهو ما سوف يكون موضع حديث وبحث في غير هذا المكان ^٧ ، ولكننا نبحث هنا اتهامه بمخالفة أحكام الإسلام في استلحاقه زياد بن أبيه ، حيث يقضي الحديث الشريف : " الولد للفراش وللعاهر الحجر " بأن ينسب ولد الزنى إلى زوج أمه إذا كان قد ولد على فراشه ^٨ .. وحقيقة الأمر أنه قد وجدت دلائل عديدة تثبت أن أبا سفيان قد باشر سمية — جارية الحارث بن كلدة الثقفي — وكانت من البغايا ذوات الرايات — في الجاهلية ، فعلمت منه زياد ، وقد اعترف أبو سفيان نفسه بذلك أمام علي بن أبي طالب وآخرين بعدما شرب زياد ونبع في عهد عمر بن الخطاب ، وأنه أنشد في ذلك شعراً ولم يمنعه من الجهر بذلك إلا خوفه من سطوة عمر ^٩ ، فلما كانت خلافة معاوية شهد لزياد بذلك النسب أبو مريم السلولي ، وهو

^١ السابق ١٣٥/٨ ، الطبري : تاريخ الرسل والملوك ٣٣٧/٥ .

^٢ البخاري : صحيح البخاري كتاب مناقب الصحابة ٢١٩/٤ .

^٣ ابن تيمية : المنتقى من منهاج الاعتدال ص ٢٨٥ .

^٤ ابن كثير : البداية والنهاية ١٣٢/٨ .

^٥ السابق ١٣٤-١٣٥ ، محب الدين الخطيب : هامش المنتقى من منهاج الاعتدال ص ٢٢٤ .

^٦ راجع الفصل الخاص بالمعارضة في العصر الأموي .

^٧ راجع الفصل الخاص بالشبهات حول السياسة المالية للأمويين .

^٨ ابن حجر : فتح الباري ١٧٢/١٣ ، البخاري : السابق ، حديث رقم ٧١٨٢ ، مسلم : صحيح مسلم كتاب النكاح ، باب الولد للفراش .

^٩ المسعودي : مروج الذهب ١٤/٣-١٥ .

صحابي كان يعمل في الجاهلية خمارا بالطائف ، وهو الذي جمع بين أبي سفيان وسمية ، وكان ذلك أمرا مألوفاً آنذاك ^١ ، ويبدو أن هذا النسب قد شاع أمره حتى لقد شهد بذلك أحد رجال البصرة لزيلد ، قبل استلحاق معاوية إياه ^٢ ..

فهي دعوى قديمة إذن ، ولم تكن — كما يزعم الرواة — نتيجة مشورة المغيرة بن شعبة على معاوية كجزء من صفقة متبادلة بين معاوية — الذي كان قد استخلف حديثاً — وزيد الذي اعتصم بقلعة حصينة عرفت باسمه في بلاد فارس ، حيث كان معاوية — فيما يزعمون — يتخوف من انفراد زيد هناك وتحصنه ، وأنه ربما دعا بعض مخالفين معاوية إلى البيعة فأعاد الحروب بين المسلمين ^٣ .. أو أن معاوية كان يريد كسب زيد ليكفيه شرق الدولة الإسلامية ^٤ ، ونحن نعلم أن المغيرة أيضاً كان من ثقيف ، ومن المؤكد أنه كان يعرف حقيقة نسب زيد ، وربما اقترح على معاوية استلحاقه في هذه الظروف الشائكة ، فاخترع الرواة هذه التفاصيل الزائدة ..

ولم يكن بنو أمية — وهم أقوى قبائل قريش — يقبلون هذا الاستلحاق ، لو لم يكن له أصل يعتد به ؛ فإنه لما بدا شيء من التمتع والمعارضة عند عبد الله بن عامر بن كريز وهو ابن خال الأمويين — غضب معاوية منه غضباً شديداً ، ولم يأذن له بالدخول عليه إلا بعد شفاعته ولده يزيد بن معاوية ، فلما دخل عليه قال معاوية : يا ابن عامر ، أنت القاتل في زيد ما قلت ؟ أما والله لقد علمت العرب أنني كنت أعزها في الجاهلية ؛ وأن الإسلام لم يزدني إلا عزاً ، وإني لم أتكثر بزياد من قلة ، ولم أتعزز به من ذلة ، ولكن عرفت له حقاً ، فوضعت موضعه ، فرجع ابن عامر إلى ما يحب زيد وترضاه ^٥ ، وقد اعترفت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها لزيد بهذا النسب في إحدى رسائلها إليه حيث بدأت رسالتها بقولها : " إلى زيد بن أبي سفيان " ^٦ ، ولم تكن عائشة رضي الله عنها في تقواها ودينها لتعترف له بذلك وهي توفن خلفه ، وبعد عدد من السنين نجد الإمام مالك بن أنس — إمام أهل المدينة — يذكر زيادا في كتابه الموطأ بأنه زيد بن أبي سفيان ، ولم يقل زيد بن أبيه ، وذلك في عصر بني العباس ، " والدولة لهم والحكم بأيديهم ، فما غيروا عليه ، ولا أنكروا ذلك منه ، لفضل علومهم ومعرفتهم بأن مسألة زيد قد اختلفت الناس فيها ، فمنهم من جوزها ، ومنهم من منعها ، فلم يكن

^١ السابق ١٥/٣ .

^٢ الطبري : السابق ٢١٥/٥ .

^٣ السابق ١٧٧/٥ ، المسعودي : السابق ١٥/٣-١٦ ، ابن الأثير : الكامل ٢/٣١١ .

^٤ طه حسين : الفتنة الكبرى ٢/٢٣٠-٢٣١ .

^٥ الطبري : السابق ٥/٢١٤-٢١٥ .

^٦ البلاذري : فوح البلدان ٣٥٥ .

لاعتراضهم عليها سبيل " ^١ .. وأما تعارض هذا الاستلحاق مع نص الحديث الشريف ، فقد أوله بعض العلماء ^٢ ؛ وأجاز الإمام مالك أن يستلحق الأخ أخاه ويقول : هو ابن أبي ، مادام ليس له منازع في ذلك النسب ، " فالخارث بن كلدة (الذي كانت سمية جارية له) لم ينازع زيادا ولا كان إليه منسوباً ، وإنما كان ابن أمة بغية ولد على فراشه — أي في داره — فكل من ادعاه فهو له ، إلا أن يعارضه من هو أولى به منه ، فلم يكن على معاوية في ذلك مغمز ، بل فعل الحق على مذهب مالك ، فإن قيل : فلم أنكر عليه الصحابة ؟ قلنا : لأنها مسألة اجتهاد ، فمن رأى أن النسب لا يلحق بالوارث الواحد ، أنكر ذلك وعظمه " ^٣ ..

وكذلك اتهم معاوية بقتل عدد من خصومه ، فيما يزعم المؤرخون — مثل سعد بن أبي وقاص والحسن بن علي والأشتر النخعي ، بل بقتل بعض أنصاره الذين تخوف نفوذهم مثل عبد الرحمن بن خالد بن الوليد ^٤ ، والغريب أن كل هذه الاتهامات تزعم أن قتل هؤلاء الرجال كان بالسم ، وبتحريض من معاوية .. وهو اتهام لا دليل عليه ، ولا يمكن أن يثبت إلا بدليل ، ولا سبيل إلى صحته ، فقد كان سعد بن أبي وقاص ممن يمتدح معاوية ، كما مر بنا قريبا ، ولا مصلحة له في قتله ، ولا كان ثمة خطر يخشى من سعد ، ولا كان له مآرب في الخلافة ، وكذلك الشأن مع الحسن بن علي ؛ الذي كان على صلة وثيقة بمعاوية منذ أمد بعيد ^٥ ، أما الأشتر النخعي فقد كان من المتهمين بقتل عثمان ، فإن كان معاوية قتله فقد اقتص منه ؛ على أن ذلك نفسه لم يثبت ، إذ توجد بعض الروايات المحايدة التي تذكر موت الأشتر ولا تشير إلى دور لمعاوية في ذلك ^٦ ..

وجدير بنا أن ننقل المشهد الأخير من حياة معاوية ، وهو يلقي الموت وينتظر لقاء الله ، فعندها كان يقول : ليتني كنت رجلا من قريش بذي طوى ، ولم آل من هذا الأمر شيئا ^٧ ، وكان عنده قميص رسول الله ﷺ وإزاره ورداؤه وشيء من شعره ، فقال : كفنوني في قميصه ، وأدرحوني في ردائه ، وأزروني بإزاره ، واحشوا منخري وشدقي بشعره ، وخلوا بيني وبين أرحم الراحمين ^٨ ..

^١ ابن العربي : العواصم من القواصم ٢٥٤ ، ٢٦٣

^٢ ابن الأثير : السابق ٣ / ٢٢١ ، ابن طباطبا : الفخري ١٠٩-١١٠ .

^٣ ابن العربي : السابق ٢٥٣

^٤ راجع مقدمة الكتاب : صورة قائمة عن الأمويين في التاريخ ..

^٥ ابن كثير : البداية والنهاية ١٣٧/٨ .

^٦ الكندي : ولاية مصر وقضاها ٢٥-٢٦ ، ابن قتيبة : عيون الأخبار ١ / ٢٠٧ .

^٧ ابن الجوزي : تلقيح فهوم أهل الأثر ص ١٥٦

^٨ السابق ص ١٥٧

— شبهات حول التزام يزيد بن معاوية بالإسلام :

واستخلف معاوية ابنه يزيد ، في ظروف كثر فيها المتطلعون إلى شغل منصب الخلافة ، وقوي فيها أمر أتباعهم ، وظن أعداء الأمويين أن الفرصة قد حانت لهم بغياب معاوية — القوي الذكي — عن ساحة الأحداث ، فصبوا جام غضبهم والفتائلهم على ابنه ، ولم يكن ثمة اتهام يثير حفاظ الناس على خليفته مثل رميه بالفسوق والاستخفاف بأمر الدين، وشرب الخمر والولع باللهو .. وهي دعاوى تجد من يصدقها بغير تريث وبخاصة في أجواء الخصومة السياسية حيث تكثر الدعايات والشائعات .

ورغم ذلك فإننا نجد أن بعض زعماء المسلمين — آنذاك — المشهود لهم بالتدين والورع والغيرة على الإسلام ينكرون هذه الاتهامات ويحتفظون ببيعتهم ليزيد ، وينهون عن خلعه ، رغم علو موجة العداوة ضده وصعوبة الوقوف لها .. مثل ما نجد عند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه الذي كان ينهى أصحابه عن خلع يزيد ، لما ثار الحجاز ضده ^١ ، ومحمد بن علي بن أبي طالب المعروف بابن الحنفية الذي ناقش وفد الثائرين بالمدينة الخالعين يزيد في اتهامهم إياه بالفسوق وشرب الخمر ، نافيا عنه ذلك ، شاهدا له بالعدالة وحسن السيرة ^٢ ، مما سوف نعرض له بالتفصيل عند الحديث عن الثورات ضد يزيد ، كما أننا نشق في أن معاوية — وهو كما رأينا في تقواه وعلمه — ما كان يمكن أن يستخلف يزيد لو كان حيث يصفه الرواة طيشا وفسوقا ...

وقد نقل بعض المؤرخين — غير المائلين إلى بني أمية — أقوالا ليزيد لا تصدر عن متهم برقة الدين وضعف اليقين ، من ذلك ما يروونه من خطبة له قال فيها : " أوصيكم بتقوى الله العظيم ، الذي ابتدأ الأمور بعلمه ، وإليه يصير معادها ، وانقطاع مدتها ، وتصرم دارها ، ثم إني أحذركم الدنيا ، فإنها حلوة خضرة ، حفت بالشهوات ، ورائت بالقليل ، وأينعت بالغالي ، وتحببت بالعجل ، لا يدوم نعيمها ، ولا يؤمن مخيفها ، أكالة غوالة غرارة لا يبقى لها حال ، لا تعدو الدنيا إذا تناهت إلى أمنية أهل الرغبة فيها والرضا بها أن تكون كما قال الله عز وجل (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء .. إلى قوله تعالى : (مقتدرا) ^٣ ، نسأل الله ربنا وإلهنا ومخالقنا ومولانا أن يجعلنا من فروع يومئذ آمنين " ^٤ ..

^١ ابن حجر : فتح الباري ١٣ / ٦٨-٦٩ ، ابن سعد : الطبقات الكبرى ١٤٤ / ٥ .

^٢ ابن كثير : السابق ٢٣٣ / ٨

^٣ الآية من سورة الكهف رقم ٤٥ .

^٤ ابن عبد ربه : العقد الفريد ٩٠ / ٤

ومن العجيب أنه كما غالى فريق من الناس في عدااء يزيد غالى آخرون في محبته ، حتى الهوه ، مثل طائفة " اليزيدية " التي ظهرت حوالي القرن السادس الهجري ، ومن المرجح أن ذلك كان رد فعل لما لحق سيرة هذا الرجل من نشويه ^١ ...

— حول تدين مروان بن الحكم :

وعرف عن مروان بن الحكم العلم والفقه والعدل ... فقد كان سيّدا من سادات شباب قريش لما علا نجمه أيام عثمان بن عفان ، فلما اشترك ضد علي بن أبي طالب في موقعة الجمل كان علي عليه السلام — فيما يحكيه عنه الشافعي — حين انهزم الناس : يكثر السؤال عن مروان ؛ ف قيل له في ذلك ، فقال : إنه يعطيني عليه رحم مائة ، وهو سيد من شباب قريش ^٢ ، وفيما بعد ، لما سئل معاوية ابن أبي سفيان : من تركت لهذا الأمر — أي خلافة المسلمين — من بعدك ؟ ذكر جماعة من كبار بني أمية وكان مما قال : أما القارئ لكتاب الله ، الفقيه في دين الله ، الشديد في حدود الله ، لمروان بن الحكم ^٣ ..

وقد شهد له الإمام مالك بالفقه ، واحتج بقضائه وفتاواه في مواطن عديدة من كتاب الموطأ ، كما وردت في غيره من كتب السنة المتداولة في أيدي أئمة المسلمين يعملون بها ^٤ ، وكان الإمام أحمد يقول : يقال كان عند مروان قضاء ، وكان يتبع قضايا عمر بن الخطاب ^٥ ، وكان مروان من أقرأ الناس للقرآن ^٦ ، كما كانت له رواية للحديث الشريف ، حيث روى عن بعض مشاهير الصحابة ، وروى عنه بعضهم ، كما روى عنه بعض التابعين ^٧ ، وكان حريصا على تحري السنة والعمل بها ، روى الليث بن سعد ، فقيه مصر ، بسنده قال : شهد مروان جنازة فلما صلى

^١ كان إمام هذه الفرقة الشيخ عدي بن مسافر (٤٦٧-٥٥٧هـ) رجلا صالحا أعلن أن يزيد بن معاوية إمام مسن أئمة المسلمين ؛ وأنه لا صحة لما ينسب إليه من الأمور القادحة في الدين والشرف ، ولكن أتباع الشيخ عدي غالوا في يزيد نتيجة تعرضهم لاضطهاد الرافضة الذين قتلوا بعض قادهم ، فاعتقد بعضهم نبوة يزيد ، واعتقد بعضهم ألوهيته (راجع : محب الدين الخطيب : هامش المتقى ص ٢٧٩-٢٨٠ ، وانظر عن عقائد هذه الفرقة الضالة وبعض تاريخها : إسماعيل بك جول : اليزيدية قديما وحديثا)

^٢ ابن كثير : السابق ٢٥٧/٨ ، الذهبي : تاريخ الإسلام ٧١/٣ .

^٣ ابن كثير : السابق والصفحة ، الذهبي : السابق والصفحة .

^٤ الخطيب : هامش العواصم من القواصم ص ٢٦٣ .

^٥ ابن كثير : السابق ٢٥٨/٨ ، الذهبي : السابق ٧١/٣ ، والنظر الطبري : السابق ٢٣٩-٢٤٠ .

^٦ ابن كثير : السابق ٢٥٨/٨ ، الديار بكري : تاريخ الخميس ٣٩٧/٢ ، د. إبراهيم شعوط : أباطيل يجب أن تمحي من التاريخ ص ٢٦٠ .

^٧ ابن حجر : تهذيب التهذيب ٩١-٩٢ .

عليها انصرف ، فقال أبو هريرة : أصاب قيراطا ، وحرم قيراطا ، (أي من الأجر والثواب ، كما ورد في حديث شريف) ^١ ، فأخبر بذلك مروان ، فأقبل يجري حتى بدت ركبتاه ، فقعده حتى أذن له ^٢ ، ونظر عبد الرحمن بن الضحاك — عامل الأمويين على المدينة زمن يزيد بن عبد الملك — إلى بعض بني مروان يجر ثيابه ، فقال : أما والله لو رأيت أباك رأيته مشمرا ، فما يمنعك من التشمير ^٣ ..

وقد ولي مروان المدينة لمعاوية بن أبي سفيان ، فكان شديدا على أهل الفسوق بها ، حربا على مظاهر الترف والتخث ^٤ ، عادلا مع رعيته ، حذرا من مجاملة ذوي قرباه ، أو من يحاول منهم استغلال نفوذه ، فقد لطم أخوه عبد الرحمن بن الحكم مولى لأهل المدينة يعمل حناطا — أثناء فترة ولاية مروان على المدينة — فشكا الحناط إلى مروان ، فأتى بأخيه عبد الرحمن ، وأجلسه بين يدي الحناط ، وقال له : الطمه ؛ فقال الحناط : والله ما أردت هذا وإنما أردت أن أعلمه أن فوقه سلطانا ينصرنى عليه ، وقد وهبتها لك ، فقال : لست أقبلها منك ، فخذ حقك ، فقال : والله لا أطمه ، ولكن أهبتها لك ، ولست والله لا طمه ، فقال : مروان : لست والله أقبلها ، فإن وهبتها فهبها لمن لطمك أو لله عز و علا ، قال : قد وهبتها لله تعالى ؛ فقال عبد الرحمن شعرا يهجو أخاه مروان لذلك ^٥ ، ثم قيات الظروف على غير توقع ليصبح مروان خليفة للمسلمين في الشام ، فجاء أهلها يبايعونه وهو في خيمته يقرأ القرآن الكريم في ضوء مصباح ^٦ ..

إن هذه الصورة المشرفة عن علم مروان وعدله وفقهه وتدينه ، تكاد تختلف تماما عن تلك الصورة الكريهة التي يقدمها عنه معظم المؤرخين والرواة ، الذين اجتهدوا لتشويه حياة الرجل ، فلما حانت وفاته اجتهدوا أيضا لتشويهها ... فزعموا أن امرأته — أم خالد بن يزيد بن معاوية — خنقته بوسادها ^٧ ، أو دست له السم ^٨ ، لما سب ابنها — بزعمهم — أمام جماعة من الناس ، " وهذه القصة ومع ما تحتويه من عناصر متناقضة تبدو لأول وهلة وكأنها أسطورة اخترعتها مخيلات عجائز القوم ، ثم رددتها الألسن ، إما حبا في الثثرة ، أو لتنال من سمعة هذه الأسرة الرفيعة المكانة ، حسدا لما وصلت إليه من مجد " ^٩ ، فهل كان موته طبيعيا ، أم مات بإصابة الطاعون ، أم خنقته زوجته ؟ إن

^١ مسلم : الصحيح ، كتاب الجنائز ١٢/٧ - ١٤ ، أحمد : المسند حديث رقم ٤٤٥٣ ، ٤٦٥٠ .

^٢ ابن كثير : السابق ٢٥٨ / ٨ .

^٣ ابن عساكر : تاريخ دمشق ٤٠ / ٤٠٤ .

^٤ راجع : الأصفهاني : الأغاني ٣ / ٢٩ - ٣٠ .

^٥ السابق ٢٦٨ / ١٣ .

^٦ الإمامة والسياسة ١٥ - ١٦ ، ابن عبد ربه : السابق ٤ / ٣٩٤ .

^٧ الطبري : السابق ٦١١ / ٥ .

^٨ الدينوري : الأخبار الطوال ص ٢٨٥ .

^٩ د . الرئيس : عبد الملك بن مروان ص ١٢ .

تناقض الروايات دليل ظاهر على أن الحقيقة غير معروفة، ثم إذا عرضنا هذه الروايات على حكم العقل ، فإننا نجد أن الروايات التي تزعم أن زوجته هي التي اغتالته مباشرة أو بالواسطة (عن طريق بعض جواريتها) غير مقبولة أو معقولة ، فهذه الزوجة سيدة شريفة عربية من بيت عبد شمس ، وزوجها قريبها ، وهو خليفة وهي كانت زوجة خليفة وأم خليفة (هو معاوية بن يزيد بن معاوية) ، وهو عمل لا تقدم عليه نساء العرب الشريفات، ثم إننا لم نر أي أثر لهذا الاغتيال ، فلم يحدث في الأسرة أي خلاف ، ولا مطالبة بالتأثر، وظل خالد على مكانته عند عبد الملك، كما أن الدافع لا يكفي بحال لارتكاب جريمة القتل ^١ ، ويصف بروكلمان قصة قتل زوجة مروان له بأنها " قطعة من الخيال " ^٢ .

— حول تدين عبد الملك بن مروان :

واشتهر عبد الملك بن مروان بالعلم والفقه والعبادة ، فقد كان أحد فقهاء المدينة الأربعة : سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وقيصة بن ذؤيب وعبد الملك بن مروان ، حتى قال نافع مولى عبد الله بن عمر: لقد رأيت المدينة وما فيها أشد تشميراً ولا أفقه ولا أقرأ لكتاب الله من عبد الملك بن مروان ^٣ ، فكان يسمى حمامة المسجد لحرصه على المكث فيه ومداومته قراءة القرآن ^٤ ، وقد قال الإمام الشعبي : ما جالست أحداً إلا وجدت لي الفضل عليه ، إلا عبد الملك بن مروان فإني ما ذاكرته حديثاً إلا زادني فيه ^٥ ، وقد استشهد الإمام مالك في الموطأ بفقهه وأحكامه وقضاياه ^٦ وكان عبد الملك يحض الناس في خلافته على طلب العلم فيقول : " إن العلم سيقبض قبضاً سريعاً فمن كان عنده علم فليظهره غير غال فيه ولا جاف عنه " ^٧ ، وكان يجتهد في الأذكار الصالحة ، ويوصي بذلك أصحابه ، فقد روى ابن أبي الدنيا أن عبد الملك كان يقول لمن يسايره في سفره إذا رفعت له شجرة

^١ السابق ٥٠-٥١

^٢ تاريخ الشعوب الإسلامية ١/١٥٨

^٣ ابن كثير : السابق ٩/٦٢ ، ابن الأثير : الكامل ٤/١٠٣-١٠٤ .

^٤ ابن طباطبا : الفخري ١٢٢ ، الدميري : حياة الحيوان ١/٥٧ .

^٥ ابن كثير : السابق ٩/٦٢ ، ابن حجر : تهذيب التهذيب ٦/٤٢٢ .

^٦ الموطأ ، كتاب الأقضية باب المستكرهة من النساء ص ٧٣٤ ، كتاب المكاتب ص ٧٨٨ ، كتاب العقول ص ٨٧٢

، كتاب النكاح ص ٥٤٠ ، وانظر : الخطيب : هامش العواصم من القواصم ص ٢٦٣ .

^٧ ابن كثير : السابق ٩/٦٣ .

: سبحوا بنا حتى تأتي تلك الشجرة ، كبروا بنا حتى تأتي تلك الشجرة ، ونحو ذلك ^١ .. وكان في حياته الخاصة قد ترك سبل اللهو من الشراب والخمر والموسيقى والغناء ^٢ ...

ولم تغيره مظاهر الملك بالركون إلى الدنيا — كما يشيع المؤرخون — الذين يقولون إنه لما جاءته الخلافة كان يقرأ القرآن فأطبق المصحف وقال : "هذا فراق بيني وبينك" ^٣ .. فما أصعب أن يترك الإنسان تاريخه وطبعه بعد هذه الفترة من الزمان .. ففي لحظة انتصاره بعد أن دانت له العراق وقتل مصعب بن الزبير أعد له أهل العراق موائد عظيمة ، فأصاب منها وهو يقول : ما ألد عشنا لو كان يدوم ، ولكننا كما قال الأول :

وكل جديد يا أميم إلى بلى وكل امرئ يوما يصير إلى كانا

فلما فرغوا من الطعام طاف عبد الملك بأرجاء قصر الخورنق بالكوفة ومعه عمرو بن حريث — أحد أشرافها — وهو يسأله : لمن هذا البيت ؟ ومن بنى هذا البيت ؟ وعمرو يجبره ، وهو يقول :

اعمل على مهل فإنك ميت واكدهح لنفسك أيها الإنسان
فكان ما قد كان لم يك قد مضى وكان ما هو كائن قد كان ^٤

وخطب عبد الملك يوما خطبة بليغة ، ثم قطعها وبكى بكاء شديدا ، ثم قال : يا رب إن ذنوبي عظيمة ، وإن قليل عفوك أعظم منها ، اللهم فامح بقليل عفوك عظيم ذنوبي ، فبلغ ذلك القول زاهد العراق الحسن البصري فبكى وقال : لو كان كلام يكتب بالذهب لكتب هذا الكلام ^٥ ، وكان الشعبي يقول : حسدت عبد الملك بن مروان على دعاء كان يدعو به على المنبر يقول : "اللهم إن ذنوبي كثيرة ، جلت أن توصف ، وهي صغيرة في جنب عفوك فاعف عني" ^٦ .. وكان إذا جلس للقضاء بين الناس يخشى أن يجور في حكمة فيوقف وصيفا ينشد على رأسه :

إنا إذا مالت دواعي الهوى وأنصت السامع للقائل
واضطرع القوم بالباهم نقضي بحكم عادل فاصل
لخاف أن تسفه أحلامنا فتخمل الدهر مع الخامل

ثم يجتهد عبد الملك أن يقضي بالحق بين الخصماء ^٧ ..

^١ السابق والصفحة .

^٢ راجع : عبد الأمير دكسن : الخلافة الأموية ص ٤٢-٤٥ .

^٣ ابن طباطبا : الفخري ص ١٢٢ ، التويري : نهاية الأرب ٩٨/٢١ ، دوزي : تاريخ مسلمي إسبانيا ١٠٩/١ .

^٤ الطبري : السابق ١٦٧/٦ ، ابن الأثير : السابق ٤١/٤ .

^٥ ابن كثير : السابق ٦٧/٩ .

^٦ ابن أبي الحديد : شرح نهج البلاغة ١٨٩/٦ .

^٧ الأصفهاني : الأغاني ١١٦/٢٢-١١٧ .

ولقد اجتهد كذلك أن يربي أبناءه على ذلك النمط من الأدب الرفيع والخلق الكريم^١ ، فلما دنا منه الموت وثقل به مرضه ، جعل يلوم نفسه ، ويضرب يده على رأسه ويقول : " وددت أني كنت أكتسب يوما بيوم ما يقوتني ، واشتغل بطاعة الله .. والله لو ددت أني عبد رجل من قمامة أرعى غنما في جبالها ، وأنني لم أك شيئا ... " ^٢ ، ثم يقول ذاما الدنيا : إن طويلك لقصير ، وإن كثيرك لقليل ، وإن كنا منك لفي غرور ، ثم أقبل على جميع ولده فقال : " أوصيكم بتقوى الله ، فإنها عصمة باقية ، وجنة واقية ، فالتقوى خير زاد ، وأفضل في المعاد ، وهي أحسن كهف ... " ^٣ .

— شبهات حول التزام عبد الملك بالإسلام :

لقد حمل عبد الملك على عاتقه مهمة إعادة توحيد الأمة الإسلامية تحت راية خليفة واحد ، بعد فترة طويلة من الحروب والمنازعات الداخلية ، وفي سبيل ذلك كان لابد له من أن يطيح بمعارضيه والناشرين عليه ، وفي أجواء الخصومة أكثر أعداء عبد الملك من الطعن في دينه والتشنيع عليه ، وسوف نعرض فيما يلي أبرز هذه الاتهامات محاولين تجلية وجه الحق فيها ..

أولا : دعوى غدره بعمر بن سعيد الأشدق :

ويتهمون عبد الملك بالغدر به بعد أن آمنه ، فكانت أول غدره في الإسلام .. وقد كان عمرو بن سعيد — الذي سبق أن تولى حكم المدينة ليزيد بن معاوية — شخصية بارزة واسعة المطامع ؛ شديد الاعتداد بنفسه وعشيرته من بني العاص بن أمية ومصاهرته قبيلة كلب أقوى قبائل الشام آنذاك^٤ ...

ولما خرج عبد الملك لحرب مصعب بن الزبير انسحب عمرو بن سعيد من جيشه وكرر راجعا إلى دمشق مصطحبا معه عديدا من أنصاره ؛ ثم سارع بإحكام سيطرته على المدينة ؛ ثم عاهد طعنة نجلاء للخليفة الذي وجد نفسه بين عدوين متربصين فأسرع بالعودة إلى دمشق واستطاع بعد جهود كبيرة أن يعقد الصلح مع عمرو ويدخل العاصمة^٥ ، ولكنه كان صلحا على دخن ؛ إذ لم ينس عبد الملك غدر عمرو به وهو في طريقه للقاء عدوه كما لم ينته عمرو عن ادعاءاته وفخره ؛ وهو القاتل للخليفة عقب انعقاد الصلح بينهما — لما أمره أن يعطي الناس أرزاقهم — : إن هذا لك ليس

^١ راجع وصيته لمؤدب ولده : ابن قتيبة : عيون الأخبار ١٦٧ / ٢ .

^٢ ابن الأثير : السابق ١٠٤ / ٤ .

^٣ راجع : المسعودي : مروج الذهب ١٦٩ - ١٧٠ ، ١٧٤ - ١٧٥ .

^٤ الطبري : السابق ١٤٢ / ٦ .

^٥ السابق ١٤١ / ٦ .

ببلىد فاشخص عنه ^١ .. ولم يكف عن استفزازه ومفاخرته ^٢ ، فأيقن عبد الملك أن الأمور لن تستقر في حاضرة الخلافة ولا في بقية دولته بينما هو يعاني أجواء التربص والحذر من داخل بيته وخطر الأعداء المتحفزين من الزبيريين في الحجاز والعراق ، فعزم — وهو كاره — على قتل منافسه الأموي ، كما يعبر عن ذلك قوله له وهو يهيم بقتله : " إني والله لو علمت أن الأمر يستقيم ونحسن جميعاً باقياً لا فتديتك بدم النواظر ، ولكني أعلم أنه ما اجتمع فحلان في إبل إلا غلب أحدهما " ^٣ ..

وقد أدى الحذر والخوف من انتقام الخليفة ببعض آل عمرو وأنصاره إلى لجوئهم إلى عدوه مصعب بن الزبير ، فلما ظفر الخليفة بمصعب صفح عنهم وقرهم إليه وأحسن جائزتهم ^٤ ، مما يدل على أن دوافع عبد الملك إلى قتل ابن عمه لم تعد رغبته في تأمين دولته وملكه في هذا الظرف العصيب ..

ثانياً : بناء قبة الصخرة :

زعم بعض المؤرخين أنه بنى قبة الصخرة بيت المقدس لتكون بديلاً عن الكعبة ، وأنه أمر أهل الشام بالحج إليها واحتج لهم في جواز ذلك بفتوى من ابن شهاب الزهري الفقيه ^٥ .. وهذه الرواية التي رواها اليعقوبي — وهو مؤرخ شيعي مغال مشهور بتعامله على بني أمية — رواية لقيطة لا ندرى لها سنداً صالحاً ، وتستدعي بالضرورة وصف المسلمين كلهم في بلاد الشام بالضلال والمروق من الدين والغفلة عن أحكامه والاستخفاف بمقدساته ، وهو ما لا سبيل إليه ، وهذا لقيف من العلماء والفقهاء والزهاد والعارفين ، وابن شهاب الزهري الذي تزعم الرواية أنه ألقى بجواز ذلك كان وقتها صغير السن وغير معروف لدى عبد الملك نفسه أو أهل الشام ^٦ ، فقد ولد سنة 50هـ — أو سنة 58هـ — على اختلاف الروايات ^٧ ، ولم يقدم دمشق على عبد الملك إلا بعد انتهاء ثورة ابن الأشعث سنة 83هـ ، بينما يزعم اليعقوبي أن عبد الملك استشاره لبناء قبة الصخرة أثناء فتنة ابن الزبير الذي توفي سنة 73هـ ، وهذا طعن صريح في رواية اليعقوبي لأن الزهري لم يفسد إلى الشام إلا بعد ذلك بكثير ^٨ ..

^١ السابق ٦ / ١٤٢ .

^٢ السابق ٦ / ١٤١-١٤٢ .

^٣ اليعقوبي تاريخ اليعقوبي ٣ / ١٣ .

^٤ الطبري : السابق ٦ / ١٤٧-١٤٨ .

^٥ اليعقوبي : السابق ٣ / ٧ ، سعيد بن الطريق : التاريخ المجموع ٧ / ٣٩ ، كرد علي : خطط الشام ١ / ١٤٩ ،

وراجع : ابن كثير : السابق ٨ / ٢٨٠ .

^٦ د . عبد الأمير دكسن : السابق ٤٠-٤١ .

^٧ راجع : دائرة المعارف الإسلامية ١٠ / ٤٥٥ وما بعدها ..

^٨ راجع : السابق وتحقيقات الحق الشيخ أحمد محمد شاكر على الموضوع .

وقد استمرت قبة الصخرة مكانا مقدسا بعد هزيمة بن الزبير، مما يبين أن عبد الملك إنما شيدها لدوافع دينية حيث أراد أن يرضي شعور المسلمين بالشام الذين يشاهدون عن قرب الأبنية البيزنطية والمسيحية الضخمة والكثيرة، مثل كنيسة القيامة وغيرها، فبنى لهم بناء يظهر عظمة الإسلام وقدرة أهله على منافسة هذه البنايات العظيمة^١...

ثالثا : ضرب الكعبة بالمجانيق أثناء حصار ابن الزبير:

وسوف يأتي مزيد بيان لهذا الأمر، والدوافع التي أدت إليه عند الحديث عن المعارضة في العصر الأموي، ولكن ما نؤكد هنا هو أن الأمويين إنما ضربوا بالمجانيق ذلك الجزء الإضافي الذي أضافه ابن الزبير إلى الكعبة لما أعاد بناءها من جديد سنة ٦٥هـ^٢، ولم يكن الأمويون يعتقدون صحة عمل ابن الزبير في هذه الزيادة، وقد كان يطلق على ذلك الجزء الإضافي الذي راده ابن الزبير وقصفه الحجاج قائد عبد الملك "اسم الخطيم" كما يروى المقدسي^٣ وياقوت الحموي^٤، ومعروف أن عبد الملك أمر فيما بعد بهدم ما بناه ابن الزبير وزاده على الكعبة لما أعاد هو الآخر بناءها سنة ٧٤هـ فقال الشاعر جرير بمدحه :

رجعت لبيت الله عهد نبيه وأصلحت ما كان الخبيبان أفسدا^٥

— تدين الوليد بن عبد الملك :

وكان الوليد بن عبد الملك قارئاً للقرآن مشيدا للمساجد عابدا غيورا على دين الله عز وجل، قال إبراهيم بن عيلة قال لي الوليد بن عبد الملك: في كم تختتم القرآن؟ فقلت في كذا وكذا، فقال: إن أمير المؤمنين على شغله يختتمه في كل ثلاث، وقيل في كل سبع... وكان الوليد يقرأ القرآن في شهر رمضان سبع عشرة مرة^٦، ودخل عليه فتى من أشرف بني مخزوم يطلب منه أن يزوجه ابنته، فقال له: هل قرأت القرآن؟ قال: لا قال: أدنوه مني، فأدنوه، فضرب عمامته بقضيب كان في يده، وقرع رأسه به قرعات، ثم قال لرجل: ضمه إليك فإذا قرأ زوجته^٧، وكان يعطي أحد

^١ راجع : دكسن : السابق ٤١ .

^٢ الطبري : السابق ٦٢٢/٥ .

^٣ أحسن التقاسيم ص ٧٤-٧٥ .

^٤ معجم البلدان ٤ / ٢٨٤ .

^٥ دكسن : السابق ٣٨=٣٩ ، وانظر الطبري : السابق ١٩٥/٦ .

^٦ ابن كثير : السابق ١٦٢/٩ ، أبو نعيم : حلية الأولياء ٥ / ٢٤٣-٢٤٤ .

^٧ الجاحظ : البيان والتبيين ٢ / ١٦٤ .

أصحابه قطع الفضة يقسمها على قراء بيت المقدس^١ ، وكان الوليد أول من أجرى طعام شهر رمضان في المساجد ، وقد صام الاثنين والخميس فأدمنه^٢ ..

وكان غيوراً حريصاً على أخلاق رعيته .. يروى أنه مر يوماً بمعلم صبيان ؛ فرأى جارية ، فقال : ويلك ما لهذه الجارية ، قال : أعلمها القرآن ، قال : فليكن الذي يعلمها أصغر منها^٣ ..
وبنى جامع دمشق ، فصار أعجوبة الدنيا في عصره ، وأنفق عليه نفقات هائلة ، كما أعاد بناء المسجد النبوي بالمدينة وتوسعته ؛ وسيأتي مزيد بيان عن ذلك ..

وكان ذا إحساس مرهف ، فلم يطق رؤية المجذومين والعميان والمقعدين يجولون بعاهاتهم في الطرقات ، فوجه همه إلى بناء البيمارستانات — أي المستشفيات — للمجذومين ، ليعالجوا فيها ، وأعطى كل ضرير قائداً ، وكل مقعد خادماً ، وأجرى عليهم الأرزاق ، فكان أول من فعل ذلك^٤ ، وغلب عليه حب عمارة المساجد وتيسير وسائل الحياة للرعية^٥ ، فلا يعادل ذلك عنده إلا ما بذله من جهد هائل في الفتح ونشر كلمة الإسلام ولغة العرب ، مما سيكون محل تفصيل في موضع تلي^٦ ، فكان رحمه الله عند أهل الشام أفضل خلائفهم^٧ ..

— تدين سليمان بن عبد الملك :

وسمى سليمان بن عبد الملك "مفتاح الخير" وذلك لأنه الفتح عهده بخير وختمه بخير ، إذ رد المظالم إلى أهلها ورد المسيرين وأخرج المسجونين الذين كانوا بالبصرة ، واستخلف عمر بن عبد العزيز ، وأغزى مسلمة أخاه الصائفة حتى بلغ القسطنطينية ، فأقام بها حتى مات سليمان^٨ .

وجمع سليمان حوله الفقهاء والعلماء — وعلى رأسهم حواريه رجاء بن حيوة — فكان يجالسهم ويستمع إلى مواعظهم ، وقد ذكروا له مواقف عديدة معهم ، مثل أخباره مع ابن محيريز

^١ ابن كثير : السابق ١٦٣/٩ ، أبو نعيم : السابق ٢٤٥/٥ .

^٢ اليعقوبي : السابق ٢٩/٣ ، وقد روى بعد ذلك أباطيل كثيرة عنه مثل وصف أيامه بالخراب وكثرة الزلازل وقلّة الخراج ؛ رغم ما اشتهر به من عمارة وإنفاق ؛ كما سيأتي بيانه ، ويقول عنه ابن قتيبة : " كان خبيث الولاية " (المعارف ٣٥٩)

^٣ الجاحظ : البيان والتبيين ١٦٤ / ٢

^٤ السابق ٤٣٧ / ٦ ، ٤٩٦ ، اليعقوبي : السابق ٢٩/٣ .

^٥ راجع الفصل الخاص بالجوانب الحضارية .

^٦ د. ماجد : التاريخ السياسي للدولة العربية ١٩٢ / ٢ - ١٩٣ .

^٧ الطبري : السابق ٤٩٦/٦ .

^٨ ابن قتيبة : المعارف ص ٣٦٠ .

زاهد أهل الشام^١ وطاووس اليمنى^٢ وأبو حازم الأعرج الذي سأله سليمان فقال : يا وأبي حازم ؛ ما لنا نكره الموت ؟ قال : " لأنكم عمرتم دنياكم وأخربتم آخرتكم ، فأنتم تكرهون النقلة من العمران إلى الخراب " ؛ ويستمر الحوار بينهما حتى يقول سليمان: عظمي وأوجز، قال : يا أمير المؤمنين ؛ نزه ربك وعظمه ، بحيث أن يراك تجتنب ما نهي عنه ، ولا يفقدك من حيث أمرك به ، فبكى سليمان بكاء شديدا^٣ ..

وخطب سليمان مرة رعيته فقال : إن الدنيا دار غرور ، ومزل باطل ، تضحك باكيا ، وتبكي ضاحكا ، وتخيف آمنا ، وتؤمن خائفا ، وتفقر مثرى ، وتثرى مقترى ، ميالة غرارة لعباة بأهلها ، عباد الله اتخذوا كتاب الله إماما ، ارتضوا به حكما ، واجعلوه لكم قائدا ، فإنه ناسخ لما كان قبله ، ولم ينسخه كتاب بعده ، اعلموا عباد الله أن هذا القرآن يجلو كيد الشيطان ، كما يجلو ضوء الصبح إذا تنفس ظلام الليل إذا عسعس^٤ ..

وعزل سليمان عمال الحجاج ، وأنهى سنته في الحكم ، وأصغى إلى مشيره ووزيره عمر بن عبد العزيز الأموي العادل ، واشتهرت غيرته على دين الله ، وحربه لفساد الأخلاق في دولته ، حتى لقد هدد الفرزدق الشاعر بإقامة حد الزنى عليه لما قال شعرا يفهم منه ذلك ، فاعتذر إليه بأن الشعراء يقولون ما لا يفعلون^٥ ، وتبع الطبقة الجديدة في الحجاز من المغنين والمخنثين فأمر بإخصائهم^٦ ..

شبهات حول تدين سليمان :

وطبعي بعد هذا أن نتمهل في قبول تلك الأخبار التي تثلب سليمان، وأن ننفي عنه جمعه المتناقضات في حياته مثل التقوى والعبث ، أو التدين والحقْد على ما يزعم بعض المؤرخين .. وأخطر هذه الشبهات يتعلق بما يزعمونه من تمكن خصلة الحقْد من نفسه إلى درجة قادتْه إلى العصف ببعض الولاة البارزين والقواد الفاتحين في دولته ممن لا نظير لهم مثل موسى بن نصير وقتيبة بن مسلم ومحمد بن القاسم الثقفي^٧ ..

^١ أبو نعيم : حلية الأولياء ٥ / ١٤٠ .

^٢ الإمامة والسياسة ٢ / ١٠٥ .

^٣ المسعودي : مروج الذهب ٣ / ١٨٧ .

^٤ ابن قتيبة : عيون الأخبار ٢ / ٢٤٧ ، ابن عبد ربه : السابق ٤ / ٩١ .

^٥ ابن أبي الحديد : شرح فتح البلاغة ٥ / ١٧ .

^٦ الأصفهاني : الأغاني ٤ / ٢٧٥-٢٧٦ .

^٧ سيد أمير علي : مختصر تاريخ العرب ص ١٠٩ ، د . ماجد : السابق ٢ / ٢٥٦ .

أولا : موقفه من موسى بن نصير :

حيث روي أنه حبسه وعذبه لأنه أسرع في القدوم إلى الشام بهداياه النفيسة وغنائمه العظيمة ليلقى الوليد قبل موته ؛ ولم يستمع إلى طلب سليمان له بالتريث حتى يموت الخليفة ويقوم هو مكانه ^١ ..

والحق أن موسى كان قائدا فذا ولكنه كان شديد الطموح والثقة بالنفس ؛ وكان في أواخر خلافة الوليد يحكم ولاية تمتد لتشمل جميع شمالي إفريقية وبلاد الأندلس ، فضلا عن تأهبه لمواصلة الغزو في جنوبي أوربا، وكانت هذه الإمكانيات تثير مخاوف الخلافة من احتمالات تفكير ذلك القائد الكبير في الاستقلال والخلع ، حتى في عصر الوليد نفسه ^٢ ، ولما استدعاه الوليد إلى دمشق وزع موسى إمارته على أبنائه الثلاثة ^٣ ؛ مما كان يعزز مخاوف الخليفة الشاب الجديد سليمان ؛ فقد روي أنه لما عزله وسجنه شفع فيه يزيد بن المهلب ؛ فقال له سليمان : " إنه قد اشتمل رأسه بما تمكن له من الظهور وانقياد الجمهور والتحكم في الأموال والأبشار على ما لا يحويه إلا السيف " ^٤ ..

كما أنه ربما بلغته وشايات من بعض أصحاب موسى حول ذمته المالية وبخاصة من قانديه طارق بن زياد ومغيث الرومي ، وقد كان ذلك هو السبب فيما فرضه عليه من غرم مالي ^٥ ، وثمة حالات مشابهة لذلك فيما فعله عمر بن عبد العزيز مع يزيد بن المهلب ، وما صنعه هشام بن عبد الملك مع خالد القسري ، وغير ذلك من أمثلة ^٦ ، مع ما نعلمه من عذر بعض السولاة في إنفاق الأموال أثناء غزوهم ؛ وفي الأمصار المفتوحة حديثا ؛ لتأليف القلوب وتثبيت الفتوح ..

ورغم ذلك يبدو من المبالغ فيه ما يزعمه بعض الرواة من أن المبلغ المطلوب من موسى كان من الضخامة بحيث اضطر أن يتسوله من أقرباء له بوادي القرى ^٧ ، فقد كان أبناؤه ولادة على المغرب والأندلس يستطيعون بطريقة ما سداد بعض ذلك المبلغ ، وكان له من الأصدقاء مثل يزيد بن المهلب من لا يخلون عليه بالعون .. كما يبدو من المرجح أن محاولات للصلح قد تمت بين الخليفة وقائده المعزول حتى التدى موسى نفسه بأداء ما طلب منه من المال أو بعضه ^٨ ، ثم حسن ما يمين

^١ الإمامة والسياسة ٨٣/٢ ، ابن القوطية : تاريخ الفتح الأندلس ص ٣٦ .

^٢ الإمامة والسياسة ٧٥/٢

^٣ المقرئ : نفع الطيب ٢٨٦ / ٨ ، الإمامة والسياسة ٢ ، ٩٥ .

^٤ المقرئ : السابق ٢٨٥/١

^٥ أخبار مجموعة ص ٢٩-٣٠ ، يعقوبي : السابق ٢٣/٣-٢٢ ..

^٦ راجع ص من هذا البحث .

^٧ المقرئ : السابق ٢٨٩-٢٨٤/١

^٨ الإمامة والسياسة ٨٥/٢

الرجلين حتى كان سليمان يدي ندماً على عزل قائده وقسمه ألا يوليه عملاً ؛ ويقول : ما مثل موسى استغنى عنه ^١ ..

ثانيا : موقفه من قتيبة بن مسلم :

وليس صحيحاً أن سليمان أساء إلى قتيبة ، فإنه لما أراد الوليد — فيما مضى — عزل سليمان من ولاية العهد وتولية ولده عبد العزيز كان قتيبة ممن وافقه وأيده ، فلما ولي سليمان أشفق قتيبة من أن يناله منه سوء فسارع إلى خلعه ، وأعلن ذلك في جنده ، رغم أن سليمان لما أحس بما ينوي قتيبة عمله سارع بإرسال عهده له على عمله في خراسان وما وراء النهر ، ولكن خلع قتيبة إياه كان أسبق ، ووصل الخبر إلى رسول سليمان إليه في الطريق فرجع ، غير أن كثيراً من جند قتيبة لم يطاوعه ، وتزعم بنو تميم الثورة عليه بقيادة وكيع بن أبي سود التميمي فقتلوه ^٢ . ورغم ذلك فإنه لما أرسل سليمان بعد ذلك يزيد بن الوليد عاملاً على خراسان كتب إليه : " إن قيساً تزعم أن قتيبة لم يخلع الطاعة ؛ فإن كان وكيع قد تعرض له وثار عليه ؛ ولم يكن خلع ؛ فقيده وابعثه إلي " ^٣ .

ثالثاً : موقفه من محمد بن القاسم الثقفي :

وقيل إنه عزله عن بلاد السند لأنه من صنائع الحجاج ؛ وكان سليمان لا يرضى منهجه في الحكم ؛ "وعندما حطت به الأيام ادعت ابنة الملك داهر (ملك السند الذي قتله ابن القاسم) أنه راودها عن نفسها ، أو نالها قسراً ، ولذا فقد سجن في واسط وعذب ، ثم تضاربت الروايات بشئله ؛ فقيل إنه مات تحت العذاب ، وقيل إنه أطلق سراحه ثم قتل من قبل معاوية بن المهلب ، وقيل بل قتل بدسائس من أتباع داهر فاقم به الخليفة ، ثم اعترفت ابنة داهر فيما بعد بأنها كانت كاذبة في ادعائها ^٤ ..

— تدين عمر بن عبد العزيز :

والروايات عن زهد عمر بن العزيز وورعه وخوفه من الله أكثر من أن تحصى ، وترجمته اللتان كتبهما عنه ابن الجوزي وابن عبد الحكم زاخرتان بهذه الروايات التي تقدم صورة مضيئة عن عمر بن عبد العزيز نجية بنى أمية وخامس الخلفاء الراشدين ...

^١ السابق ٩٨ / ٢

^٢ الطبري : السابق ٥٠٦/٦ = ٥٠٨

^٣ ابن كثير : السابق ١٧٠ / ٩

^٤ محمود شاكر : التاريخ الإسلامي ٣٦/٤ ، ٢٣٥ .

وقد نشأ عمر في بيت الإمارة والملك ، حيث كان أبوه عبد العزيز بن مروان أميراً على مصر (من سنة 64 هـ حتى سنة 85 هـ) فنشأ عمر مترفاً منعماً ، مبالغاً في الترفه والتعم ، غير أنه بعد أن ولي الخلافة شعر بعظيم المسئولية الملقاة عليه فانقلب زاهداً متعبداً على نحو مثير^١ ، وأحال ما حوله من مظاهر الملك وصوره إلى لون من البساطة يذكرنا بمظاهر الخلافة في عصر الراشدين ، وضم هذه الأموال والزينة كلها إلى بيت مال المسلمين^٢ ولم يبق لنفسه من أموال الخلافة ومواردها إلا ما لا يمكن الاستغناء عنه ، وبدأ بنفسه لباع كل ممتلكاته من مزارع وماشية ومتاع وخيول وملابس وعطور وآلات وغيرها مما بلغ ثمنه ثلاثة وعشرين ألف دينار ، ثم جعلها في بيت المال ، واكتفى بدرهمين نفقة له ، يأخذها يوماً من بيت المال غلت الأسعار أو رخصت^٣ ، وتأكيدها لتجرده من أمواله الخاصة قام بتمزيق سجلات مزارعه جميعاً^٤ ...

ثم ألزم بني أمية منهجه ، فرد كثيراً من أموالهم إلى بيت المال ، رأى أنها كانت مما لا يجوز لهم أن يمتلكوها ، ولم يعأ بمعارضتهم وغضبهم^٥ وفرض مثل ذلك التقشف والزهد على عماله وولاته^٦ ، وكم وجد في رد الأمة إلى مظهر البساطة وسمت التقى من عنت ومشقة ، فمضى يضرب القدوة بنفسه وبيته ؛ حتى لقد جاءت يوماً امرأة من نساء المسلمين إلى بيته تعرض شكواها وحاجتها ، وتطلب ما تستغني به ، ودخلت على امرأته فاطمة بنت عبد الملك بن مروان وهي تغزل قطناً ، ولم تر في بيت الخليفة شيئاً ذا بال فقالت في عجب : إنما جئت لأعمر بيتي من هذا البيت الخرب ؟ فأجابتها فاطمة : إنما خرب هذا البيت عمارة بيوت أمثالك^٧ ..

وكان خوفه من الله عظيماً ، تحكي عن ذلك امرأته فاطمة بنت عبد الملك فتقول : "ما رأيت أحداً أشد فرقا من ربه منه ، كان يصلي العشاء ثم يجلس يبكي حتى تغلبه عيناه ، ولقد كان يكون معي في الفراش ؛ فيذكر الشيء من أمر الآخرة ؛ فيتفرض كما يتفرض العصفور في المساء ، ويجلس يبكي ، فأطرح عليه اللحف رحمة له وأنا أقول يا ليت كان بيننا وبين الخلافة بعد المشركين ، فوالله ما رأينا سروراً منذ دخلنا فيها"^٨ ..

^١ راجع : عماد الدين خليل : ملامح الانقلاب الإسلامي في خلافة عمر بن عبد العزيز ص ٢٥-٨١ .

^٢ السيوطي : تاريخ الخلفاء ص ١٥٣ ، ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز ص ٣٣-٣٤ .

^٣ ابن عبد الحكم : السابق ص ١٢٤ .

^٤ السابق ص ٥٠ .

^٥ السابق ص ٤٩-٥١ ، ٥٤ .

^٦ السابق ص ٥٥ .

^٧ السابق ١٤٤-١٤٥ .

^٨ السابق ص ٤٢ ، ابن الجوزي : سيرة عمر بن عبد العزيز ص ٢٤٨ .

وكان زهده بعد خلافته مضرب المثل ومثار العجب ، فقد قال بعض أصحابه : ولي عمر خلافة المسلمين بعد صلاة الجمعة ، فأنكرت حاله في العصر^١ ، ولذلك كان مالك بن دينار^٢ يقول : " يقولون : مالك زاهد ؛ أي زهد عندي ، إنما الزاهد عمر بن عبد العزيز أتته الدنيا فافرة فاهها فتركها جملة " ^٣ ..

— شبهات حول تدين يزيد بن عبد الملك :

وجاء يزيد بن عبد الملك بعد عمر بن عبد العزيز ، أو لنقل جاء خليفة عادي متواضع المستوى بعد خليفة فذ استطاع في فترة خلافته القصيرة أن يترك بصمة كبيرة على تاريخ الإسلام وبني أمية .. وشأن الشمس القوية أن تجذب الأنظار نحوها بعيدا عن الأضواء الخافتة ، وتورث تطلعا إلى الأفق الأعلى لا يقنع بالأرض الواطئة ، وقد كان ذلك أول ما جنى على سيرة يزيد بن عبد الملك ؛ إذ جاء بعد مستوى رفيع من العطاء والإنجاز كان من الصعب عليه وعلى كثيرين غيره أن يجاروه ، أو يحافظوا عليه .. ويبدو أن أعداء الأمويين عز عليهم أن يظفر تاريخهم بمثل عمر بن عبد العزيز ، ويبدو أنه كان في خلفته بعض الهنات ، فسلطوا عليها أضواءهم ، وسلطوا عليه غضبهم وتشهيرهم ، حتى جاء تاريخه كريها ، وجاء عصره — على قصره (١٠١ — ١٠٥هـ) — ممجوجا^٤.

ومن ذلك ما رواه السيوطي أنه لما ولي يزيد قال: سيروا بسيرة عمر بن عبد العزيز، فأتي بأربعين شيخا ، فشهدوا ما على الخلفاء حساب ولا عذاب^٥ .. ولو كانوا شيخا أو شيخين يشهدان بمثل هذا الهراء لكانا كفيلين برفض الرواية من أساسها ، فما الظن بأربعين شيخا يتكبرون أسس الإسلام في الحساب واليوم الآخر في ذلك الوقت المبكر من تاريخ الإسلام وفي دار الخلافة حيث كثرة من العلماء والمجاهدين والفقهاء والعارفين ..

وأبرز ما يتهمون به يزيد هو إقباله — فيما يزعمون — على الشراب وتعلقه الشديد بجاريته حباة وسلامة ، حتى لم تجد معه توسلات أخيه مسلمة بن عبد الملك أن يعود إلى سيرة عمر ابن عبد العزيز ، ويكف عن قصفه وهوه ، وأنه لما كاد يطيعه في ذلك مكرت به جاريته حباة ، فعاد إلى ما كان فيه أو أشد^٦ ، ولما اختطف الموت حباة هذه فجأة اشتد عليها حزنه ، فأقام لا يدفننها

^١ ابن سعد : الطبقات الكبرى ٢٥١/٥ .

^٢ ابن كثير : البداية والنهاية ٢٠٢/٩ .

^٣ راجع د . أحمد شلبي : موسوعة التاريخ الإسلامي ٩٤ / ٢ .

^٤ تاريخ الخلفاء ٢٤٦ .

^٥ المسعودي : مروج الذهب ٢٠٧/٣ - ٢٠٨ ، الأصفهاني : الأغاني ٩٩/١٥ - ١٠٠ .

ثلاثا حتى تغيرت ، واضطر أخيرا أن يوارىها التراب تحت ضغط أقاربه ! ولم يلبث أن مات بعدها بقليل ، ودفن إلى جوارها ^١ ..

وربما كان يزيد يحب جاريته فعلا، وليس في ذلك ما يعاب ، ولكن أن تلعب أهواء السرواة في هذه العاطفة لتجعل منها قصة مثيرة على ذلك النحو، وكأنه لم يكن في تاريخ يزيد إلا هذا الجانب المكذوب من حياته، فهذا هو ما نستغربه وننكره ^٢ .

إن الرجل الذي تصوره الروايات السابقة جاهلا بأركان دينه ، خائر القسوة والعزيمة ، تتحكم فيه إحدى جواريه على نحو مخز، تاركاً مصالح رعيته وشئونهم يتظالمون فيما بينهم ، هو نفسه الذي تصوره وقائع التاريخ حازما يقظا حريصا على رعيته .. فما كاد يتولى الخلافة حتى كان عليه أن يواجه خطرين بارزين ؛ أولهما : هروب يزيد بين المهلب من سجن عمر بن عبد العزيز أثناء مرضه الذي توفي فيه ، ثم ما لبث ابن المهلب أن أعلن الثورة على الخلافة واستولى على البصرة ، فلم يمهله يزيد أن واجهه مواجهة دامية ، انتصر فيها قائده وأخوه مسلمة بن عبد الملك وقتل فيها ابن المهلب وانتهت حركته قبل أن يستفحل خطرهما ^٣ ، وثاني هذين الخطرين تحرك خوارج العراق ضده ؛ فبادر عامله عليها عبد الحميد بن عبد الرحمن بقتلهم فهزموه ، فأرسل إليهم يزيد الجيش تلو الجيش حتى أوقع بهم وقتلهم وقتل قائدهم شوذب الشكري ^٤ .. كما واصل سيرة سابقه في الغزو والجسهاد ، فكان في عهده غزو السند والترك ^٥ وغزو الروم بأرمينية ^٦ .

ولم ينقض سيرة عمر بن عبد العزيز ويفعل خلافتها كما أثار بعض المؤرخين ، ولكنه لم يلزم نفسه مسلك عمر في الزهد والتقشف ، وليس كثيرون يطبقون ذلك ، ورغم هذا فإننا نسرى هنا وهناك دلائل عديدة على تحريه العدل ومنن الدين وحرص عماله على بيت مال المسلمين ^٧ ، وحرصه على إرضاء رعيته — وإن جاوزوا القدر المعهود في التعبير عن رغباتهم — كما حدث لما ثار أهل إفريقية على عامله يزيد بن أبي مسلم بعدما نعموا عليه بعض تصرفاته فقتلوه ، فلم يغضب ذلك

^١ الأصفهاني : السابق ١١١/١٥ - ١١٢ ، المسعودي : السابق ٢/٣٠٩ ، سيد أمير علي : السابق ١١٥ .

^٢ د . ضلي : السابق ٢/٩٤ - ٩٥ .

^٣ راجع الطبري : السابق ٦/٥٧٨ - ٥٨٩ ، ٥٩٠ - ٦٠٤ .

^٤ السابق ٩/٥٧٥ - ٥٧٧ .

^٥ السابق ٦/٦٠٧ - ٦١٥ ، ٧/١٤ - ١٥ .

^٦ السابق ٦/٦١٦ .

^٧ السابق ٦/٥٨٠ - ٥٨١ .

الخليفة ، بل أرسل إليهم يؤيدهم في ثورتهم ويقول " إني لم أرض بما صنع يزيد بن أبي مسلم " ، وأقر عليهم عاملهم الذي اختاروه بدله محمد بن يزيد ^١ ..

ولما بلغه أن عامله على المدينة عبد الرحمن بن الضحاك آذى فاطمة بنت الحسين بعدما رفضت الزواج منه ، عزله وكلف الوالي الجديد أن يسطع العذاب على ابن الضحاك ، وأن يغرمه أربعين ألف دينار، ولم يقبل شفاعته أخيه مسلمة بن عبد الملك فيه ^٢ ..

ولعل آخر ما يذكر ليزيد هنا أنه استخلف من بعده هشام بن عبد الملك، ولم يستخلف ولده الوليد بن يزيد ، إذ كان آنذاك صغير السن ، فجعله من بعد هشام ، ثم لم يغير ذلك الاستخلاف الذي ابتغى به مصلحة الأمة بعد أن شب ابنه هذا في حياته ^٣ ..

— حول تدين هشام بن عبد الملك :

ويتهم بعض المؤرخين هشام بن عبد الملك بأنه كان خشنا فظا غليظا، منعوتا بالبخل والجبن ، حتى لم ير زمان أصعب من زمانه ^٤ ..

غير أن وقائع التاريخ ومعظم الروايات تتجه اتجاها آخر ينفي هذه الاتهامات عنه ، فقد كان زمانه حافلا بالجهاد والغزو على شتى الجبهات ، وإن لم يحدث تقدم ذو بال على مساحة الدولة ^٥ ، ولم يكن أحد من بني مروان يأخذ العطاء إلا وعليه الغزو ، فمنهم من يغزو ومنهم من يخرج بدلا ^٦ ، ولم يكن بخيلا ولا كان زمانه أصعب زمان كما يزعمون ، فقد كانت له جهوده المعمارية ^٧ ، وقد كان يجمع الأموال ويعمر الأرض ويستعيد الخيل .. وقد اصطنع الرجال وقوى الثغور واتخذ القنى والبرك بطريق مكة وغير ذلك من الآثار ^٨ .. وهكذا نجد حديث بخل هشام حديثا منقوصا ^٩ ،

^١ السابق ٦ / ٦١٧ .

^٢ السابق ٧ / ١٢-١٣ .

^٣ السابق ٧ / ٢٠٩ ، وكان الوليد بن يزيد لما استخلف أبوه هشام ابن إحدى عشرة سنة ، ولم يمض يزيد حتى بلغ ابنه الوليد الخامسة عشرة من عمره .

^٤ المسعودي : السابق ٣ / ٢١٧ ، الطبري ٧ / ٢٠٥ ، ابن أبي الدم : التاريخ المظفري ١ / ٣٢٦ .

^٥ راجع حالة الفتوحات في عهد هشام عند : محمود شاكر : التاريخ الإسلامي ٤ / ٢٧٣-٢٧٧ .

^٦ الطبري : السابق ٧ / ٢٠٢ .

^٧ بنى قصرين في الرصافة حيث كان يزل (الطبري : السابق ٧ / ٢٠٧) .

^٨ المسعودي : السابق ٣ / ٢١٧ .

^٩ راجع عن بخله المزعم الطبري : السابق ٧ / ٢٠١ ، وعن تعمده وسرفه ابن الأثير : الكامل ٤ / ٢٥٥ .

ويبدو لي أنه كان دقيقا في أموره المالية غير مفرط ، فاعتبرت هذه الصفات بخلا في وقت كان بعض العرب فيه يتباهون بالسرف أحيانا ^١ ...

وكان هشام يحل العلماء والفقهاء في زمانه ، فلما حج سنة ١٠٦هـ وبلغه موت طاووس اليمنى الفقيه وسالم بن عبد الله ، حرص على أن يصلي بنفسه عليهما ، ورأى القاسم بن محمد بن أبي بكر عند قبر سالم بن عبد الله ، فأقبل عليه هشام ، ما عليه إلا دراعة ، يسأله عن حاله ، فقال : بخير ، فقال الخليفة : إني أحب والله أن يجعلكم بخير ^٢ ..

وتفقد هشام بعض ولده — ولم يحضر الجمعة — فقال له : ما منعك من الصلاة ؟ قال : نفقت دابتي ، فقال هشام : أعجزت عن المشي فتركت الجمعة ؟ ومنعه الدابة سنة ^٣ ..

وبلغه أن يحيى بن ميمون الحضرمي — قاضيه على مصر — لم ينصف يتيما احتكم إليه في بعض أمره فكتب إلى عامله على مصر يقول : اصرف يحيى عما يتولاه من القضاء مذموما مدحورا ، وتخبر لقضاء جندك رجلا عفيفا ورعا تقيا سليما من العيوب ، لا تأخذه في الله لومة لائم ^٤ ... ونسوق هنا هذا المثال الرائع لتواضع الخليفة مع وزيره ورعيته ، فقد قال هشام يوما لوزيره الأبرش الكلبي : أوضعت أعرك ؟ قال : إي والله ، قال هشام : لكن أعري تأخر ولادها ؛ فأخرج بنا إلى أعرك نصب من ألبانها ، قال : نعم ، أتقدم قوما ؟ قال : لا ، قال : أفأقول : خباء ؛ حتى يضرب لنا ؟ قال : نعم ، وغدا الناس ، فقعده هشام والأبرش كل واحد منهما على كرسي ، وقدم إلى كل واحد منهما شاة ، فحلب هشام الشاة بيده ، وقال تعلم يا أبرش أني لم أبس الحليب ^٥ ، ثم أمر بحلة فعمجت ، وأوقد النار بيده ، وألقى الحلة ، وجعل يقلبها حتى نضجت ، ثم أخرجها ، وجعل يقلبها بالخرات ويقول : جينك جينك ، والأبرش يقول : لبيك لبيك — وهو شيء تقولونه الصبيان إذا خبزت لهم الحلة — ثم تغدى وتغدى الناس ، ورجع ^٦ ..

— شبهات حول سيرة الوليد بن يزيد :

وتعرض الوليد بن يزيد لحملة عاتية من التشويه ، فلم يكف المؤرخون أن نسبوا إليه اللهو والفسوق ، بل وسعوه بالكفر وموجباته ، ونسوا إليه شعرا ينكر فيه الوحي والكتاب ^٧ ، وزعموا أنه

^١ د . شلي : السابق ٩٧ / ٢ .

^٢ الطبري : السابق ٢٩ / ٧ .

^٣ السابق ٢٠٤ / ٧ .

^٤ الكندي : السابق ٤٢٣-٤٢٤ ، نقل عن د . حسن إبراهيم : تاريخ الإسلام السياسي ٥٠٠ / ١ .

^٥ الإساس : التلطف في حلب الشاة بأن يقال لها : بس بس (لسان العرب ، القاموس المحيط ، مادة بسس) .

^٦ الطبري : السابق ٢٠٥ / ٧-٢٠٦ .

^٧ المسعودي : السابق ٢٢٨-٢٢٩ ، ابن أعثم الكوفي : السابق ١٤٠ / ٨ .

جعل القرآن غرضاً لسهامه ذات يوم في نوبة طيش ونزق^١، ثم نسبوا إليه بعد ذلك كله سقوطاً خلقياً ذريعاً وقتكاً قبيحاً واستخفافاً بمعاني الشرف والعفة والكرامة^٢ ..

وخلافة الوليد لم تزد عن سنة وثلاثة أشهر^٣، ورغم ذلك فقد شاع ذكره في التاريخ حتى أصبح من أشهر خلفاء بني أمية، وحاول بعض المؤرخين أن يجعل من نقائصه ومثاليه — الصحيح منها والمخترع — سمة غالبة على العصر الأموي وخلفائه، رغم قصر مدة خلافته؛ وثورة أهله الأمويين عليه فيما بعد، وقتلهم إياه ..

ولقد كان في الوليد نقص في الدين على ما يبدو وإن كان لا يصل أبداً إلى تلك الدرجة التي يصفها المؤرخون؛ ولقد كان بعض العلماء البارزين في عصره يعيبه وينقده^٤، غير أن نقص قدراته السياسية كان أوضح بكثير، وهو الذي جنى عليه، وطمس تاريخه بالفسق والفجور، وهما أبشع ما يتهم به خليفة، في ذلك الحين، بعدما قادت ظروف حياته ونتائج سياسته إلى أن يشير من حوله كثيراً من الأعداء والناقمين، من مختلف الاتجاهات، ومن خصوم الدولة التقليديين وأنصارها على السواء ..

فقد جعل أبوه يزيد بن عبد الملك — كما رأينا — ولاية عهده إلى هشام بن عبد الملك، وجعل ابنه الصغير آنذاك الوليد بن يزيد ولياً لعهد هشام بعد استخلافه، ولكن الابن الصغير قد شب في حياة أبيه، الذي لم يغير عهده، ولكن ظلت في نفسه حسرة وشفقة على ولده، ينظر إليه ويقول: "الله بيني وبين من جعل هشاماً بيني وبينك"^٥، ويبدو أن يزيد حاول تعويض ولده عن ذلك، فأغدق عليه من ألوان الترف ما جعل الوليد فيما بعد شاعراً مترفاً رقيق المشاعر بعيداً عن حياة الخشونة والجد وتحمل الأعباء ..

ولما ولي هشام الخلافة ووجد الوليد على ذلك وقد اتخذ من حوله جماعة من الندماء لم يرضهم له، حاول الخليفة استصلاحه قدر طاقته، وأرسله لذلك على موسم الحج سنة ١١٩هـ، وتبع أصحابه ينهائهم ويقتصر بهم، حتى ضاق منه الوليد فتركه — مع بعض خاصته ومواليه — ونزل الأزرق بين أرض بلقين وفزارة، على ماء يقال له الأغدف^٦، فلما رأى هشام أن الوليد لا

^١ المسعودي: السابق ٣/ ٢٢٨-٢٢٩، ابن أعثم: السابق ٨/ ١٣٧-١٣٨

^٢ راجع: الأصفهاني: السابق ١٩/ ١٧١-١٧٢ ط. دار الكتب، المسعودي: السابق ٣/ ٢٢٦-٢٢٨، ابن أبي

الدم: السابق ١/ ٣٣٢-٣٣٣، القرطبي أخبار الدول ص ١٤٣.

^٣ الطبري: السابق ٧/ ٢٥٢.

^٤ راجع رأي الزهري في الوليد بن يزيد: الطبري: السابق ٧/ ٢٥٣.

^٥ السابق ٧/ ٢٠٩.

^٦ السابق ٧/ ٢٠٩-٢١١.

يستجيب لمحاولات إصلاحه أطمعه ذلك في خلعه والبيعة لابنه مسلمة بن هشام ، غير أن الوليد رفض ذلك ^١ ، وساءت علاقته بالخليفة أكثر مما كانت ، ويبدو أن بعض المحيطين بهشام قد استغلوا ذلك؛ فبالغوا في وصف هو الوليد وفسقه واستهائته بدينه ، كما أن جماعة المحيطين بالوليد والمنتفعين منه كان يرضيهم أن يصبح خليفة، ولم يكونوا يتسمون بالمسئولية ، فراح بعضهم يسيء إلى مسلمة ابن هشام ويتهمة هو الآخر بالفسوق وشرب الخمر ^٢، ويتعجل موت الخليفة وتولي الوليد ^٣ ، مما زاد في هوة الفجوة بين الخليفة وولي عهده ، حتى قطع هشام عن الوليد عطاءه وتبع أصحابه بالإساءة ^٤ .. فلما مات هشام واستخلف الوليد نفس عن حقه المكبوت على ولد هشام ومن ساعده من بني أمية وأعوامهم ، فتعقب بني عميه هشام والوليد بالإساءة والنكال ، فلجأ هؤلاء إلى التشنيع عليه ورموه بالكفر وغشيان أمهات أولاد أبيه ، وقالوا : اتخذ مائة جامعة وكتب على كل جامعة اسم رجل من بني أمية ليقتله بها ، ورموه بالزندقة ، وكان أشدهم فيه قولا يزيد بن الوليد بن عبد الملك ، وكان الناس إلى قوله أميل ، لأنه كان يظهر النسك ويتواضع ويقول : " ما يسعنا الرضا بالوليد ، حتى حمل الناس على الفتك به " ^٥.

وتدخل في الدعاية ضد الوليد عامل آخر، هو إصرار الوليد على استمرار اضطهاده القدرية ، ذلك المسلك الذي بدأه هشام بن عبد الملك لما قتل غيلان الدمشقي بعد أن اتضح له زيغ ^٦ ، وتبع أصحابه نفى بعضهم إلى دهمك ^٧ ، فلما تولى الوليد كلم بشأن رد هؤلاء المنفيين ، فأبى ، وقال : والله ما عمل هشام عملاً أرجى له عندي أن تناله المغفرة به من قتله القدرية وتسييره إليهم ^٨ .. وقد كان يزيد بن الوليد الذي قاد الثورة ضد الوليد يرى رأي هؤلاء القدرية ، ومن المرجح أن موقف الوليد منهم قد زاد حقهم عليه وقد اتخذت دعايتهم كما هو متوقع شكل الفيرة على الإسلام ، ورمي الخليفة بالفسوق والزندقة ..

^١ السابق ٢٠٩/٧

^٢ السابق ٢١٠/٧ حيث ينسب ذلك القول إلى الوليد نفسه ، وينقل الأصفهاني أن عبد الصمد بن عبد الأعلى أحد أصحاب الوليد غير المرضيين قد قاله ونحله إلى الوليد ، انظر الأغاني ٣/٧ .

^٣ الطبري : السابق ٢١١/٧ .

^٤ السابق ٢١١/٧-٢١٢ .

^٥ السابق ٢٣١/٧-٢٣٢ .

^٦ السابق ٢٠٣/٧ .

^٧ دهمك : إحدى سواحل البحر الأحمر مما يجاور سواحل اليمن (الهمداني : صفة جزيرة العرب ٥٢/١) .

^٨ الطبري : السابق ٢٣٢/٧

وانضم إلى هؤلاء الناقمين على الوليد تلك الطائفة من الشيعة الزيدية الذين وترهم الوليد لما قتل يحيى بن زيد بن علي بن الحسين في عهده بالعراق ، وقيل أن الوليد أمر عامله على العراق بحرق جسده وذره في القرات ^١ ، فهيج خواطر الشيعة وأنصارهم عليه ..

ثم جاء خطأ الوليد الأكبر الذي دمر تاريخه وحياته ، ألا وهو قتل خالد القسري زعيم اليمانية بعد تعذيبه ، ليستأدي منه أموالاً ظن أنه أخذها في إمرته على العراق بغير حق ^٢ .. ومعروف أن اليمانية بالشام هم أقوى قبائلها وأقوى أنصار بني أمية منذ بدء خلافتهم ، ولم يكونوا ليسكتوا عن قتل زعيمهم على هذا النحو ، وقد استغل أعداء الأمويين حادثة مقتل القسري أروع استغلال ، فوضعوا الأشعار على لسان الوليد يفتخر فيها بقتل خالد وإذلال اليمن وإعزاز قيس وسيروا ذلك ، فأهاجت عليه قبائل اليمن الذين انبرى شعراؤهم يردون على الوليد ويتهددونه ، فقال قائلهم :

سبكي خالدا بمهندات ولا تذهب صنائعه ضلالا ^٣

فتحالفوا مع يزيد بن الوليد " الناقص " كما يلقب ، الذي تزعم الثورة على الوليد وقضى عليه .. ولا ريب أن إثارة الشائعات ضد الوليد وتشويه صورته كانت أقوى أسلحتهم ، كما كانت سلاحا بارزا لغيرهم من أعدائه المتكالبين عليه ، والذين نجح هو بسوء سياسته في إثارتهم وتجميعهم ضده.

أدلة تاريخية تنصف الوليد :

لا يخلو التاريخ من أدلة مختلفة على براءة الوليد من قمة الإلحاد والجهر بالفسوق كما يصف الرواة .. فرساتله إلى هشام بن عبد الملك ^٤ ، ونصر بن سيار ^٥ ، تدل على إيمانه بالله ، وثقته بقدرته ، كما أن موقفه من القدرية يعزز هذا المعنى ويؤيده ..

ولما حوضر الوليد دنا من باب قصره يحدث المحاصرين له يقول: أما فيكم رجل شريف له حسب وحياء أكلمه ١٩ فبادر إليه يزيد بن عنبسة السكسكي ، فقال له الوليد: يا أخا السكاسك ؛ ألم أزد في إعطياتكم ؟ ألم أرفع المؤن عنكم ؟ ألم أعط فقراءكم ؟ ألم أخدم زمناكم ؟ فقال يزيد بن عنبسة : إنا ما ننقم عليك في أنفسنا ، ولكن ننقم عليك في انتهاك ما حرم الله ، وشرب الخمر ، ونكاح أمهات أولاد أبيك ، واستخفافك بأمر الله ، فقال الوليد مذهولا من قائمة الاتهام : حسبك يا

^١ السابق ٧ / ٢٣٠ ، ٢٥٤-٢٦١ .

^٢ السابق ٧ / ٢٣٣-٢٣٤ .

^٣ السابق ٧ / ٢٣٤-٢٣٦ ، الدينوري . الأخبار الطوال ٣٤٨-٣٤٩ .

^٤ الطبري : السابق ٧ / ٢١٢-٢١٣ .

^٥ السابق ٧ / ٢١٨-٢٢٤ .

أخا السكاسك، فلمعري لقد أكثرت وأغرقت ، وإن فيما أحل لي لسعة عما ذكرت ، ورجع إلى الدار فجلس وأخذ مصحفا ، وقال : يوم كيوم عثمان ، ونشر المصحف يقرأ ، ورفض الدفاع عن نفسه آنذ حتى قتل ^١ ..

ومن المثير أن خالدا القسري الذي قتل تحت العذاب بأمر الوليد لم تطاوعه نفسه على المشاركة في حملة التشويه للوليد ؛ فلما حدثه بعض أصحابه عن مجون الوليد وفسقه قال : أمر الوليد أمر غائب عني ، ولا أعلمه يقينا ، إنما هي أخبار الناس ^٢ ، وقد كذبت مولاة للوليد ما أذاعه عنه أخوه سليمان من فسق ومجون بعد قتله ^٣ ، كما وقد شهد له ابن علاثة الفقيه في مجلس الخليفة العباسي المهدي ، بعد انقضاء سلطان بني أمية بزمان ، بأنه كان صاحب مروءة في طهارته وصلاته ، وإن لها وعبث ^٤ ودخل ابن للفمر بن يزيد — ابن أخي الوليد — على هارون الرشيد العباسي ، فلما عرف الرشيد نسبه قال : " رحم الله عمك الوليد ، ولعن يزيد الناقص فإنه قتل خليفة مجمعا عليه " ^٥ ..

وكان مقتل الوليد بن يزيد بداية النهاية للدولة الأموية ، فقد اختلف أفراد البيت الأموي على أنفسهم ، وثار بعضهم باسم الخليفة المقتول ، وأيد آخرون الخليفة الجديد ، وانشعب أمر العصبة اليمنية بالشام التي طالما بذلت طاعتها للبيت الأموي المتناسك ، وتمسكت به ، ولم تطل خلافة يزيد بن الوليد عن بضعة أشهر ^٦ ، ورغم ذلك فقد وجدت بعض الدلائل على تدينه وعدله ^٧ ، وما لبث أن أقبل مروان بن محمد — آخر خلفاء البيت الأموي — من الجزيرة ليستولي على مقاليد الحكم بالشام وليقضي ما بقي من سني حكم بني أمية في صراع ونضال في كافة أنحاء الدولة المضطربة ..

حول تدين ولاية بني أمية :

تعرض بعض ولاية الأمويين البارزين لاثامات عديدة فيما يختص بالتزامهم بروح الإسلام ونصوصه ، وقد انصبت معظم هذه الاتهامات على بعض ولاية العراق ، موطن المعارضة المتفجرة في

^١ السابق ٢٤٦ / ٧

^٢ السابق ٢٥١ / ٧

^٣ السابق ٢٣٢ / ٧ .

^٤ التويري : نهاية الأرب ٢١ / ٤٨٥ - ٤٨٦ .

^٥ ابن الأثير : الكامل ٢٦٩ / ٤

^٦ قيل إن خلافته كانت ستة أشهر ، وقيل بل أقل من ذلك بأيام أو أكثر من ذلك بليتين (الطبري : السابق ٢٩٨ / ٧

^٧ راجع الطبري : السابق ٢٦٨ / ٧ - ٢٦٩ ، ابن قتيبة : المعارف ص ٢٦٧ ، د . سامي النشار : نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام ٣٢٧ / ٢ .

العصر الأموي ، ومن أبرز هؤلاء الولاة الذين تعرضوا لحمولات التشويه الحجاج بن يوسف الثقفي وخالد القسري وغيرهم ، وسوف نلقى مزيدا من الضوء على تدين هذين العلمين وما أثير حولها من شبهات ..

الحجاج بن يوسف :

أفرد ابن عبد ربه بابا في كتابه "العقد الفريد" تحت عنوان: "باب من زعم أن الحجاج كافر"^١ ، وتعرض ابن حجر لذلك الاتهام في ترجمته للحجاج^٢ ، وقد احتج المتهمون له بذلك بما نسب إليه من تهجم على بعض الصحابة واستخفاف بهم^٣ ، وتجروء على مكانة رسول الله ﷺ وبسبه المدينة المنورة وأهلها ، فيما يزعمون^٤ ، ووصفه بعض الأنبياء بما لا يجوز لمسلم ، مثل ما نسب إليه من سباب سليمان عليه السلام وقوله عنه : " كان والله فيما علمت عبدا حقودا "^٥ .

وكثير من هذه الأقوال لا يجوز تصور صدورها عنه ، فإن تصورنا جواز شدته على بعض الصحابة المعارضين له ، أو عنفه بأهل المدينة بعد تكرار ثوراتهم ضد الأمويين ، فكيف نتصور استخفافه بمقام رسول الله ﷺ وقبره الشريف ، وهو إنما خرج معتمرا قاصدا ثواب الله تعالى ، معظما رسوله الكريم ﷺ ، وكيف نقبل ما نسب إليه من سبه سليمان عليه السلام ، وقد ذكر نفس المصدر التاريخي الذي روى ذلك في موضع آخر منه أن الحجاج قد وصف سليمان عليه السلام بأنه " العبد الصالح "^٦ ..

وقد رووا عنه أنه رأى كثرة التصحيف واللحن في قراءة القرآن بالعراق في عهده لما كثرت دخول الأعاجم في الإسلام ففرغ إلى كتابه وسأهم أن يضعوا لهذه الحروف المشبهة علامات تميزها ، فقام نصر بن عاصم بذلك العمل الجليل ، فوضع النقط لأفرادا وأزواجا ، وخالف بين أماكنها^٧ ، وقد اهتم الحجاج كذلك بنسخ عدة مصاحف وتفريقها في الأمصار الإسلامية المختلفة^٨ وكان عمر

^١ العقد الفريد ٥ / ٥٠-٥١ .

^٢ تهذيب التهذيب ٢ / ٢١٠ .

^٣ الطبري : السابق ٦ / ١٩٥ .

^٤ ابن الأثير : الكامل ٤ / ٢٧ ، النويري : السابق ٢١ / ١٤٦ .

^٥ المسعودي : مروج الذهب ٣ / ١٥١ .

^٦ السابق ٣ / ١٥٠ .

^٧ ابن خلكان : وفيات الأعيان ٢ / ٣٢ ، كرد علي : الإسلام والحضارة العربية ٢ / ١٦٦ .

^٨ ومن ذلك أن الحجاج كتب عدة مصاحف وفرقها في الأمصار ؛ فبعث منها مصحفا إلى مصر والوالي عليها آنذاك عبد العزيز بن مروان الذي غضب وقال : أبعث إلى جند أنا فيه بمصحف ؟ وأمر فكتبوا له مصحفا آخر بالغ في ضبطه

ابن عبد العزيز رحمه الله على عداوته للحجاج — يقول : " ما حسدت الحجاج عدو الله على شيء حسدي إياه على حبه القرآن وإعطائه أهله عليه ، وقوله حين حضرته الوفاة : اللهم اغفر لي ، فإن الناس يزعمون أنك لا تفعل " ^١ ..

ولما كانت معظم هذه الاتهامات تبدو متهاففة ، مع ما عرف عن كثرة أعداء الحجاج واجترائهم على الكذب ؛ فقد أعلن الحافظ ابن كثير حذره تجاهها وقال : " .. ولكن يخشى أنها قد رويت عنه بنوع من الزيادة عليه ، وإن الشيعة كانوا يغيضونه جدا لوجوه ، وربما حرقوا عليه بعض الكلم ، وزادوا فيما يحكونه عنه بشاعات وشناعات " ^٢ ...

وقد عرف عن الحجاج تركه شرب الخمر ^٣ ، " ولم يشهد عنه شيء من التلطيخ بالفروج " ^٤ ، بل كان حريصا على العفة والخلق القويم ، وذلك — على ما تحكي بعض الروايات — ما دفعه إلى بناء مدينة واسط ، فإنه يروى في سبب بنائها أن رجلا من أهل الشام — أيام فتنة ابن الأشعث — أراد شراء امرأة من أهل الكوفة ، فقتله زوجها ، وأمرها أن تقص الخبر على الحجاج ، فلما علم بذلك لم يجعل للقتيل قودا ولا عقلا ، بل قال للشاميين : ادفنوا صاحبكم ، فإنه قتل الله إلى النار ، وقال : " لا يرلن أحد على أحد " ، وبني مدينة واسط فجعلها معسكرا لجند الشام ^٥ ..

وكان الحجاج حريصا على الجهاد وفتح البلاد ، حتى دخلت جنود المسلمين في عهده بلاد ما وراء النهر وفتحت بلاد الهند وقتلت ملكها ، ونشرت الإسلام في هذه البلاد المفتوحة ، ومن أشهر قواده المهلب بن أبي صفرة وابنه يزيد بن المهلب وعتيبة بن مسلم ومحمد بن القاسم الثقفي .. ومن سرف القول الزعم بأن هذه الحروب كانت للتوسع وكسب الغنائم ، فقد مات الحجاج ولم يخلف وراءه إلا ثلاثمائة درهم ومصحفا وسيفا وسرجا ورحلا ومائة درع موقوفة ^٦ ، وكانت وصاياه إلى قادته تنطق بالرغبة في إعزاز الدين وإخلاص النية في ذلك ^٧ .

إن هذا الواقع هو ما أثار بعض المنصفين القدماء مثل عبد الرحمن الثقفي الذي سمع من يذكر الحجاج في مجلسه بالسوء فقال : إنما تذكرون المساوي ، أفلا تذكرون أنه أول من ضرب درهما

وأعلن بعد الفراغ من كتابته أن من وجد فيه خطأ فله جائزة كبرى ، فوجد فيه أحد قراء الكوفة لفظة " نجعة " بدل " نجعة " فقال الجائزة (المقرئ : المواعظ والاعتبار ٢ / ٢٥٤ ، زيدان : تاريخ التمدن الإسلامي ٣ / ٦٠)

^١ ابن كثير : البداية والنهاية ٩ / ١٣٨

^٢ السابق ٩ / ١٣٢ .

^٣ وما اختلف فيه منها مثل النبيذ المعروف آنذاك (السابق ٩ / ١٢٥) .

^٤ السابق ٩ / ١٣٣ .

^٥ ابن الأثير : الكامل ٤ / ٩٣ ، الطبري : السابق ٦ / ٣٨٣ - ٣٨٤ .

^٦ ابن كثير : السابق ٩ / ١٣٢ - ١٣٨

^٧ راجع : ابن أعثم : الفتوح ٧ / ٢٤٧

عليه لا إله إلا الله محمد رسول الله ، وأنه أول من بنى مدينة الصحابة في الإسلام (يعنى واسطاً) ، وأنه أول من اتخذ الحامل ، وأن امرأة مسلمة سبيت في الهند فنادت: واحججاه ، واتصل به ذلك فجعل يقول : لبيك ، وانفق سبعة آلاف ألف من الدراهم حتى أنقذ المرأة ، وأنه اتخذ المناظر بينه وبين أهل قزوین ، فكان إذا دخن أهل قزوین دخنت المناظر، إن كان نهرا، وإن كان ليلاً أشعلوا النيران فتجرد الخيل إليه ^١ ..

وكان أمر الحجاج مع العلم والعلماء عجيباً ، يتقدونه ويعنفون معه ، وهو يحلم عليهم ، أو ينكل بهم ، ولكنهم يقرون له بعميق تأثيره وخطر قدره .. فسعيد بن جبیر — الذي ثار على الحجاج ثم قتل بأمره — كان يقول عن الحجاج: " لقد رأيته يزاحمني عند ابن عباس " ^٢ ، أي يتلقى العلم عنه ، ولم تشغله أعباء الولاية — على كثرة أعباء والي بلد كالعراق — عن الإمام بمجالس العلم أحياناً ، ورواية الحديث الشريف ، فقد روى أنه أم يوماً المسجد الجامع بالبصرة ، فلما دخله رأى فيه حلقات متعددة ، فأمر حلقة الحسن البصري ، فلم يقم له، بل وسع له في المجلس ، فجلس إلى جنبه ، فقال الجلوس : اليوم ننظر إلى الحسن هل يتغير عن عادته في كلامه وهيته ، فلم يغير شيئاً من ذلك ، بل أخذ على نسقه وعادته من غير زيادة ولا نقص ، فلما كان في آخر المجلس قال الحجاج : صدق الشيخ ، عليكم بهذه المجالس ، فقد قال رسول الله ﷺ : " إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا " ، ولولا ما ابتلينا به من هذا الأمر لم تغلبونا عليها ، أو قال : لم تسبقونا إليها ^٣ ..

ودخل عليه مالك بن دينار يوماً فقال له الحجاج: يا أبا يحيى ؛ ألا أحدثك بحديث حسن عن رسول الله ﷺ : " من كانت له إلى الله حاجة فليدعها في دبر كل صلاة مفروضة " ^٤ .. وكان الإمام الشعبي يقول : سمعت الحجاج يتكلم بكلام ما سبقه إليه أحد يقول : " فإن الله تعالى كتب على الدنيا الفناء، وعلى الآخرة البقاء ، فلا فناء لما كتب عليه البقاء ، ولا بقاء لما كتب عليه الفناء ، فلا يفرنكم شاهد الدنيا على غائب الآخرة ، واقهروا طول الأمل بقصر الأجل " ^٥ .. وكان الحسن البصري يقول: " لقد ولدتني كلمة سمعتها من الحجاج ، سمعتها يقول على هذه الأعواد: " إن امرءاً ذهب ساعة من عمره في غير ما خلق له لحري أن تطول عليها حسرته إلى يوم القيامة " ^٦ .. وقد

^١ ياقوت : معجم البلدان ٨/٣٨٢-٣٨٣ ، ابن خلكان : السابق ١/٢٣١ ، ٢٤٢ ، ابن كثير : السابق ٩/١١٨

^٢ ابن سعد : الطبقات الكبرى ٦/٢٦٧ .

^٣ اليافعي : مرآة الجنان ١/٢٣١

^٤ ابن كثير : السابق ٩/١١٩

^٥ السابق ٩/١٢٣

^٦ الجاحظ : البيان والتبيين ٢/١٥٥-١٥٦ ، ابن كثير : السابق ٩/١٢٣ .

روى ابن عساكر عن طريق المغيرة بن مسلم قال : سمعت أبي يقول : خطب الحجاج بن يوسف
 لذكر القبر أنه بيت الوحدة وبيت الغربة ، حتى بكى وأبكى من حوله " ١ ..
 وخطب الحجاج الناس يوماً فقال : أيها الناس ؛ احفظوا فروجكم ، وخذوا الأنفس
 بضميرها ، فإنها أسوك (أي أضعف) شيء إذا أعطيت ، وأعصى شيء إذا سئلت ، وإني رأيت الصبر
 عن محارم الله أيسر من الصبر على عذاب الله " ٢ ، والأمثلة على ذلك عديدة " ٣ ..
 غير أننا ننقل اللحظة الأخيرة من حياة الحجاج ، في مرض موته حيث كان يتمثل بهذين
 البيتين :

يا رب قد حلف الأعداء واجتهدوا أيماهم أني من ساكني النار
 يحلفون على عياء ؟ ويحهم .. ما ظنهم بقديم العفو غفار^٤
 لقد أثارت عنف مواجهة الحجاج معارضييه من الزبيريين والشيعة والخوارج نفوس الناس
 ضده — ومنهم زعماء من الأمويين أنفسهم — حتى لقد كتب إليه خليفته عبد الملك يلومه على
 سرقة في الدماء والأموال^٥ ، وكان عمر بن عبد العزيز وسليمان بن عبد الملك من الناقمين عليه ،
 ولكن الحقيقة الأخيرة تظل واضحة ، وهي استقرار حال العراق — دائم الاضطراب — في أواخر
 عهده بعدما عصف بمعارضييه فيها ، وأنه تفرغ بعد ذلك لجهوده الحضارية ولتوطيد دعائم الفتح
 والغزو والجهاد ..

خالد القسري :

ونسبوا إلى خالد القسري ما يفضي به إلى الكفر أو الزندقة ، مثل تفضيل الخليفة على
 النبي ﷺ وهدم المساجد ليبني بدلها البيع والكنائس وتزويجه رجال أهل الذمة من المسلمات ، وتفضيله
 بثر حفرها بمكة على زمزم إلى غير ذلك من الشناعات والمثالب الخلقية^٦ ..
 وقد تعرض خالد في أثناء ولايته لعداء جهات عديدة فقد شاعت العصبية القبلية في عهده
 بالعراق وخراسان ونشط العباسيون نشاطهم المستمر في هذين الإقليمين مما كان يجب عليه

^١ ابن كثير : السابق ١١٩ / ٩

^٢ ابن قتيبة : عيون الأخبار ٢٤٧ / ٢ .

^٣ راجع المسعودي : السابق ١٥٠ / ٣ - ١٥١ .

^٤ ابن خلكان : السابق ٥٣ / ٢

^٥ الطبري : السابق ٤٨١ / ٦ ، ابن عبد ربه : السابق ٤٩ / ٥ .

^٦ راجع : ابن الأثير ١١٠ - ١١١ ، ٢٢١ ، ٢٦٣ ، الطبري : السابق ٤٤٠ / ٦ ، التبريزي : السابق ٢٣١ / ٢١ ،

٤١٢ ، الأصفهاني : السابق ٢٥ / ٢٢ ، يعقوبي : السابق ٣٢ / ٣ ، الإمامة والسياسة ٥٢ / ٢ - ٥٣

وقد شن خالد الحرب على المذاهب الضالة والمنحرفة عن العقيدة الصحيحة في العراق ، فقتل المغيرة بن سعيد لما ظهر سحره وضلاله ^١ ، كما قتل الجعد بن درهم لرأيه الشاذ في القدر ^٢ ، ولمد بلغه عن واصل بن عطاء كلام في القدر دعاه وسأله ، فقال : أقول يقضى الله بالحق ويجب العدل ، فقال خالد : فما بال الناس يذمونك ؟ قال : يحبون أن يحمدا أنفسهم ، ويلوموا خالقهم ، فقال خالد : لا ، ولا كرامة ، الزم شأنك ^٣ ..

وقد اهتموا خالدًا بالعداء الشديد لآل البيت ولعن على بن أبي طالب والإساءة إلى ذكره ^٤ ، على أن آخرين اهتموا بمحابة آل البيت حتى تآقت أنفسهم إلى طلب الخلافة وزعموا أنه كان المحرض لزيد بن علي بن الحسين على ثورته ضد هشام ^٥ .. وأولى بنا ألا نصدق هذا الزعم أو ذاك ، فقد كان النهج التقليدي لبني أمية هو الإحسان إلى آل البيت ما وسعهم ذلك ، إلا إذا خرج منهم خارج على الخلافة ، فهناك يستحلون دمه ، كأي خارج آخر ..

وقد زعموا أنه فضل الخليفة على رسول الله ﷺ بينما يروون أنه انتقد هشام بن عبد الملك لأن رجلا في مجلسه قد فضل الخليفة على رسول الله ^٦ !! والقصة تبدو مخترعة من أساسها ، وهشام وعامله أتقى لله من أن يقبلوا مثل هذا الهراء .. ولما تخلت الدنيا عن القسري ، ووقع أسيرا في يد خصمه يوسف بن عمر الذي خلفه على حكم العراق ، ولم يعد بإمكانه أن يتفزع أو يضر ، امتدحه أبو الشغب العباسي بقوله :

ألا إن خير الناس حيا وهالكا أسير ثقيف عندهم في السلاسل
فإن تسجنوا القسري لا تسجنوا اسمه ولا تسجنوا معروفه في القبائل ^٧

^١ الطبري : السابق ١٢٨/٧ - ١٢٩ .

^٢ سيأتي بيان ذلك ص من هذا البحث

^٣ راجع : النشار : السابق ٣٩٤/٢ .

^٤ الطبري : السابق ٢٥٥/٧ .

^٥ السابق والصفحة

^٦ الطبري : السابق ٢٥٧/٧ - ٢٥٨ ، الدينوري : السابق ٣٤٦ .

^٧ أبو تمام : ديوان الحماسة ٣٨٤/١ ، الطبري : السابق ٢٥٧/٧ .

المبحث الثاني

التوجه الإسلامي للمجتمع والدولة

أولاً: شبهات حول تدين المجتمع الأموي:

يصف بعض كتابنا القدامى والمحدثين المجتمع الإسلامي في العصر الأموي بأنه مجتمع اللهو والغناء والشعر^١، ولا يخلون بني أمية من المسئولية عن ذلك، لأنهم — كما يـرون — أغرقوهم بالعطايا والرواتب ليشغلوهم بذلك عن طلب الملك^٢ ..

و يتهمون خلفاء الأمويين بالاشتراك في ضروب اللهو المختلفة حتى يجرحوا بذلك عن سمت الوقار، فيرقصون و يتجردون من ثيابهم في مجالس الطرب و الأنس، ويتخذ بعضهم ستارة دون ندمائه كيلا يروه على تلك الحال، ولا يعبا الآخرون بالاستار^٣ ..

فضلاً عن ذلك فقد وصم هؤلاء المؤرخون المجتمع في ذلك العصر بالجهل الكبير، وما الظن بمجتمع عربي لا يفرق — في زعمهم — بين الناقة والبعر^٤، و يصلي بهم خليفتهم الأموي "معاوية" الجمعة يوم الأربعاء فيصلون وراءه^٥، و يغيرون لهم أيام الحج فيقبلون منهم^٦ ١١

ولا مجال لإنكار انتشار الغناء و الغزل العذري والصريح في الحجاز وأقاليم أخرى في الدولة الأموية كالعراق والشام، فذلك ما تؤكد كثر من الروايات، وتؤيده دواوين الشعراء وموروثات الأدباء، ولكن السؤال هنا عن مدى ذلك الانتشار، وتعبيره عن حقيقة الحياة في المجتمع الأموي في خطها العام، وموقف أولي الأمر منه ومن آثاره ونتائجه ..

^١ بروكلمان: تاريخ الشعوب الإسلامية ١/١٩٤، أحمد أمين: فجر الإسلام ص ١٧٦.

^٢ جرجي زيدان تاريخ آداب اللغة العربية ١/٢٦٧، النشار نشأ الفكر الفلسفي ٢/٢٣١.

^٣ الجاحظ: التاج في أخلاق الملوك ص ٢٢ وما بعدها، وانظر أحمد أمين: فجر الإسلام ص ١٢٢.

^٤ المسعودي: مروج الذهب ٣/٤١.

^٥ السابق والصفحة، ويعقب العقاد على هذه الروايات بقوله: "فإن كان في هذه القصص بعض المبالغة فهي مبالغة الفكاهة الموكلة بتكبير الملامح ليرأها من غفل عنها؛ وليست مبالغة الاختلاق والافتراء" (عبقريه علي ٣٤)

^٦ الطبري: السابق ٥/١٦٠.

لقد ازداد الفناء في المجتمع الإسلامي كأحد نتائج الاتصال بين العرب والفرس^١ ، وبدأ
بسيطا ساذجا يشبه الحداء الذي ألفه العرب في رحلاتهم وسيرهم^٢ ، ثم اختلط كثير من أفراد طبقة
المغنين هؤلاء بالمخنثين والسفهاء ، فأصبح الفناء مرتبطا بهذه الجماعة^٣ ، فتعرض لحرب الفقهاء
والعلماء والأمراء على السواء .. كما سيأتي بيانه قريبا ..

إن نشاط الشعراء الغزلين في الحجاز وغيرها لم يكن في الحقيقة معبرا صادقا عن حقيقة
المجتمع الإسلامي آنذاك ، فللشعر طبيعته الخاصة التي تنشأ الخيال وتجسده ، ودأب الشعراء أن
يقولوا ما لا يفعلون ، ولو صدقنا جميع ما ورد إلينا من قصص الحب في الشعر الأموي كقصص جميل
وبشنة وقيس وليلى وغيرهم ؛ ومغامرات الشعراء المدعين كعمر بن أبي ربيعة وغيره ؛ ولو حملنا كل
ذلك على الحقيقة لا الخيال لكان معناه أن المجتمع الإسلامي في القرن الأول الهجري قد تفرغ للحب
والمغامرة وطلب المتعة بأي سبيل ؛ وبدرجة لم تترك مجالا لممارسة أوجه النشاط الأخرى التي تتطلبها
الحياة في دوله تجاهد أعداءها في الخارج وتتمايز قواها ، وتتصارع أحيانا في الداخل ، وفي مجتمع
يفيض حيوية ويزخر بقيم الدين وسلطان العلماء ..

و لقد شك بعض الباحثين في الأدب — من المتحاملين على بني أمية — في وقوع هذه
القصص العديدة من الحب العذري والصريح في العصر الأموي ، ورجح أنها مصنوعة متكلفة ،
صنعها فريق من الناس لتدور حول أشعار الغزل الموجودة آنذاك ، ونشرها على نحو فني^٤ .. فلم
تكن أخلاق معظم هؤلاء الشعراء الغزلين تسمح بغير الالتزام بالعفة والصلاح ، ولم تكن أخلاق
المرأة العربية المسلمة آنذاك ترضى أن يحس شرفها وعفافها .. كما تصور قصص الشعراء في قصائدهم.
فقد كان ذو الرمة الشاعر صاحب خشوع وصلاة ، بالرغم مما شاع عنه من قصص الحب
وعلاقات الهوى ، ومن ذلك علاقته مع فتاة تدعى " الخرقاء " تروي قصة تلك العلاقة فتقول :
" اجتاز بنا (ذو الرمة) في ركب ؛ ونحن عدة جوار على بعض المياه ، فقال : أسفرن ؛ فسفرن غيوي ،
فقال : لنن لم تسفري لأفضحنك ؛ فسفرت ، فلم يزل يقول حتى أزيد ؛ ثم لم أره بعد ذلك " ^٥.

و كان العرجي عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان من الفرسان المدوديين في جيش
مسلمة بن عبد الملك ببلاد الروم ، وكان له معه بلاء حسن ونفقة عظيمة^٦ ، وقد شب رغم ذلك
ياحدى موالى ثقيف وكانت عند أحد بني أمية ، استسقاها فأبت أن تسقيه خوفا من أن يلصقها منه

^١ الأصفهاني الأغاني 273/3 ، 276 ، 232/1 — 233

^٢ السابق 358/1

^٣ السابق 182/2 — 183

^٤ طه حسين : حديث الأربعاء 240/1

^٥ الأصفهاني السابق 38/18 ط دار الكتب

^٦ السابق 364/1 — 365

شر، فانصرف فقال قصيدة شيب بها فيها ، فبلغت سيدها ، فأحلفها بين الركن والمقام بمكة سبعين يمينا ؛ أن العرجي كذاب فيما قاله ، فحلفت !^١ ..

وقصص جميل وبشينة — حتى كما أوردها صاحب الأغاني — تنطق بالشرف والطمهر^٢ ، وكذلك ما كان بين نصيب الشاعر ومحبوته زينب ، حتى كان يقول لأصحابه : " لا ورب الكعبة هذه البنية المستورة ، ما جلست منها مجلسا قط هو أقرب من هذا ، وكان يجلس آنذاك مجلسا بعيدا عن محدثه " ^٣.

ويستحق عمر بن أبي ربيعة وقفة خاصة في هذا الشأن لأكثر من سبب؛ فقد امتاز شعره بجمال أخاذ وسهولة ورقة جعلته لاصقا بالقلوب ، سريع التأثير في النفوس ، موهما إياها بالصدق الكامل ، ولأنه اتخذ مجالا جديدا أفرغ فيه طاقته الفنية ؛ وهو الغزل الصريح والتشبيب بنساء الأشراف من المسلمين^٤ ، واتخذ موسم الحج أداة فنية يعبر من خلالها عن مغامراته وقصصه ، حتى خدع بذلك بعض الكتاب والمفكرين ؛ فأعطاهم صورة زائفة عن المجتمع الإسلامي في ذلك العصر، فقال أحدهم : " والمؤرخ الذي يريد أن يدرس الصلة بين الرجال والنساء في هذا العصر يجب أن يلتبس ذلك عند عمر بن أبي ربيعة ، فسيجد منه في شعر هذا الشاعر كل ما أراد " ^٥، ويقول : " فلم يكن عمر بن أبي ربيعة يفهم من موسم الحج إلا أنه معرض إسلامي للجمال .. فكان موسم الحج موسم شعر وغناء في الحجاز " ^٦!! رغم أن الكاتب نفسه يصف علاقة عمر بن أبي ربيعة بنساء أشراف المسلمين بأنها " كانت طاهرة كل الطهر، بريئة كل البراءة من الإثم، كانت لفظية لا غير " ^٧ ، فكيف تكون علاقة لفظية لا غير وتعبر في الوقت نفسه عن العلاقة بين الرجال والنساء آنذاك ^٨ ؟

ورغم ذلك فإن أخبار عمر ومغامراته تعطينا الدلالة الواضحة على أن هذا القصص الذي يدعى حدوثه في شعره كان قصصا فنيا لم يحدث إلا في خيال الشاعر الخصب ، وكان هو نفسه والنسوة اللاتي تغزل بهن والناس من حولهم يعلمون ذلك عنه ، فقد كانت سعدى بنت عبد الرحمن ابن عوف جالسة في المسجد الحرام فرأت عمر يطوف بالبيت ، فأرسلت إليه : إذا فرغست فأتنا ،

^١ السابق 365—368

^٢ السابق 105/8

^٣ السابق 118/6

^٤ لقد شيب بأم محمد بنت مروان بن الحكم (الأغاني 1/166) وفاطمة بنت عبد الملك زوج عمر بن عبد العزيز (السابق 1/186) ومكينة بنت الحسين بن علي (السابق 1/162) وعائشة بنت طلحة بن عبيد الله (السابق 1/190) —

(194) وسعدى بنت عبد الرحمن بن عوف (السابق 99/17 — 100)

^٥ طه حسين: حديث الأربعاء 1/377

^٦ السابق 1/392—393

^٧ السابق 1/383

فأتاها فقالت : ألا أراك يا ابن أبي ربيعة سادرا في حرم الله ؟ أما تخاف الله ؟ ويحك إلى متى هذا السفه ؟ فقال : أي هذه ؛ دعي عنك هذا القول ، أما سمعت ما قلت فيك ؟ قالت : لا ، فما قلت ؟ فأنشدتها قوله :

قالت سعيدة والدموع ذوارف منها على الخدين والجلباب ...

إلى آخر هذه القصيدة التي تصور حديثا بينهما ومغامرة ، فلما سمعت سعدى ذلك قالت : أخزأك الله يا فاسق ، ما علم الله أني قلت مما قلت حرفا ، ولكنك إنسان بهوت !!^١ ..
وقد أوقف مرة ليلى بنت الحارث بن عمر البكرية في طريقها ثم أنشدتها قصيدة جريئة قلل آخرها :

وقد حضر الرحيل وحن منا فراقك فأنظري ما تأمرينا !

فقالت : آمرك بتقوى الله ، وإيثار طاعته ، وترك ما أنت عليه ، ثم صاحت ببغلتها ومضت^٢ ..
بل إنه شيب بشريفة أخرى قرشية هي زينب بنت موسى الجمحية وهو لم يلقها ولم يرها ، وإنما سمع مدحا لها من صديقه ابن أبي عتيق ، فملأ الدنيا حديثا عنها حتى لامه في ذلك صاحبه نفسه !^٣ ..
وربما كان في شبابه يوهم الناس بصدق حكاياته ومغامراته الشعرية ، غير أنه لما كبرت به السن لم ير أولى من الإقرار بالحقيقة في هذا الأمر ، فقد أقسم لبني أخيه — وهم محرمون — فقال : ورب هذه البنية — يعني الكعبة المشرفة — ما قلت لامرأة قط شيئا لم تقله لي ، وما كشفت ثوبا عن حرام قط^٤ ، وقد حلف حين أسن ألا يقول شعرا إلا أعتق رقبة^٥ ، ولما مرض مرضه الذي مات فيه جزع عليه أخوه الحارث بن أبي ربيعة جزعا شديدا ، فقال عمر : أحسبك إنما تجزع لما تظنه بي ، والله ما أعلم أني ركبت فاحشة قط ، فقال أخوه : ما كنت أشفق عليك إلا من ذلك ، وقد سليت عني^٦ .
وكان الفقهاء المسلمون وعلماءهم يعلمون حقيقة الأمر في قصص ابن أبي ربيعة وأنها لا تعبر عن الحقيقة بحال ، كما تبدو في ظاهرها ، حتى أن عبد الله بن عباس — وقد تغزل عمر ذات مرة بابنته لبابة — كان يعجبه شعر عمر ، ويحفظه عن ظهر قلب إن سمعه للمرة الأولى ، ويطلب من عمر أن يعيده عليه ، وفي مجلسه أمثال نافع بن الأزرق الخارجي في تشدده وعنفه^٧ .. بينما كان علماء آخرون يشفقون من شدة تأثير شعر عمر لما فيه من روعة وعذوبة تجعله سريع الحفظ خطير الأثر،

^١ الأصفهاني: الأغاني 99/17 - 100

^٢ السابق 157/1

^٣ السابق 101/11 - 102

^٤ الأصفهاني الأغاني 85/1

^٥ القالي : الأمالي ٩/٢ ، الأصفهاني : الأغاني 148/1

^٦ الأصفهاني السابق 85/1

^٧ السابق 81/1

فكانوا يحذرون منه أشد التحذير، فكان جريج يقول : ما دخل على العواتق في جهن شيء أضر عليهن من شعر عمر بن أبي ربيعة ^١ ، وكان هشام بن عروة يقول : لا ترووا فتياتكم شعر عمر بن أبي ربيعة لئلا يتورطن في الزنى تورطاً ^٢ ..

وإذا علمنا ذلك قسنا عليه ما نجد من قصص بعض الشعراء مع النساء من بني أمية ، فلم يكن الأمر يعدو تلذذا باختلاق الحكاية ، وتفاخراً بالجرأة على نساء الخلفاء والولاء ، واستغلالاً لحلم هؤلاء الخلفاء والولاء وخشيتهم من البطش هؤلاء الشعراء فيتحقق عند عوام الناس صدق افتراءهم ، ولا يخلو الأمر أيضاً — عند خصوم الأمويين — من استغلال ذلك اللون الفني الشائع للتشنيع على بني أمية والظعن في كرامتهم وعفافهم وغيرهم .. ومن ذلك ما حكوه عن مغامرات أبي دهل الشاعر مع عاتكة بنت معاوية ^٣ ؛ وما اختلقوه من سيرة الشاعر الموهوم الذي يدعى وضاح اليمن مع أم البنين امرأة الوليد بن عبد الملك ^٤ ، وغير ذلك ..

ثانياً: دور الخلفاء والولاء في حراسة المجتمع:

١- محاربة عوامل التحلل الأخلاقي :

كان معاوية بن أبي سفيان ينهى عن الاستماع إلى الغناء ، وينكر ذلك على من يعرف به ^٥ ، وكان عامله على المدينة مروان بن الحكم شديداً على أهل الدعارة والفسوق ، وكان معاوية يوالي بينه في ولاية المدينة وبين سعيد بن العاص ، فكانوا يهربون من المدينة أثناء ولاية مروان ، ويعودون أثناء ولاية سعيد للينه وسماحته ^٦ ، وقد أتى مروان بأحد هؤلاء المخنثين فقبل له : إنه لا يقرأ من كتاب الله شيئاً ، فبعث إليه يستقرئه أم الكتاب ، فقال والله ما معي بناقما ، أو ما أقرأ النبات فكيف أقرأ أمهن ؟ فقال مروان: أقرأ ؛ لا أم لك ؟ وأمر به فقتل ، وقال : من جاءني بمخنث فله عشرة دنانير ، فتسابقوا في الهرب منه ^٧ ...

ورروا عن عبد الملك بن مروان أنه لما بلغه أن عامله على مكة الحارث بن خالد المخزومي قد أصر الصلاة في موسم الحج عزله ^٨ ، ولما جاء الوليد بن عبد الملك إلى المدينة وهو خليفة ورأى

^١ السابق 83/1

^٢ السابق والصفحة

^٣ الحوي : أدب السياسة 225—226 ، الأصفهاني : السابق 407/1—408

^٤ الحوي 226

^٥ الأصفهاني : السابق 215/4 ، أبو الفدا : المختصر 189/1

^٦ الأصفهاني : السابق 276/17 طبعة دار الكتب .

^٧ السابق 29/3—30

^٨ السابق 314/3 ، 533

هناك جريرا وعمر بن لجا الشاعرين قال لهما : أتقذفان المحصنات وتغضباهن ؟ ثم أمر أبا بكر بن محمد بن حزم الأنصاري واليه على المدينة بضربهما ، فضربهما وأقامهما على البلس^١ ..

ولما بلغ سليمان بن عبد الملك أن الأحوص الشاعر يشب بنساء أهل المدينة وأن المغنين ينشدون ذلك كتب إلى عامله على المدينة أن يضربه مائة سوط ويقيمه على البلس للناس ، ثم يسيره إلى جزيرة "دهلك"^٢ ، وكان سليمان شديد الحرب على مجالس الطرب ، وقد سأل عن الغناء أين أصله ؟ ف قيل : بالمدينة بالمختشين ، وهم أئمتة والحذاق فيه ، فكتب إلى عامله على المدينة أبي بكر بن محمد بن حزم أن اخص من قبلك من المختشين والمغنين ، فتبعهم ابن حزم فخصى منهم جماعة^٣ ... وقد بلغ عمر بن عبد العزيز أن قاضيا من قضاته استخفه الطرب من الغناء فأمر بعزله^٤ ، ولما سمع عن شعر عمر بن أبي ربيعة استدعاه إليه — فيما يروون — وعنفه على قوله ؛ وهم بنفيه لولا أن بادر الشاعر بإعلان توبته والإقلاع عما كان فيه^٥ ..

ولما بلغ هشام بن عبد الملك أن شاعرا يدعى ابن رهيمة يشب بزینب بنت عكرمة بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، وأن يونس المغمي يتغنى بذلك الشعر، أمر بضرب ذلك الشاعر خمسمائة سوط وأن يباح دمه إن وجد قد عاد لذكرها ، وأن يفعل ذلك بكل من غنى بشيء من شعره ، فهرب هو ويونس المغمي فلم يقدر عليهما ؛ فيما يزعمون^٦ ؛ وشن هشام حربا على مظاهر الترف والتخنث في عهده ، وكان يأمر بكسر آلات المغنين أو بيعها وجعل أموالها في بيت المال^٧ .. واستمر هذا دأب الخلفاء الأمويين حتى في أيام ضعف الدولة وانهارها ، فقد كان يزيد ابن الوليد يقول : " إياكم والغناء فإنه مفتاح الزنى^٨ ، ويقول : يا بني أمية إياكم والغناء فإنه ينقص الحياء ويزيد في الشهوة ويهدم المروءة ، وإنه لينوب عن الخمر ، ويفعل ما يفعله المسكر ، فإن كنتم فاعليه فجنوه النساء "^٩ ..

^١ السابق 71/8 ، البلس غرائر كبار من مسوح يجعل فيها التبن ، ويشهر عليها من ينكل به ، لسان العرب مادة : ب ل س .

^٢ جزيرة بالبحر الأحمر غرب اليمن كان ينفي إليها المختشون والدعار ..

^٣ الأصفهاني السابق 275/4 — 276 وقد روى أن الذي أمر بذلك هو الوليد بن عبد الملك وليس سليمان (السابق 275/4)

^٤ المسعودي مروج الذهب 122/2 ، جرجي زيدان تاريخ التمدن الإسلامي 42/5 — 43

^٥ الأصفهاني الأغاني 63/9 — 64

^٦ السابق 406/4

^٧ الطبري : السابق 206/7

^٨ الجاحظ : البيان والتبيين 83/2

^٩ السيوطي تاريخ الخلفاء 253

وظهر في عصر مروان بن محمد آخر الخلفاء الأمويين اللهو بالشطرنج ، فكتب وزيره عبد الحميد الكاتب على لسانه الخليفة إلى أحد ولاته يقول : " وقد بلغ أمير المؤمنين أن ناسا ممن قبلك من أهل الإسلام قد ألجهم الشيطان بها (أي الشطرنج) ؛ وجمعهم عليها ، فألف بينهم فيها ، فهم معتكفون عليها من لدن صبحهم إلى مساءهم ، ملهية لهم عن الصلوات شاغلة لهم عما أمروا به من القيام بسنن دينهم ، والفرض عليهم من شرائع أعمالهم ، مع مداعتهم فيها ، وسوء لفظهم عليها ، وأن ذلك من فعلهم ظاهر في الأندية والمجالس ، غير منكر ولا معيب ولا مستفزع عند أهل الفقه وذوى الورع والأديان والأسنان منهم ، فأكبر أمير المؤمنين ذلك وأعظمه ، وكرهه واستكبره .. " ^١ ..

ومهما قد يكون في الأخبار السالفة من مبالغة وتضخيم ، فإنها في جملتها وتكاثرها تدل بما لا يدع مجالا للشك على أن بني أمية كانوا حريصين على سلامة البناء الأخلاقي للأمة ، يتعقبون ما يشينه ويضعفه من مظاهر اللين والترف ، وأنهم كانوا في ذلك مدفوعين بحسهم الإسلامي الواعي عارفين بما يحيط بهم من تحديات وأعداء يحتاجون في مواجهتهم إلى أمة قوية ، تركز على دعامة صلبة من الدين والأخلاق ..

٢- رعاية العلم والعلماء :

زخر العصر الأموي بكثير من العلماء على امتداده الزمني والمكاني ؛ يأتي في طليعتهم جيل الصحابة الكثرين الذين عاصروا هذه الدولة وتركوا آثارا واضحة على الحياة السياسية والاجتماعية فيها ، وجيل التابعين الذين أخذوا عنهم ، وورثوا منهم ، ونشروا علومهم وتراثهم .. ونلاحظ أن أبرز الخلفاء الأمويين كانوا من العلماء ، بل من كبارهم وسادتهم مثل معاوية ابن أبي سفيان الصحابي كاتب الوحي ، ومن لا ينكر علمه وحلمه ، ومروان بن الحكم وابنه عبد الملك بن مروان وعمر بن عبد العزيز وغيرهم ، وقد مضى من سيرة هؤلاء الخلفاء ودينهم ما يثبت ذلك ، وكان كثير ممن يحوط هؤلاء الخلفاء من العلماء والفقهاء الذين لم يقتصر دورهم على تعليم العلم وتدريسه ، بل مارسوا السياسة ، وعرفوا طرقها ، فقلل ذلك من شهرتهم في مجال الفقه والدرس ، وإن ظل بعضهم يحتفظ بمكانته في ذلك الميدان ، ومن هؤلاء العلماء بعض الصحابة الذين كانوا قريبين من معاوية أثناء حكمه مثل حبيب بن مسلمة الفهري ، والنعمان بن بشير الأنصاري ، والمغيرة بن شعبة وعمرو بن العاص ومسلمة بن مخلد الأنصاري وفضالة بن عبيد الأنصاري وغيرهم ، كما كان من القريبين من معاوية بعض أبناء الصحابة الأعلام مثل الحسن والحسين ابنا علي بن أبي طالب وعبد الله بن عباس وابن الزبير ، ومن جيل التابعين اشتهر من العلماء في العصر الأموي جماعة

^١ صفوت : جبهة رسائل العرب ٢/٤٦٠-٤٦٤ ، الحوي : أدب السياسة ص 528

من الناهين لا يحصون كثرة مثل : خارجة بن زيد بن ثابت والقاسم بن محمد بن أبي بكر وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وسالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث ونافع مولى عبد الله بن عمر وعاصم بن عمر بن قتادة ومحمد بن كعب القرظي وسعيد بن يسار وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير والحسن البصري وابن سيرين والزهري والشعبي ورجاء بن حيوة وعطاء بن رباح وعكرمة مولى ابن عباس وميمون بن مهران وطاووس اليماني وكثير غيرهم ..

وبعض هؤلاء العلماء من التابعين كانوا من القريبين من الحكام ومن المشيرين عليهم والواعظين لهم والناصحين والمنكرين عليهم .. كما تولى بعض هؤلاء العلماء وظائف الحكم والإدارة والقضاء^١، وكان بعضهم بمثابة الوزراء والمشيرين عند بعض الخلفاء، رغم تعدد محاولات بعض هؤلاء العلماء الفرار من قربهم من الخلفاء^٢، وكانت مكانة الآخرين عظيمة عند بني أمية .. حتى كان عبد الملك بن مروان يقول : إني لأهم بالشيء أفعله بأهل المدينة لسوء أثرهم عندنا فأذكر أباً بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام المخزومي فأستحي منه ، فادع ذلك الأمر^٣، وكان عمر ابن عبد العزيز يريد أن ينقل الخلافة إلى أحد هؤلاء العلماء البارزين ؛ القاسم بن محمد بن أبي بكر أو ميمون بن مهران^٤، وحرص هشام بن عبد الملك على أن يصلي على اثنين من هؤلاء العلماء تصادفت وفاقهما أثناء رحلة حججه ؛ طاووس اليماني وسالم بن عبد الله بن عمر^٥ ..

إن هذه المكانة الرفيعة التي نالها العلماء في العصر الأموي لا تنفي أن بعضهم كان ينتقد الحكم الأموي أو يثور عليه ، وأن عدداً منهم قد لقي في عصرهم إساءة أو تعذيباً ، ولكن ظلت هذه الإساءات محصورة في نطاق ضيق دائماً ، ومعظمها كان من نصيب هؤلاء العلماء الخارجين على سلطان الدولة والمشايعين لأعدائها مثلما حدث مع سعيد بن جبير وعبد الرحمن بن أبي ليلى اللذين شاركوا في ثورة ابن الأشعث لقتلهما الحجاج ، وقد تكرر الأمر نفسه — فيما بعد في العصر العباسي — على نحو أشد ، فلقي بعض البارزين من عظماء علماء الإسلام عتاً وتعذيباً كأبي حنيفة النعمان ومالك بن أنس وأحمد بن حنبل وغيرهم ..

^١ الطبري : السابق ٢٥٦/٦ ، ٣٢٤ ، ابن عبد ربه : العقد الفريد ٢٢/١-٢٣ ، محمود شاكر : التاريخ الإسلامي ٥٥-٥٢/٤ .

^٢ ابن عبد ربه : السابق والصفحتان ، ابن قتيبة : عيون الأخبار ١٧/١ ، أبو نعيم : حلية الأولياء ١٦٩/٥-١٧٠ ، ٢٣٤-٢٣٥ ، ٢٤٤ .

^٣ ابن سعد الطبقات الكبرى 208/5-209 .

^٤ السابق 254/5 ، اليعقوبي : السابق ٣٠٢/٢ .

^٥ الطبري : السابق 29/7 .

ولم تقتصر رعاية الأمويين العلم على رعاية العلماء وإجلالهم ، وإنما امتدت لترك آثارا خالدة على تطور بعض العلوم الإسلامية ذاتها ، حيث كان لبني أمية دور بارز في ازدهارها ونموها كما سوف نرى فيما بعد ..

عمق التأثير الاجتماعي للعلماء في العصر الأموي :

وكما كانت تأثيرات العلماء ومعارضتهم للأمويين أحيانا ، أو قربهم منهم أحيانا أخرى ؛ دليلا على حيوية هذه الجماعة وتأثيرها الكبير في المجتمع الإسلامي ؛ فقد كان التصاقها بالجمهورية وتعلق الناس بها وتجاوبهم معها دليلا آخر على أن المجتمع الإسلامي في العهد الأموي لم يكن على ما يصوره بعض المؤرخين هوا وعثا ، أو شكا ومجونا ، فإنه لما توفي طاووس اليمنى بمكة ؛ وصلى عليه هشام بن عبد الملك ، لم يتهيا إخراج جنازته لكثرة الناس ، حتى وجه أمير مكة بالحرس ؛ ولقد كان عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي يضع سرير طاووس على كاهله وقد سقطت قلنسوة كانت على رأسه ، ومزق رداؤه من خلفه ^١ .

ولما مات الحسن البصري تتبع الناس جنازته ، حتى لم تقم صلاة العصر بالمسجد الجامع بالبصرة في وقتها لانشغال الخلق بدفنه ؛ وما علم أنها تركت منذ كان الإسلام إلا يومئذ ^٢ .. وامتد نشاط الحركة العلمية وتأثير العلماء آنذاك إلى شتى أنحاء الدولة ؛ ففي خراسان كان الضحاك بن مزاحم الهلالي صاحب التفسير فقيه مكتب عظيم فيه ثلاثة آلاف صبي ، وكان يركب حمارا يدور عليهم إذا أعيا ^٣ ..

٣ - محاربة الأمويين المذاهب الضالة :

بذل الأمويون جهودا كبيرة من أجل الحفاظ على نصاعة العقيدة الإسلامية وبساطتها وصحتها دون تحريف أو مغالاة ، غير أن اختلاط العرب بغيرهم من شعوب البلاد المفتوحة صاحبة العقائد المختلفة والأديان المتعددة والتصورات الدينية المتباينة كان لابد أن يترك أثرا سلبيا على التصور الصحيح للإسلام عند بعض أبنائه ، كما أننا نتوقع منذ البداية أن هذه الحضارات المهزومة والأمم المدحورة ؛ وإن فاقها النصر في ساحات القتال ، لن تعدم وسيلة ما للدس والكيد والتآمر ومحاولة تخريب عقائد المسلمين والتشويش عليها .. وبالتجاوز عن مواجهة الأمويين حركات الخوارج التي تعتمد على سابقة تاريخية منذ حاربهم علي بن أبي طالب عليه السلام ، وبافتراض أن تفكير

^١ اليافعي : مرآة الجنان ٢٢٧/١-٢٢٨ ، وانظر : خليفة بن خياط : تاريخ خليفة ٣٤٧/٢ .

^٢ اليافعي : السابق ٢٣١/١

^٣ السابق ٢١٣/١

الخوارج كان المخرافا في " فهم الإسلام " وغلوا فيه ، وليس حربا له ، أو مكرا به ، فقد واجه الأمويون بعد ذلك عدیدا من المذاهب العقيدية الضالة والخطيرة على الإسلام وأمتة ..

وقد تركز ظهور معظم هذه الحركات الهدامة في الجزء الشرقي من الدولة الإسلامية في العراق وفارس وخراسان ، حيث كان التأثير واضحا بالديانات الفارسية القديمة ، كما ظهرت بعض هذه المذاهب الضالة في الشام حيث نجد بعض المؤثرات النصرانية ، ولكننا نلاحظ كذلك أن هذه المذاهب المنحرفة لم تكن خطيرة التأثير ، إذ لم تتح لها الفرصة للانتشار والذیوع ، كما أنها كانت تفتقر بشكل واضح إلى التعاطف الجماهيري الذي ظل ملتصقا بقيم الإسلام وتصوراته الصحيحة ..

ولعل أسبق هذه الضلالات إلى الظهور ما نسب إلى المختار بن أبي عبيد ؛ المنتزي على العراق في فترة ضعف الحكم الأموي التي تلت موت يزيد بن معاوية وتنازل ابنه معاوية عن الخلافة ^١ .. وفي سنة ٧٩هـ اكتشف عبد الملك بن مروان أمر رجل يدعى النبوة بالشام يدعى الحارث بن سعيد فألقى القبض عليه ، وأمر رجالا من أهل العلم والفقه بمحاورته وإقامة الحجة عليه لعله يتوب ، فلما لم يقبل منهم أمر بقتله ^٢ ...

وظهر في العراق في فترة مبكرة معبد الجهني ؛ الذي كان من أوائل القدرية في الإسلام ، وهم منكرو القدر ، وقد جاء هذه الأفكار فيما يبدو من مصادر نصرانية ، ثم ما لبث أن ثار على الأمويين مع ابن الأشعث ، فلما فشلت هذه الثورة ألقى الحجاج القبض عليه وقتله بعد عام ^٣ ٨٠هـ ..

وقد أخذ الأفكار القدرية لمعبد أحد رجال الشام واسمه غيلان الدمشقي وكان مولى لآل عثمان بن عفان رضي الله عنه ، وقد أدخل على هذه الأفكار مزيدا من التأصيل الجدلي ، وكان فيما يبدو مطعوناً في دينه قبل ذلك ، فقد قال له مكحول الفقيه : ويلك يا غيلان ألم أجذك ترامي النساء بالتفاح في رمضان ؟ ثم صرت حارثيا تخدم امرأة الحارث الكذاب — مدعي النبوة الذي قتله عبد الملك كما سبق بيانه — وتزعم أنها أم المؤمنين ، ثم تحولت بعد ذلك قدريا زنديقا ؟ ^٤ ، وقد ناظره عمر بن عبد العزيز لما علم ببدعته ، وأبان له ضلاله فأظهر التراجع عن فكره أكثر من مرة ، وأمر عمر بالكتاب إلى سائر الأعمال بخلاف ما يقول هؤلاء القدرية ، وقد أمسك غيلان عن الكلام حتى مات عمر ، " فسال منه بعد ذلك السيل " ^٥ ، فاستدعاه هشام بن عبد الملك بعد توليه الخلافة ،

^١ الطبري : السابق ٨٣/٦ ، ابن الأثير : الكامل ٣٧٨/٣ ، ابن كثير : البداية والنهاية ٢٩١/٨—٢٩٢ ، البغدادي : الفرق

بين الفرق ٤٧ ، الشهرستاني : الملل والنحل ٧١٩—٢٠٠

^٢ ابن كثير : السابق ٢٧/٦—٢٩

^٣ أنقاض عبد الجبار : طبقات المعتزلة ٣٤٤ ، الاسفراييني : التبصير ١٣

^٤ ابن نهالة : مروح العيون ١٦٦

^٥ السابق ١٦٦—١٦٧

وقال له : ويحك ، قل ما عندك ، إن كان حقاً اتبعناه ، وإن كان باطلاً رجعت عنه ، فناظره ميمون ابن مهران ^١ والأوزاعي ^٢ ، فلما استبان خطؤه ومكره وإصراره على ضلالته ، أمر هشام بقتله ^٣ ، وأمر أيضاً بنفي أتباعه ، كما مر بنا ، ويبدو أن بعض الناس أرجف بالخليفة بعد صنيعة ذاك حتى أشفق أن يكون أخطأ بقتله غيلان ، فكتب إليه رجاء بن حيوة فقيه أهل الشام يقول : بلغني يا أمير المؤمنين أنه دخلك شيء من قتل غيلان وصالح (أحد أصحاب غيلان) وأقسم لك يا أمير المؤمنين إن قتلتهما أفضل من قتل ألفين من الروم أو الترك ^٤ ..

ثم ظهر في الشام الجعد بن درهم مولى بني الحكم ، وكان معلماً لمروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية ، وهو أول من تكلم بخلق القرآن من أمة محمد ﷺ ، وقد قيل إنه أخذ ذلك من أصول يهودية ، فلما أظهر ذلك القول طلب بالشام ، فهرب إلى الكوفة ؛ حيث حبسه عاملها خالد القسري ، وأمره هشام بن عبد الملك بقتله ، فأخرجه في وثاقه يوم عيد الأضحى ، وخطب الناس فقال في آخر خطبته : انصرفوا وضحوا تقبل الله منكم ، فإني أريد أن أضحي اليوم بالجعد بن درهم ، فإنه يقول : ما كلم الله موسى ، ولا اتخذ إبراهيم خليلاً ، تعالى الله عما يقول الجعد علواً كبيراً ، ثم نزل وذبحه ^٥ ..

ومن العقائد الباطلة التي ظهرت في ذلك الوقت ما كان من المغيرة بن سعيد وبنان بن سميان النهدي ، وكانا من غلاة الشيعة ، فكان المغيرة يقول بالوهمية علي بن أبي طالب ، وتكفير الشيخين أبي بكر وعمر وسائر الصحابة إلا من ثبت مع علي ﷺ ! وزعم أن الأنبياء لم يختلفوا في شيء من الشرائع ، وكان ساحراً يقول : لو أردت أن أحيي عاداً وثمود وقروناً بين ذلك كثيراً لفعلت ، ويرى مذهب التجسيم لله عز وجل .. ^٦ ، ولقد كان بنان بن سميان يشاركه في هذه المعتقدات ويرى أن علياً حلّ فيه جزء إلهي ، وأنه كان يعلم الغيب ويخبر به ، وأنه سوف يأتي بعد ذلك من جديد ، ثم ادعى أن ذلك الجزء إلهي قد انتقل إليه هو بالتناسخ ، ولذلك فقد استحق أن يكون إماماً وخليفة ^٧ ، وزعم أنه المراد بقوله تعالى " هذا بيان للناس " ^٨ ، إلى غير ذلك من أضاليل

^١ ابن كثير : السابق 352/9 - 353

^٢ ابن نباتة : السابق 167

^٣ السابق والصفحة

^٤ أبو نعيم : حلية الأولياء 172/5

^٥ ابن الأثير : الكامل 255/4 ، ابن كثير : البداية والنهاية 19/10 ، ابن نباتة : السابق ص 168

^٦ ابن الأثير : السابق 230/4 ، النويري : نهاية الأرب 445/21 ، 446 ، البغدادي : الفرق بين الفرق 239-240

^٧ الشهرستاني : الملل والنحل 204/1-205

^٨ النويري : نهاية الأرب 446/21 والآية من سورة آل عمران رقم 138

عجيبة ، ثم إنهما خرجا في سبعة نفر على خالد القسري فقتلها حرقا على نحو بشع سنة 111 هـ^١ ، ثم قتل أيضا أحد المتنبيين الكذابين بالكوفة^٢ ..

وفي ولاية خالد القسري أيضا ظهرت أول دعوة باطنية في الإسلام على يد عمار بن بديل الذي أرسله الداعية العباسي بكر بن ماهان إلى خراسان واليا على شيعتهم هناك سنة 108 هـ — ، لفرل مرو وتسمى بخدش ، وتسارع إليه الناس ، فأظهر لهم أباطيل عديدة ورخص لبعضهم في نساء بعض وقال لهم : إنه لا صلاة ولا صوم ولا حج ، وأحل كل ذلك وصرفه عن وجهه المعروف إلى معنى باطني غريب .. فظفر به أسد القسري أخو خالد القسري وعامله على خراسان ، فأمر به فقطعت يده وقلع لسانه وسحلت عينه حتى مات سنة 118 هـ^٣ ..

وفي ولاية يوسف بن عمر (120 - 126 هـ) على العراق قتل أبو منصور العجلي أحد الشيعة الغلاة الذي زعم أن عليا والحسن والحسين وعلي بن الحسين ومحمدا الباقر كلهم أنبياء ومرسلون ، وأنه هو أيضا نبي مرسل عرج به إلى السماء ، وأن الله تعالى مسح على رأسه بيده وقال يا بني بلغ عني ، ثم أنزله إلى الأرض ، وكفر أصحابه بالجنة والنار ، وتأولوا الجنة على أنها نعيم الدنيا ، والنار على محق الناس في الدنيا ، واستحلوا خنق مخالفهم .. فلما اكتشف يوسف بن عمر خبر ذلك الدجال أخذه وصلبه^٤ ..

ولم تنته ضلالات هؤلاء الغلاة في العراق وفارس وخراسان ، فقد بعثها هذه المرة أحد الطالبين ، وهو عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ، الذي ادعى الإمامة وبايعته جماعة سنة 127 هـ ، وجمع إلى طموحه ضلالات مدمرة وتأويلات باطنية ، وقد حاربته الأمويون بفارس فانهزم منهم ، ومضى نحو سجستان ثم خراسان ، وشغل عنه الأمويون في تلك الفترة التي سبقت انهيار دولتهم لما عانوه من اضطرابات وقلال ، حتى قتله أبو مسلم الخراساني — فيما بعد — لما خشي مغامراته وخطورته^٥ .

^١ الطبري : السابق 129/7 ، ابن كثير : السابق 19/10 — 20

^٢ ابن كثير : البداية والنهاية 20/10

^٣ الطبري : السابق 109/7 ، ابن الأثير : الكامل 224/4 — 225

^٤ البهتادي : الفرق بين الفرق 244—245 ، الخطيب : هامش المتقى من منهاج الاعتدال ص 96

^٥ البهتادي : السابق ، 246 الشهرستاني : الملل والنحل 202/1 — 203 ، الأصفهاني : مقاتل الطالبين 153—157 ،

الطبري : السابق 203/7 وما بعدها ، 373 — 374

المبحث الثالث

الفتوحات عند الأمويين

امتدت الفتوحات الإسلامية على يد الأمويين إلى آفاق لم يعرفها عصر الراشدين ، حيث شملت دولة الإسلام ما بين الصين شرقا وبلاد الأندلس وجنوبي فرنسا غربا ... وطرقت أبواب القسطنطينية وضيق عليها الحناق وحاصرتها ثلاث مرات ، وتحول بحر الروم إلى بحيرة إسلامية ، ونشرت أعلام الإسلام في القارات الثلاث المعروفة آنذاك آسيا وإفريقيا وأوربا ، ودخلت أعداد غفيرة من البشر بذلك في دين الله ، وأصبحت لغة العرب في أوج قوتها وثرائها ، وأضحت لسانا لكثير من سكان هذه البلاد ، وتحققت ألوان فذة من البطولة والتضحية وطلب الشهادة في سبيل الله ، خلفت ذكريات مجيدة ، ظلت غذاء ومددا على امتداد التاريخ وتوالي الأجيال حتى اليوم ، ولا تزال مسامع الدنيا تعي أسماء مثل المهلب بن أبي صفرة ويزيد بن المهلب ، وقتيبة بن مسلم ومحمد بن القاسم الثقفي وموسى بن نصير وطارق بن زياد ومسلمة بن عبد الملك وغيرهم .

ولا ريب أن هذه الصفحات من صفحات الفخار للأمويين قد أثارت إعجاب الكثيرين من المؤرخين المنصفين والمتحاملين على الأمويين على السواء ، فقال الحافظ ابن كثير : " .. فكانت سوق الجهاد قائمة في بني أمية ، ليس لهم شغل إلا ذلك ، قد علت كلمة الإسلام في مشارق الأرض ومغاربها ، وبرها وبحرها وقد أذلوا الكفر وأهله ، وامتألت قلوب المشركين من المسلمين رعبا ، لا يتوجه المسلمون إلى قطر من الأقطار إلا أخذوه ، وكان في عساكرهم وجيوشهم في الغزو الصالحون والأولياء والعلماء من كبار التابعين ؛ في كل جيش منهم شرذمة عظيمة ينصر الله بهم دينه " ^١ .. ويعترف أحد المتحاملين على بني أمية بذلك فيقول : " ولم يبلغ العرب من العز والسؤدد ما بلغوا إليه في أيام هذه الدولة ، وقد تكاثروا في عهدها ، وانتشروا في ممالك الأرض " ^٢ ..

ولم يكن تحقيق هذه الانتصارات الرائعة أمرا سهلا ، أو عملا يسيرا ، فقد استمر الأمويون يحاربون الروم والبربر في شمالي إفريقيا مثلا نيفا وأربعين سنة حتى تمكنوا أخيرا من إخضاعهم وإتمام الفتح ^٣ ، وعلى الجبهة الشمالية كان القتال في اتجاه القسطنطينية مكلفا وباهظا ومتواصلا تقريبا عبر

^١ البداية والنهاية 87/9

^٢ جرجي زيدان : تاريخ آداب اللغة العربية 236/1

^٣ استمر القتال في شمال إفريقيا منذ خلافة معاوية حيث فتح معاوية بن حديج بررت سنة 41هـ حتى تمكن حسان ابن نعمان من هزيمة الكاهنة وفتح المغرب فمات سنة 82هـ (راجع محمود شاكر : التاريخ الإسلامي 4/157، 205)

الصوائف والشوائب^١ ، في ظروف جغرافية ومناخية عسيرة ، أما في الجبهة الشرقية في بلاد فارس وخراسان وما وراء النهر وبلاد السند فإن " الحروب في تلك البلاد لم تكن بالأمر اليسير عليهم ؛ فقد كانوا أول الأمر قلة في العدد ، ولم يكن سلاحهم كافيا ، وكان بعد المسافات وصعوبة الأرض وظروف المناخ كلها مصدرا لعقبات كثيرة قامت في سبيلهم ، وكان لابد لهم أن يحملوا معهم المؤن والملابس التي تقيهم البرد ولم يكونوا يستطيعون الخروج إلى الغزو إلا في الفصل المناسب لذلك من العام ، ولم يكن أعداؤهم بالذين يستهان بهم ، وكان العرب إذا حاصروا مدينة جاءت لنجدتها في معظم الأحيان جيوش جرارة " ^٢ ..

أمويون مجاهدون بأنفسهم :

وكان الأمويون أنفسهم يصطلون بنيران هذا الجهاد ، ويقدمون بأنفسهم القدوة والمثل في التضحية وقيادة الجيوش ومصادمة الأعداء ، " فقد أرسل معاوية ابنه يزيد على رأس جيش لحصار القسطنطينية ، وأرسل عبد الملك ابنه الوليد مرات للغزو في بلاد الروم ، وكان ابنه الثاني مسلمة قائد جبهة الروم ، وغزواته أكثر من أن تعد ، وحصاره مدينة الروم — القسطنطينية — معروف ومشهور ، وكان أخوه محمد بن مروان أمير الجزيرة يتولى الغزو في أغلب الأحيان ، وأولاد الوليد بن عبد الملك وهم العباس وعبد العزيز وعمر ومروان يقودون الغزو في بلاد الروم ؛ ويساعدون عمهم مسلمة بن عبد الملك في ذلك ، كما أن سليمان بن عبد الملك كان ابنه داود على رأس قواته المجاهدة في بلاد الروم ، أما هشام بن عبد الملك فقد كان يفرض الغزو على بني مروان جميعا ، ومن يتأخر عن الغزو يمنع عنه العطاء ، وكان أولاده في مقدمة الغزاة ، ومنهم معاوية وسليمان ومسلمة وسعيد وغيرهم ، أما مروان بن محمد فكان نفسه يقود الجيوش ويصير في القتال صبورا شديدا حتى لقب بالحمار " ^٣ ..

١- شبهات حول دوافع الفتوحات الإسلامية :

إن بعض المؤرخين يعلل النشاط الذي دب في ساحات الجهاد مع بداية خلافة معاوية بن أبي سفيان بأن معاوية قد " أدرك أن استئناف حركة الجهاد سيزيل بعض المرارة التي أحست بها الأمة عندما استسلمت لقضاء الله بخلافته ، ومن ثم سيمكن له ولبنى أبيه في الأرض " ^٤ ..

^١ إذا استثنينا فترات الهدنة القليلة التي عقدت بين الطرفين ، كالتى كانت أيام معاوية وعبد الملك حيث اتجهت الدولة الأموية لإخضاع المعارضين بالداخل في ذلك الوقت ..

^٢ فلهوزن : تاريخ الدولة العربية 416-417

^٣ محمود شاكر : التاريخ الإسلامي 56/4

^٤ د. حلمي : الخلافة والدولة في العصر الأموي ص 210

ولا ريب أن استخلاف معاوية كان على غير هوى فريق من الأمة ينشد مثاليات يصعب تحقيقها ولا يدرك تطور الزمان وتغير الناس ، أو تدفعه أحقاد وأهواء ومنافع شخصية وإقليمية أو قبلية لم يستطع فرضها بالقوة من خلال حمات الدم التي سالت في صفين وغيرها ، ولكن معظم أهل الحل والعقد وأصحاب الشوكة والقوة قد بايعوا معاوية من غير إكراه ، وربما كان استئناف الجهاد الذي توقف أيام الفتنة الكبرى لأسباب داخلية ولفترة موقوتة يرضى بعض هؤلاء المثاليين ، ولكن لم يمنع المعارضين الآخرين من مواصلة معارضتهم للدولة وجيوش المسلمين منشغلة بالفتوح ؛ كما حدث من الشيعة في ثورة حجر بن عدي الكندي ؛ ومن الخوارج في ثوراتهم المتواصلة ..

كما أن استئناف حركة الجهاد لم يكن بدعة على سياسة معاوية الذي استمد كثيراً من الشهرة العريضة والمكانة الرفيعة من كفايته كوال على بلاد الشام وهي جبهة واسعة من جهات القتال ، ومن شهرته كمقاتل عنيد في البر والبحر منذ أيام أبي بكر وعمر وعثمان ، وكانت له إنجازاته الكبرى في إخضاع الساحل الشمالي للشام لقوى المسلمين ، كما كان له الفضل في تأسيس البحرية الإسلامية وهزيمة الروم في البحر وانتزاع السيادة منهم لأول مرة في تاريخ المسلمين ، وإذا كان من المستبعد أن نقول جرياً على شبهات المؤرخين إن معاوية كان يضمن توريث الحكم في بني أمية منذ بداية استخلافه وأنه واصل الجهاد للتمكين له ولبنى أمية في الأرض ، فإننا نقرر رغم ذلك أنه من الجميل حقاً أن يجعل الحاكم المسلم غزو الأعداء وإذلالهم مسوغاً لحكمه عند الأمة ؛ بدل أن يلجأ إلى أساليب القهر السياسي أو الادعاء الكاذب ، أو إثارة الفتنة الداخلية ليعلو من فوقها عرشه ..

وشبه بذلك ما يردده بعض المؤرخين من أن الجهاد في العصر الأموي كان لإخماد التحرك الثوري في شرق الدولة ، وصرف الطاقة الحربية الكامنة لدى الثائرين والمعارضين من شيعة وخوارج وعصبيات قبلية متناحرة في نشاط عسكري يفيد الدولة ، ويحتجون بقول الحجاج لأهل العراق في إحدى خطبه : " إني لم أجد دواء أدوى لدائكم من هذه المغازي والبعوث ، لولا طيب الإياب وفرحة القفل ، فإنها تعقب راحة ، وإني لا أريد أن أرى الراحة عندكم ، ولا الفرح فيكم " ^١ .. فإن هذه الخطة مما يحمد للأمويين ولا يعاب ، ومما يتفق مع التوجه الإسلامي في هذا الصدد الذي يجعل أتباعه (أذلة على المؤمنين ، أعزة على الكافرين) ^٢ ، وهو تحويل بارع لأهم عوامل الضعف في جسد الأمة إلى عامل قوة وإعزاز لها ، ورغم ذلك فينبغي التنبيه إلى أن ذلك العامل كان أكثر ظهوراً في القسم الشرقي من الدولة ، وبذلك فهو لا ينطبق على الفتوحات في الجبهة الغربية أو الشمالية ...

وفضلاً عن شبهات المستشرقين وتلامذتهم عن الفتوحات الإسلامية بأنها كانت غزواً من أجل الغنائم والأموال ، وهو اتهام قديم متهاو ، فإن بعض الباحثين يتحدث عن احتراف الحرب زمن

^١ السابق 210—212

^٢ سورة المائدة من الآية 54

الأمويين واتخاذها وسيلة للكسب أو الذكر، فيقول : " وقد بدأ هذا الاتجاه يظهر منذ تبين المحاربون في العهد الأموي وفرة ما تغله الحرب من غنائم ، وقد بدأ هذا الكسب على عهد معاوية الأول حين اتجهت جيوش عامله زياد بالعراق إلى إقليم خراسان ، وعادت بالغنم العظيم ، فكتب معاوية إلى زياد يطلب منه أن يأمر قائد الحملة الحكم بن عمرو الغفاري أن يصطفي له الصفراء والبيضاء والروائع ، وفي حملة واحدة من الحملات التي وجهها الحجاج نحو الهند عادت جيوشه بغنائم بلغت قيمتها مائة وعشرون مليوناً من الدراهم ، وكان الحجاج قد أنفق في تجهيز هذه الحملة ستين مليوناً ، فبقى له بعد ذلك ستون مليوناً نفعا خالصاً ، وقد أدى هذا الاتجاه المادي إلى ظهور جماعة من المتكسبين بالحرب ، يكفي أن نذكر منهم المهلب بن أبي صفرة الذي خدم بسيفه مصعب بن الزبير في ثورته باسم أخيه عبد الله ضد الأمويين ، ثم لم يلبث أن باع نفسه هؤلاء الأمويين الذين رحبوا بهذه الصفقة فسمحوا للبائع ولأسرته ولقومه أن يكونوا من أبرز جماعة المتفعين بالحرب والمتكسبين بها " ^١ ...

وللرد على هذه الشبهات نتذكر عدة نقاط :

أولاً : إن وفرة الغنائم التي تحققت عن الحروب أمر معروف منذ عصر الراشدين ، ولم يكن ذلك أمراً جديداً يظهر مع بداية العهد الأموي في عصر معاوية ، كما أن الإسلام لا يحرم هذه الغنائم مادامت ناتجة عن الغزو وليست هدفاً له ^٢ ..

ثانياً : إن الأدلة الواردة على تحول الحرب في عصر الأمويين إلى وسيلة للتكسب لا تنهض للدلالة على ذلك ، فالزعم بأن معاوية كتب إلى زياد أن يأمر قائد جيشه على خراسان أن يصطفي له البيضاء والصفراء والروائع أمر غير ثابت وتحوطه الشكوك ، وإن صح فقد وجب أن نحمل ذلك على جمع هذه الأموال وتحويلها إلى بيت مال المسلمين لمواجهة زيادة نفقات القتال ، على أن يكون ذلك بموافقة الجند كما تروحي بعض الروايات ، وسوف يكون ذلك محل بسط وتفصيل في موضع آخر ^٣ .. والاحتجاج بما حققه جيش الحجاج الذي وجهه لفتح الهند من غنائم بلغت ستين مليوناً من الدراهم خالصة بعد طرح ما أنفق عليها من أموال طائلة ، هو خلط بين السبب للغزو والنتيجة المترتبة عليه ؛ فإنهم يروون أن الحجاج إنما أرسل جيشه إلى الهند بعد حادثة الاعتداء على بعض المسلمين هناك وأسروا نساءهم ، حتى صاحت امرأة مسلمة مستجدة : " واحججاه " ، فسير الجيوش لنجدتها وتأديب حكامها الطغاة ، وهو يردد " يا ليك يا ليك " ^٤ ، ولا يعني ذلك أن الحجاج لم يكن سيفزو الهند لو لم تحدث هذه الواقعة ، فقد كان الانسياح الطبيعي للجيوش الإسلامية في هذه

^١ د. حلمي : السابق 210-212

^٢ راجع ملاحق رقم (٣) ضمن ملاحق هذا البحث ...

^٣ انظر الفصل الخاص بالشبهات حول السياسة المالية للأمويين ..

^٤ البلاذري : فتوح البلدان 426-427 ، محمود شاكر : التاريخ الإسلامي 4/206

المرحلة يتجه نحو فتح الهند لتأمين الحدود وتبليغ الدعوة .. ولما انفق الحجاج هذه المبالغ الطائلة في تجهيز ذلك الجيش الظافر لم يكن يدخل في حساباته ما سوف يغنمه من ذلك القتال في هذه المنطقة ، حيث سبقت هزيمة جيشين له من قبل وجههما لأداء نفس المهمة ^١ ، ثم إن تلك الغنائم لم تصبح ملكا خاصا للحجاج ^٢ ، بل دخلت في خزينة الدولة حسبما يقتضي حكم تقسيم الغنائم في الإسلام ، والقول بأن المهلب بن أبي صفرة كان ممثلا لجماعة ظهرت من المتكسبين بالحرب حتى باع سيفه للأمويين والزبيريين من أجل ذلك ، يحتاج إلى إيضاح ومراجعة ، فإن المهلب لم يكن أيام الزبيريين فاتحا أو غازيا ، ولكنه كان محاربا للخوارج الأزارقة الذين أصبحوا يطرقون أبواب البصرة مهددين إياها ، ويهزمون جيوشها المرة تلو المرة ، حتى استنجد أهلها بالمهلب لينقذهم ممن يقتلون الرجال والنساء والأطفال دون رحمة ، وقد كان المهلب آنذاك متوجها إلى خراسان عاملا لابن الزبير عليها ، فاحتال البصريون عليه حتى وضعوا على لسان ابن الزبير كتابا إليه يأمره فيه أن يتولى قتال الأزارقة بدل خراسان .. فقبل ، ولم يزل يقاتلهم حتى نفاهم عن البصرة والأهواز إلى أصفهان وكرمان ، حيث تفرقوا هناك ، وإذا كان المهلب قد اشترط كي يقبل حرب الخوارج أن يتنازل له أهل البصرة عن خراج ما غلب عليه من الأرض ثلاث سنين ، فقد كان واضحا لهم آنذاك أنه ليس هناك من يقبل أكثر من ذلك ويقيهم شر الأزارقة ؛ وكان لابد للمهلب من مورد ثابت يتقوى به على حرب هؤلاء بعيدا عن حسد عمال البصرة ، وأهواء زعماء القبائل فيها ^٣ ، وقد اشترط شروطا أخرى تؤكد ذلك المعنى ^٤ .. ولما انتهى سلطان الزبيريين على العراق بقتل مصعب بن الزبير سنة ٧١هـ — كان لابد للمهلب من مبايعة الأمويين وخليفتهم عبد الملك بن مروان ؛ فقد انتهى بسقوط العراق سلطان ابن الزبير الفعلي ، ولم يكن في مصلحة المهلب أن يقف ممتنعا عن بيعه عبد الملك فيسقط بين عدوين ، الخوارج من ناحية والأمويين من ناحية أخرى ، وقد كان من مصلحة الإسلام كذلك أن يدخل ذلك القائد النجيب في خدمة الجماعة وطاعة الخليفة الذي بات نصره مؤكدا ؛ وقد أبقى الأمويون على ما اشترط سابقا حتى زال خطر الخوارج عن البصرة تماما ^٥ ...

إن ما سبق لا يعني بحال أننا ننفي وجود العنصر المادي ، في إطار الفهم الإسلامي لذلك ، ضمن العوامل التي دفعت نحو الفتوحات الإسلامية ، ولكن يعني أن يوضع ذلك العامل في ترتيبه الطبيعي ضمن منظومة العوامل الأخرى ، فلم تكن الغنائم هي الدافع الأهم للقيادة الإسلامية نحو

^١ راجع محمود شاكر : السابق والصفحة

^٢ كما قد يوحى القول بأنه قد بقي له بعد ذلك ستون مليوناً مغنماً خالصاً ..

^٣ راجع الطبري : السابق 613/5 — 622

^٤ راجع الدينوري : الأخبار الطوال ص 272 قوله " أنتخب منكم أوساطكم ... ولا أخالف فيما أدبر من رأيي في حربهم وأترك ورأيي الذي أراه والذي أدبره .. " .

^٥ الطبري : السابق 199/6

الفتح والجهاد ، وإن وجد لدى بعض الأفراد أو لدى كثير منهم ؛ " وهؤلاء لا يخلو منهم جيش حتى على عهد الرسول عليه السلام في حنين وتبوك وغيرها ، ولكن هذا بالطبع لا يمثل وجهة نظر المسلمين في فتوحاتهم ، ولا يمثل القيادة الفكرية التي كان يتبناها الخليفة والقادة وينفذها الجند ، كما أنه لا يمثل وجهة نظر الأمة ورأيها العام " ^١ ، وحوادث القتال وجهود الأمويين على جبهات القتال توضح ذلك ، " فجبهة الروم مثلاً وهي التي كانت مثار الشجاعة ومرتع البطولة ، ما كانت تدر الربح الكثير ، بل كان بيت المال يش منها ، لأن حملاتها ما كانت تنتهي إلى تقدم " ^٢ ، خاصة إذا ذكرنا الحملات الثلاث الكبرى التي توجهت إلى القسطنطينية وتكلفت نفقات باهظة ^٣ ، والحملات العقيمة في شمال إفريقيا طوال سنوات عديدة قبل إخضاعها نهائياً سنة ٨٢ هـ ..

٢- قوة الروح الإسلامية في فتوحات الأمويين :

أعطى المجاهدون المسلمون في العهد الأموي صوراً رائعة للتضحية والبطولة والتجرد و إخلاص النية لله في جهادهم ، سواء كانوا من القادة أو الأمراء ، أو من عامة الجند ، أو من جماعات العلماء والزهادين والربانيين ، الذين فهموا الإسلام عبادة وجهاداً ، ومارسوا ذلك على نحو مشير للإعجاب ودافع إلى الناس ؛ وقد توزعت صور الإخلاص والتضحية هذه على جميع جبهات القتال ، وفي جميع مراحل الجهاد ، مما يدل دلالة واضحة على عمق التوجه الإسلامي للفتوحات في العصر الأموي ، وينفي الغش الذي يثيره المنحرفون عن بني أمية على أنصع منجزاتهم وأحراها بالفخر والإعزاز ، ومهما يكن في هذه الروايات التي تحكي عن تلك البطولة والتجرد من مبالغة - والبطولة دائماً تغري بالمبالغة - فإنها تترك في مجملها دلالة قوية على إسلامية الفتوح في العصر الأموي ..

في حروب الروم :

يبدو أن حصار القسطنطينية الأول سنة ٥٥ هـ قد أطلق حماسة الجيش وهو يرى نفسه على أبواب عاصمة عدوه اللدود ، التي بانهايارها سوف تسقط إمبراطورية الروم ، كما سقطت قبلها إمبراطورية فارس . وكان معاوية يتابع بشغف أخبار هذه الحملة ، وكان فيها ابنه يزيد وعبد العزيز ابن زرارمة الكلابي ، ولم يزل عبد العزيز هذا أثناء القتال يتعرض للشهادة وينشد متحمساً وينغرس في

^١ د. جميل عبد الله المصري : الفتوحات بين دوافعها الإسلامية ودعائى المستشرقين ص 78 - مقال بمجلة المنهل

السعودية ، مجلد ٥٠ ، سنة ١٩٨٩ م

^٢ د. العث : الدولة الأموية ص 346

^٣ السابق والصفحة

صفوف الروم حتى قتل ، فلما بلغ الخبر معاوية قال معزيا والده : " والله هلك فتى العرب " ، فقال
زرارة : " ابني أو ابنك ؟؟ " قال : ابنك ، فأجرك الله ، فقال الرجل :

فإن يكن الموت أودى به وأصبح مخ الكلابي زيرا
فكسل فتى شارب كأسه فإما صغيرا وإما كبيرا^١

وفي سنة 88 هـ هاجم المسلمون حصن طوانة قرب المصيصة^٢ ، وكان على الجيش مسلمة
ابن عبد الملك والعباس بن الوليد ، وقد ركب المسلمون عدوهم حتى دخلوا كنيسة الحصن ، ثم
رجعوا فانهمزوا حتى ظنوا ألا يجبروها أبدا ، وبقي العباس في نفر منهم ابن محيريز الحمصي الزاهد ،
فقال له العباس : أين أهل القرآن الذين يريدون الجنة ؟! فقال له : نادهم يأتوك ، فنادى ، فأقبلوا
جميعا حتى هزم الله العدو ، وفتحوا الحصن^٣ ..

وأثارت بطولات البطل أبي الحسين عبد الله الأنطاكي ، أحد قادة المسلمين وفرسانهم ،
خيالات الرواة وعجبهم حتى وضعوا له سيرة ذاتية ، وقد استشهد في إحدى معاركه مع الروم سنة
122 أو 123 هـ^٤ . وكان عبد الوهاب بن بخت ممن غزا مع البطل أرض الروم سنة 113 هـ ، فانهمز
الناس عن البطل ، فحمل ابن بخت وهو يقول لفرسه : ما رأيت فرسا أجبن منك ، وسفك الله دمي
إن لم أسفك دمك ، ثم ألقى بيضته عن رأسه وصاح : أنا عبد الوهاب ، من الجنة تفرون ؟؟ ثم تقدم
في نحر العدو ، فجاء رجل وهو يقول : واعطشاه !! فقال له : تقدم الري أمامك .. وغالط القوم
حتى قتل ، وقتل فرسه^٥ ..

وفي سنة 123 هـ خرج عشرون ألفا من الروم فزلوا على المسلمين في ملطية^٦ ، فأغلق
أهلها أبوابها ، وظهر النساء على السور عليهن العمائم يقاتلن ، وخرج رسولهم إلى هشام بن عبد
الملك بالرصافة مستغيثا ، فندب هشام الناس إليها ، ثم بلغه الخبر بجلاء الروم عنها ، لكنه غزا بنفسه
حتى نزلها وعسكر عليها حتى بنيت وحصنت^٧ ..

وكان عدد من العلماء والزهاد يشارك في غزو الروم على الجبهة الشمالية فخلفوا لنا
عددا من الروايات التي تدل على نفوس شاففة ، جعلت الله قصدها وغايتها ، فقد مرض حكيم بن

^١ ابن الأثير الكامل 227/3 — 228

^٢ طوانة : بلدة بفرور المصيصة (ياقوت : معجم البلدان ٦ / ٦٥) ، والمصيصة : مدينة من فرور الشام بين أنطاكية
وبلاد الروم ، قرب طرسوس (السابق ٨ / ٨٠) .

^٣ فتحي عثمان : الحدود الإسلامية البيزنطية ص 81

^٤ ابن الأثير الكامل 248/4 — 249

^٥ التويري النهاية الأرب 437/21

^٦ ملطية : بلد من بلاد الروم تناخم الشام (ياقوت : السابق ٨ / ١٥٠) .

^٧ البلاذري : فتوح البلدان 190

حزام بن حكيم ، فعاده مكحول فقيه أهل الشام وسأله : أترك مرابطا هذا العام ؟؟ فقال حكيم : كيف تسألني عن هذا وأنا على تلك الحال ؟؟ فقال مكحول : وما عليك أن تنوي فإذا شفاك الله مضيت لوجهك ، وإن حال بينك وبينه كتب لك نيتك ؟^١ ..

وروى عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال : كنا نغزو مع عطاء الخراساني فكان يحكي الليل من أوله إلى آخره إلا نومة السحر^٢ .

وكان مسلمة بن عبد الملك يحاصر أحد الحصون ، فندب الناس إلى نقب منه ، فما دخله أحد ، فجاء رجل من عرض الجيش فدخله ، ففتح الله عليهم ، فنادى مسلمة : أين صاحب النقب ؟ فما جاءه أحد ، فنادى : إني قد أمرت الآن بإدخاله ساعة يأتي ، فعزمت عليه إلا جاء ، فجاء رجل فقال : استأذن لي على الأمير ، فقال له : أنت صاحب النقب ؟؟ قال : أنا أخبركم عنه ، فأتى مسلمة فأخبره عنه فأذن له ، فقال له : إن صاحب النقب يأخذ عليكم ثلاثا : ألا تسودوا اسمه في صحيفة إلى الخليفة ، ولا تأذنوا له بشيء ، ولا تسألوه من هو ، فقال مسلمة : فذاك له . فقال : أنا هو ، فكان مسلمة لا يصلي بعدها صلاة إلا قال : اللهم اجعلني مع صاحب النقب^٣ ..

وفي الجبهة الغربية في شمالي إفريقية والأندلس كانت الروح ذاتها تسري ..

فقد روى أن عقبة بن نافع كان مستجاب الدعوة ، فلما هم أن يبنوا مدينة القيروان تخبر مكانها فوجده غيضة لا ترام من السباع والحيات وغير ذلك من الدواب ؛ فدعا الله ثم قال : يا أهل الوادي اظعنوا ، فإننا نازلون ، وكرر ندائه ثلاثا ، فجعلت الحياة تنساب والعقارب وغيرها حاملة أولادها ، فرآه قبيل من البربر فأسلموا ؛ وقطع الأشجار وأمر ببناء المدينة^٤ .. وواصل عقبة اندفاعه في شمالي إفريقية حتى بلغ المحيط الأطلسي ، فأقحم فرسه فيه وهو يقول : يا رب لولا أن البحر منعني لمضيت في البلاد مدافعا عن دينك ، مقاتلا من كفر بك ، اللهم إنك تعلم أني لم اطلب إلا ما طلب عبدك ووليك ذو القرنين ؛ ألا يعبد في الأرض غيرك^٥ ... ولكن عقبة ما لبث أن استشهد في طريق عودته في قحود سنة 63هـ ، لما أحاط به أعداؤه ، ومعه نفر قليل من أصحابه فيهم أبو المهاجر دينار القائد السابق الذي أسره عقبة لخلاف معه ، فلما أحس عقبة بالأعداء يحاصرونه أطلق سراح أسيره

^١ أبو نعيم : حلية الأولياء 278/5

^٢ السابق 193/5

^٣ ابن قتيبة : عيون الأخبار 172/1

^٤ الطبري : السابق 240/5 ، ابن الأثير : الكامل 230/3 ، ابن عبد الحكم : فتوح مصر والمغرب 265 ، خليفة : تاريخ

خليفة بن خياط 210 ، ابن كثير : البداية والنهاية 45/8 ، ابن حجر : الإصابة 64/5

^٥ ابن عذاري : البيان المغرب 37/1

، وأمره بالمضي نحو القيروان لحاجة المسلمين إليه ، ولكن أبا المهاجر أبي وآثر أن يستشهد مع قائده وغريمه ومن معهما من المسلمين ، فقتلا في نفس الموضع شهيدين ^١ ..

ورغم مشاغل عبد الملك بن مروان أثناء صراعه ضد ابن الزبير فقد أرسل زهير بن قيس البلوي ليثأر لعقبة ومن قتل معه ، وقد تمكن زهير من ذلك سنة ٦٩هـ ، ولكن نجده أودت به هو الآخر؛ إذ إنه لما رأى بعض المسلمين ، وقد هاجهم الروم في برقة وأسروهم يستجدون به ، نزل في نفر قليل من أصحابه ونزلوا معه ، وكانوا أشرف العابدين ورؤساء العرب المجاهدين ، أكثرهم من التابعين ؛ فقاتلوا الروم حتى قتلوا ، ومضوا شهداء سنة ٧١هـ ^٢ ..

وبعد جهد جهيد استطاع موسى بن نصير أن يسيطر تماما على إفريقية والمغرب ، وقد أكثر الرواة من ذكر كراماته ، فلما عزله سليمان سألته : ما الذي كنت تفزع إليه عند حروبك ومباشرة عدوك ؟ قال : كنت أفزع إلى التضرع والدعاء ، والصبر عند اللقاء ^٣ ..

وفي الجبهة الشرقية كان قتيبة بن مسلم يخطب في جنده بعدما ولاه الحجاج أمر خراسان فيقول لهم : إن الله أحلكم هذا الغل ليعز دينه ، ويذب بكم عن الحرمات ، ويزيد بكم المال استفاضة ، والعدو وقما ، ووعد نبيه ﷺ النصر بحديث صادق وكتاب ناطق ... ووعد المجاهدين في سبيله أحسن الثواب ، وأعظم الذخر عنده ... ثم أخبر عن قتل في سبيله إنه حي مرزوق ، فتجزوا موعود ربكم ، ووطنوا أنفسكم على أقصى أثر وأمضى ألم ، وإياي والهويني ^٤ ..

وما زال الخليفة الوليد وعامله الحجاج يشدان أزره ^٥ ، ويحضانه على التقوى وإخلاص النية لله ، وانتظار ثوابه ، حتى فتح الله على يديه الفتوحات العظيمة ^٦ ..

ولما سار قتيبة لفتح بيكند ^٧ سنة ٨٦هـ استنصر أهلها السغد ، واستمدوا من حولهم ، فأتوهم في جمع كبير ، وأخذوا بالطريق على قتيبة فلم ينفذ له رسول ، ولم يصل إليه رسول من

^١ السابق ١ / ٣٩

^٢ ابن عذارى : السابق 1 / 33

^٣ ابن عذارى : السابق 2 / 31 ، وراجع : الإمامة والسياسة ٧٩/٢ - ٨١ .

^٤ الطبري : السابق : السابق 6 / 424

^٥ راجع ابن أعثم (الشيعي) الكوفي : الفتوح 7 / 247 - 250

^٦ يقول أحد المؤرخين العسكريين واصفا فتوح قتيبة : يكفي أن نذكر أن مساحة فتوحه تبلغ أربعين بالمائة من مساحة الاتحاد السوفيتي الحالية ، وثلاثة وثلاثين بالمائة من مساحة الصين الشعبية في الوقت الحاضر ، وإن سكان المناطق التي فتحها في بلاد ما وراء النهر وتركستان الشرقية ضمن الاتحاد السوفيتي والصين لا يزالون مسلمين حتى اليوم يتحركون بتلاوة القرآن الكريم ، ويعتزون بالعربية لغة والإسلام ديناً ، بالرغم مما يلاقونه من عنت شديد ومحن وعناء (محمرد

شيت خطاب : فتح كاشغر ، مقال بمجلة الأمة القطرية ص 11 عدد 50 السنة الخامسة نوفمبر 1984)

^٧ بيكند : قال عنها ياقوت : من قرى طبرستان على طرف باول ؛ وهو مقر كبير (معجم البلدان ٢ / ٣٤٠) .

الحجاج القائد الأعلى للجهة الشرقية ، ولم يجر له خبر شهرين ، فأشفق الحجاج على الجند ، فأمر الناس بالدعاء لهم في المساجد ، وكتب بذلك إلى الأمصار ، وهم يقتلون في كل يوم حتى كتب لهم النصر ^١ ، لأي إحساس مفعم بالله وقوته وقدرته .

ولما فتح قتيبة بيكند هذه ظفر بذلك الخائن الذي استجاش الترك على المسلمين ، فرفض أن يقبل منه فداء نفسه بألف ألف ، وقتله وهو يقول : والله لا تروع بك مسلمة أبدا ^٢ ..
وفي إحدى غزواته صاف قتيبة الترك لها له أمرهم — كثرة وعتادا — فسأل عن محمد بن واسع الأزدي ، وهو أحد الزهاد المعروفين ، ماذا يصنع ؟ فقالوا : هو في أقصى المينة جانح على سية قوسه ^٣ ، ينضض بأصبعه نحو السماء ، فقال قتيبة : تلك الأصبع الفاردة أحب إلي من مائة ألف سيف شهر وسان طير ، فلما فتح الله عليهم ، قال محمد : ما كنت تصنع ؟ قال : كنت آخذ لك بمجامع الطرق ^٤ ..

وفي خلافة هشام بن عبد الملك أحاط الترك في منطقة طخارستان ^٥ بالمسلمين ، وقائدهم آنذاك أسد بن عبد الله القسري سنة ١١٩هـ ، فمضى أسد يحرض جنده ويقول : إنه بلغني أن العبد أقرب ما يكون إلى الله إذا وضع جبهته لله ، وإني نازل وواضع جبهتي ، فادعوا الله واسجدوا لربكم ، وأخلصوا له الدعاء ، ففعلوا ثم رفعوا رءوسهم وهم لا يشكون في الفتح ، واستشار أسد الناس في خروجه لقتال ملكهم ؛ فخوفه بعضهم المخاطرة بذلك فقال : " والله لأخرجن ؛ فإما ظفر وإما شهادة "؛ وقد كتب للمسلمين آنذاك الظفر الهنيء ^٦ ..

رغبة القادة والجند في الشهادة :

وفي عهد هشام استشهد جماعة من أبرز قواد المسلمين مثل الجراح بن عبد الله الحكمي عامله على أرمينيا سنة ١١٢هـ ، واستشهد سورة بن الحر التميمي في خراسان في نفس السنة ، وعقبة بن سحيم الكلبي في جنوب فرنسا سنة ١٠٧هـ ، ثم عبد الرحمن الغافقي في الجهة نفسها في تور بواتيه سنة ١١٤هـ ، مما يدل على امتداد ساحات القتال والفداء التي يغشاها القادة بأنفسهم مع أجنادهم ، وكلما قتل واحد منهم قام آخر ليواصل الطريق .. وكان هشام في كل ذلك يشفق على جنده ويتلقى أنباء استشهاد قادته فينخلع قلبه خشية أن يكون أحدهم قد انحاز عن العدو فخسر

^١ الطبري : السابق : السابق 430/6 ، ابن الأثير الكامل 107/4

^٢ الطبري : السابق : السابق 431/6 ، ابن الأثير : السابق 107/4

^٣ سية القوس : ما انعطف من طرفيها (انظر لسان العرب مادة : س ي ا)

^٤ ابن قتيبة : عيون الأخبار 124/1

^٥ مملكة طخارستان إحدى ممالك بلاد ما وراء النهر ؛ وتقع على جانبي نهر جيحون ؛ وعاصمتها مدينة بلخ .

^٦ الطبري : السابق 119/7 ، ابن الأثير : السابق 228/4

الجنة ؛ فلما استشهد الجراح بن عبد الله دعا هشام سعيد بن عمرو الحرشي أحد كبار قادته فقال له : بلغني أن الجراح قد انحاز عن المشركين ، فقال سعيد واثقا : كلا يا أمير المؤمنين ، الجراح أعرف بالله من أن ينحاز عن العدو ولكنه قتل ^١ ..

وكما أعطى القادة هذه الأمثلة كان الجند لا يقلون عنهم حماسة وحمية ورغبة في الشهادة ، فقد دخل أحدهم ويدعي أبو ضمرة النضر بن راشد العبدى على امرأته ، والناس يقتلون في إحدى هذه المعارك ، فقال لها : كيف أنت إذا أتيت بأبي ضمرة مضرجا بالدماء ؟؟ فشقت جيبها ودعست بالويل ، فقال : حسبك ، لو أعولت علي كل أنثى لعصيتها شوقا إلى الحور العين ، ورجع فقاتل حتى استشهد ؛ يرحمه الله ^٢ ..

٣- عناية الأمويين بالجيش الإسلامي :

يخص الإسلام أتباعه على إعداد القوة اللازمة للجهاد ، والتي ترهب أعداء الله ، وتحقيق هبة الدولة الإسلامية ، قال تعالى : (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم) ^٣ ، ومن المؤكد أن الأمويين قد أولوا عناية فائقة بجيوشهم ، حتى تمكنت تلك الجيوش من تحقيق تلك الإنجازات الرائعة والفتوحات الضخمة في التاريخ الإسلامي ، ورغم المعلومات القليلة نسبيا عن الجيش الأموي ، مقارنة بما نعرفه عن جيوش إسلامية أخرى لم نحقق مثل إنجازاته ^٤ ، فإنه يمكننا أن نتلمس بعض جهود الأمويين في إعداده وتجهيزه ؛ ولا ريب أن الأمويين كانوا يستعينون بالقوة الروحية العالية عند الجنود والقادة عن الوفرة العددية وكفاية التسليح في جيوش الأعداء ، فقد كانت جيوش الأمويين كثيرا ما تواجه عدوا كثير العدد عظيم الجلد ، متمرسا على القتال ، خبيرا ببلاده وطرقها وشعابها ، ونظرة واحدة إلى مساحات البلاد المفتوحة والشعوب المختلفة التي كانت تقطنها كفيلة ببيان ذلك ، فأين أعداد العرب آنذاك وهم قوام الجيش الإسلامي من أعداد أهل فارس وخراسان وما وراء النهر وأرمينيا وإفريقيا والمغرب والأندلس ؟؟ وأين أعداد جيش قتيبة مثلا بجيوش خراسان وما وراء النهر ، وأين قوة محمد بن القاسم الثقفي بقوة أهل الهند ، وكيف نقارن أعداد جيش طارق بن زياد بأعداد جيوش الإسبان وهم يحاربونهم في بلدتهم ؟؟ ولا ريب إذن أن سعيدا الحرشي القائد الأموي في خراسان لم يكن هو القائد الوحيد الذي يخطب في جنوده فيقول

^١ الطبري : السابق 70/7

^٢ السابق 74/7

^٣ سورة الأنفال آية ٦٠ .

^٤ شيت خطاب : جيش المسلمين في عهد بني أمية مقال بمجلة الجمع العلمي العراقي ص ٦٢٨ ، مجلد ٤٠ سنة

: " إنكم لا تقاتلون بكثرة ولا بعدة ، ولكن بنصر الله وعز الإسلام ، فقولوا لا حول ولا قوة إلا بالله " ^١ ..

ونظرا لقلة ذلك العدد الذي يكون الجيوش الإسلامية آنذاك ، ونظرا لتعاليم الإسلام نفسه ، وتدين الخلفاء والقادة ، فقد كان واضحا أثناء الحروب مدى حرص الأمويين على سلامة جند الإسلام ، ففي عهد الوليد بن عبد الملك مثلا — وهو العهد الذي شمل أعظم الفتوحات الإسلامية — كان الخليفة الأموي يبدو مترددا وهو يجيب على رسالة قائد موسى بن نصير — أمير إفريقية والمغرب — التي يذكر فيها عرض يوليان صاحب سبته مساعدة المسلمين على فتح الأندلس ، فكتب الوليد إلى ابن نصير يقول : خضها بالسرايا حتى تختبره ، ولا تغرر بالمسلمين في بحر شديد الأهوال ، فكتب إليه موسى : إنه ليس ببحر ، وإنما هو خليج يصف صفة ما خلفه للناظر ، فكتب إليه الوليد : " وإن يكن ، فاختبره بالسرايا " ^٢ ..

وكان المهلب بن أبي صفرة يغزو فينتصر ثم يمسك عن المضي في التوغل إذا أحس بالخطر على جنده ، ولا يستجيب للإغراء الداعي إلى مزيد من النصر ، ويقول : ليت حظي من هذه الغزوة سلامة هذه الجند حتى يرجعوا سالمين ^٣ ..

وقد امتد هذا الحرص على جند المسلمين ليشملهم في حال أسرهم عند العدو ، فقد اشترط مسلمة بن عبد الملك على ملك الروم عند غزو بلاده أن يبنى للمسلمين دارا بإزاء قصره يرلها الوجوه والأشراف إذا أسروا ليكونوا تحت كنفه وتعاذه ، فأجاب إلى ذلك وبنى دار البلاط ، وقد كان يسمح لأسارى المسلمين هناك أن يتجروا ولا يكرهون على أكل لحم الخنزير ، ولا يتعرضون للون من ألوان النكال التي كان يتعرض لها الأسارى آنذاك ، وكانت لهم أوقات يتجمعون للعب والترويح فيها ^٤ ..

وفي تلك المرات التي قُمأت للجيش الأموي أسباب الإعداد المادي الكامل كانت قيادته تضرب في ذلك المثل الرفيع ، حيث تمتد نظرها لتشمل نواحي الحياة الخاصة بآحاد الجند ، فقد حشد الحجاج أربعين ألف رجل من أهل الكوفة والبصرة وأعطاهم أعطيائهم كاملة ، وأمدهم بالخيول الروائع والسلاح الكامل ، فكان ذلك الجيش يسمى جيش الطواويس ، وجعل وجهته سجستان لقتال رتبيل ملك الترك ^٥ ، غير أن تجهيزه جيش محمد بن القاسم الثقفي الذي توجه لفتح السند كان أكثر إثارة ، حيث جهزه بكل ما يحتاج إليه ، حتى الخيوط والمسال ، وعمد الحجاج إلى

^١ النوري نهاية الأرب 394/21

^٢ أخبار مجموعة في فتح الأندلس ص 5-7

^٣ الطبري : السابق 326/6

^٤ المقدسي : أحدث التقاسيم 147-148 ، د. العدوي : الدولة الإسلامية وإمبراطورية الروم ص 215

^٥ الطبري : السابق 327/6

القطن المحلوج فنقع في الخل ، ثم جفف في الظل ، وقال: إذا صرتم إلى السند — فإن الخل بها ضيق — فانقعوا هذا القطن في الماء ، ثم اطبخوا به واصطبغوا ^١ ، وكانت المراسلات بين الحجاج ومحمد بن القاسم مستمرة بحيث يصف له محمد كل ما يلاقه ، ويستطلع رأيه فيه كل ثلاثة أيام ^٢ ..

الأمويون يطورون البحرية الإسلامية :

سبق أن أشرنا إلى دور معاوية في نشأة البحرية الإسلامية ؛ التي استطاعت أن تنزع في عهد عثمان السيادة الإسلامية على بحر الروم في موقعة ذات الصواري سنة 34هـ ، وكان لابد من مزيد من تطوير السفن الإسلامية كي يستطيع معاوية تحقيق حلمه في الاستيلاء على القسطنطينية وإنهاء وجود إمبراطورية الروم ، ولذا فقد عمل على الإفادة من خبرة قبط مصر في صناعة السفن ، فأنشأ داراً لصناعتها في جزيرة الروضة حتى سميت آنذاك جزيرة الصناعة ^٣ ، وقد ساهم ذلك الأسطول الحربي في حصار القسطنطينية مرتين في عهد معاوية سنة 50هـ ، 53هـ — 60هـ .

وقد أدى هذا الغزو البحري المتتابع إلى تكوين حس حربي بحري كبير عند المسلمين ، حتى نجد إصراراً عند أبي المهاجر دينار على فتح قرطاجنة على الساحل الإفريقي لما يعلم من خطرها ، ولكنه لم يفلح في ذلك ^٤ ، فلما استكمل حسان بن النعمان فتح إفريقية كان يضع نصب عينيه الاستيلاء على هذه القاعدة البحرية ، وقد نجح في ذلك فهدم حصونها وأسوارها كيلا يفكر الروم في العودة إليها مرة أخرى ^٥ ، وأثمرت هذه الخبرات المتتالية تفكيراً جدياً في إنشاء قواعد بحرية إسلامية لأسطول في الشمال الإفريقي يقوم بمثل العبء الذي كان يقوم به الأسطول الإسلامي في قواعده بالشام ومصر ، وانتهى هذا التفكير بجهود حسان بن النعمان أيضاً في إنشاء ميناء تونس ، جنوبي قرطاجنة ، بعيداً عن متناول السفن البيزنطية ^٦ ..

ثم أمر عبد الملك بن مروان حسان بن النعمان باتخاذ دار لصناعة السفن في تونس لإنشاء الآلات البحرية ^٧ ، وكتب عبد الملك إلى أخيه عبد العزيز والي مصر أن يوجه إلى تونس ألف قبضي بأهله وولده لإنشاء دار صناعة فيها ، أما مهمة البربر هناك فكانت أن يجروا ويحملوا إلى دار

^١ البلاذري : فتوح البلدان ص 324

^٢ السابق 424-425

^٣ البلاذري : السابق 177

^٤ د. محمد حلمي : الخلافة والدولة في العصر الأموي 322

^٥ السابق الصفحة

^٦ السابق 223

^٧ ابن خلدون : المقدمة 690/2

الصناعة ما تحتاجه من خشب لصنع المراكب^١ ، وفي الحملة الثالثة على القسطنطينية أيام سليمان بن عبد الملك سنة ٩٩٨هـ كانت عدد قطع الأسطول الإسلامي هناك ١٨٥٥ سفينة^٢ ، وقد أمر عمر ابن عبد العزيز بعد ذلك بسحب ذلك الجيش سنة ٩٩٩هـ ، ولكن ظلت تلك الجهود الأموية في بناء البحرية الإسلامية نقطة تحول في التاريخ الإسلامي حيث أصبح المسلمون في عهدهم أمة بحرية ، بل سادة البحار لعدة عقود من الزمان .

٤- جهود الأمويين في نشر الإسلام واللغة العربية:

لم يكن الفتح الإسلامي في عهد بني أمية مجرد توسع في الرقعة الجغرافية للدولة ، أو بسطا للسيادة على هذه الأجناس من البشر على اختلاف ألوانها وألسنتها وأديانها وحضاراتها ، ولكنه كان فتحا عقائديا يستهدف نشر العقيدة الإسلامية وإعلاء كلمة الله ، بالدعوة والترغيب لا بالقهر والترهيب .

ومن المؤكد أن الفتح الإسلامي لهذه البلاد كان قدرا سعيدا رفعها من هوة سحيقة من القهر السياسي والحرمان الاقتصادي والطبقية الاجتماعية المتخلفة ، والاختلافات الدينية والمذهبية الذابحة والجامحة^٣ ..

ولم يكن الطريق رغم ذلك معبدا أمام المسلمين ، فقد دافعت تقاليد هذه البلاد وقومياتها وأديانها بشراسة عن نفسها ، وبعضها لفظ أنفاسه في هذا الصراع ضد الإسلام الفتي ، وبعضها الآخر كتب له البقاء بصورة من الصور ، وليس القصد هنا أن نرصد هذه الصراع ، ولا أن نسجل جميع الجهود المبذولة للتمكين للإسلام في البقاع المفتوحة ، فلذلك أبحاثه ومواطنه ومظانه، ولكن يكفيننا هنا أن نرقب شيئا من هذه الجهود في بعض هذه البلاد الشاسعة ١١

١- نشر الإسلام في شرق الدولة الإسلامية (فارس وخراسان وما وراء النهر) :

ساعدت عدة عوامل على انتشار الإسلام المبكر في هذه المناطق منها اختلاط المسلمين الفاتحين بأهل البلاد الأصليين إذ سكن المسلمون مدتهم ولم يبنوا مدنا جديدة كما كان الحال في العراق ومصر حيث بنوا الكوفة والبصرة والفسطاط ، ومنها كثرة السبي والموالي الوافدين على

^١ د. سيدة كاشف : مصر في فجر الإسلام ص ٩١

^٢ فتحي عثمان : الحدود الإسلامية البيزنطية ص ٩١

^٣ د. الرئيس : الخراج والنظم المالية ص ٣٨ وما بعدها ، سعيد حوى : الرسول ٤٠٠-٤٠٢ ، د. ماجد : التاريخ

السياسي ٢٣٠/٢ - ٢٣١ ، د. العدوى : تاريخ العالم الإسلامي ١/١٨٣ ، د. حسين مؤنس : فتح العرب للغرب ١٦-١٨

د. سيد عبد العزيز سالم : تاريخ المسلمين وآثارهم في الأندلس ٥٧

العراق والحجاز من فارس واختلاطهم بالمسلمين ؛ وإسلام بعض قاداتهم منذ وقت مبكر مثل الهرمزان زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، كما كان لمصاهرة الفرس لآل البيت دور كبير في تقريب الفرس إلى الإسلام حيث ساعد على اختلاط الدين بالقومية الفارسية القوية ، فكان زواج الحسين بن علي من ابنة يزدجر آخر ملوك فارس طريقاً مفتوحاً لهم نحو الإسلام ثم التشيع فيما بعد ^١ ، لكن "مقاومة الإيرانيين العنيفة للفتوح الإسلامية وسلسلة الانتفاضات التي تعثرت فيها كانت كفيلة أن تلفت أنظار الولاة أو القادة إلى أن الأمر لا يستقر للمسلمين في هذا الجانب من الأرض إن لم يرافق هذا الغلب الحربي أنواع من الاتصال بالأرض ، والاختلاط بالسكان ، ومن ثم توثيق العلاقات بهم ، وطي هذه الفجوات التي تفصل بينهم" ^٢ ، ولذا فقد عمد الأمويون إلى نوع من التهجير الجماعي لبعض العرب إلى هذه المناطق الشرقية ، فاستقروا هناك واختلطوا بالناس ، وزادت معرفتهم بالإسلام ومعايشتهم له ؛ فلما ولي زياد بن أبي سفيان البصرة سنة ٤٥هـ أرسل أمير بن أحمـر الشكري أميراً على مرو الروذ والطارقان والقارياب ، وكان هذا الوالي أول من أسكن العرب في مرو حيث صار معه عديد منهم ^٣ ، ولما ترك بعض الفرس منازلهم في كرمان نزحوا العرب وعمروا الأرض واحتفروا القنى في مواضع منها ^٤ ، لكن سنة ٥٥هـ شهدت أكبر هذه الهجرات الجماعية حيث ولي زياد الربيع بن زياد الحارثي خراسان ، وحول معه من أهل المصـرين من الكوفة والبصرة زهاء خمسين ألفاً بعيداً عنهم ، وأسكنهم دون النهر ^٥ ، وقد أسهمت هذه الآلاف في تعريف السكان بالإسلام عن قرب ونشر بذور التعريب هناك ، وبمرور الوقت واستمرار العمليات الحربية في ما وراء النهر كانت خراسان تستقبل مزيداً من الجند المسلمين الذين يقيمون هناك ، وبذلك فقد ازداد توطن العرب خراسان ، حتى كان هناك يوم استخلف سليمان بن عبد الملك (٩٦-٩٩هـ) أربعون ألفاً من مقاتلة أهل البصرة ، وسبعة آلاف من مقاتلة أهل الكوفة ، ومن الموالى المسلمين سبعة آلاف أخرى ، مما يصل بعدد الجند إلى نحو خمسين ألفاً من المسلمين ^٦ ، وكان انتشار الإسلام هناك يتم بطريقة سلمية وهادئة ولكنها متواصلة وناجحة ، حتى لقد كتب أحد بطارقة الكنيسة النسطورية في خراسان يشكو لرئيس أساقفة فارس دخول جماعات عظيمة من النصارى في الإسلام حيث قال : "واحسرتاه !! واحسرتاه على هذه الآلاف المؤلفة التي تحمل المسيحية ، والتي لم يتقدم حتى واحد فيها ليهب نفسه ضحية للعرب ، ... أين كذلك معابد كرمان وبلاد فارس جمعاء ؟؟ إن الذي أنزل بهم الخسران

^١ أنولد : الدعوة إلى الإسلام ص 185

^٢ د. شكري فيصل : المجتمعات الإسلامية في القرن الأول ص 205

^٣ البلاذري : فتوح البلدان 409

^٤ السابق 392

^٥ السابق 410 ، الطبري : السابق 286/5 حيث يجعل ذلك سنة 51 هـ

^٦ الطبري : السابق 512/6

والدمار لم يكن وساوس إبليس ولا إرادة ملوك الأرض ، ولا أوامر حكام البلاد ، إن العرب الذين منحهم الله سلطان الدنيا يشاهدون ما أنتم عليه ومع ذلك فهم لا يحاربون العقيدة المسيحية ، بل على العكس من ذلك ، يعطون على ديننا ، ويكرمون قسيسنا وقديس الرب ، ويجودون بالفضل على الكنائس والأديار ، إن شعبك من أهل مرو قد قبلوا عن رغبة أن يغيروا دينهم من أجل جزء من تجارتهم بل من أجل ما هو أقل من ذلك " ١ ..

وتعود محاولات نشر الإسلام في بلاد ما وراء النهر إلى فترة مبكرة من العصر الأموي ، حيث غزا عبيد الله بن زياد هذه البلاد ، وفتح بعض أجزاء بخارى سنة ٤٥٥هـ ، وعاد من هناك إلى البصرة وفي صحبته ألفان من البخارية قد أسلموا وفرض لهم العطاء ٢ .. لكن قتيبة بن مسلم صاحب الفضل في فتح هذه البلاد فتحاً منظماً ، قد أضاف إلى مكانته العالية كمحارب بارع مكانة أخرى كداعية إسلامي ناجح ، وقد انتهج في سبيل ذلك وسائل متعددة ، منها عنايته ببناء المساجد فيما يفتحه من بلاد ؛ فقد بنى مسجداً عظيماً في بخارى بعد فتحها سمي جامع قتيبة ٣ ، كما أتم مسجداً آخر في سمرقند بعد أن فتحها ٤ ، وكان يغري أهل البلاد بالدخول في الإسلام وارتداد هذه المساجد ، فكان يمنح كل مصل جديد في جامع بخارى يوم الجمعة مبلغاً من المال ٥ ، ويرسل الدعوة إلى الأسر التي دخلت حديثاً في الإسلام ليعلموهم أمر دينهم ٦ ، بل إنه أجاز ترجمة القرآن الكريم إلى اللغة الفارسية ليسهل تعريف الناس بالدين الجديد ٧ ، وكان يصطحب معه العديد منهم في حروبه وغزواته ، يحاربون معه ، ومنهم بعض قادتهم ٨ ، مما كان يفتح الطريق أمامهم للأنس بالعرب ودينهم ، لم يكن قتيبة يعمل في ظروف مواتية ، إذ " اتسمت مقاومة الأهليين للإسلام بكثير من ضروب العنف والعناد ، حتى إنه لم يسمح بحمل السلاح إلا للذين دانوا بهذا الدين ، ولم يجزؤ المسلمون أعواماً طوالاً على أن يظهروا في المساجد أو غيرها من الأماكن العامة من غير أن يكونوا متقلدي السلاح " ٩ ..

١ النص الكامل لهذه الوثيقة المهمة في : أرنولد : الدعوة إلى الإسلام 75-76

٢ الطبري : السابق 297/5-298

٣ بدر الدين حي الصفي : العلاقات بين العرب والصين ص 26 ، عبد الباري محمد الطاهر : الأتراك والخلافة ص 87 رسالة ماجستير بدار العلوم سنة 1990

٤ الطبري : السابق ٤٧٥/٦ .

٥ حي الصفي : السابق والصفحة

٦ حي الصفي : السابق 25-26

٧ السابق ص 26 ، عبد الباري الطاهر : السابق ص 87 .

٨ الطبري : السابق 430/6 ، 455 ، 459 ، 473-474

٩ أرنولد : الدعوة إلى الإسلام 185

ورغم ذلك لم يكن قتيبة يدع فرصة تمر دون أن يحاول زعزعة الوثنية في قلوب أصحاب البلاد فإنه لما فتح سمرقند "جعل فيما صالحهم عليه بيوت النيران وحلية الأصنام ، وأتى بالأصنام فسلبت ثم وضعت بين يديه فكانت كالقصر العظيم حين جمعت ، فأمر بحرقها ، فقالت الأعرجم : إن فيها أصناما من حرقها هلك ، فقال قتيبة : أنا أحرقها بيدي ، فجاء غوزك — قائد المدينة التركي — فجثا بين يدي قتيبة وقال : أيها الأمير إن شكرك علي واجب ، لا تعرض لهذه الأصنام ، فدعا قتيبة بالنار ، وأخذ شعلة بيده ، وخرج فكبر ، ثم أشعلها ، وأشعل الناس ، فاضطربت ، فوجدوا من بقايا ما كان فيها من مسامير الذهب والفضة خمسين ألف مثقال ^١ ، ولا يخفى ما لهذا العمل من أثر على نفوس عباد هذه الأصنام ..

ولم تقتصر هذه الدعوة إلى الإسلام على عوام الناس وأشرافهم ، بل امتدت إلى ملوكهم أيضا ، فقد أرسل عبد الملك بن مروان إلى بعض ملوك الترك يدعوهم إلى الإسلام ^٢ ، كما أرسل قتيبة وفدا إلى ملك الصين يعرضون عليه الدين الجديد ^٣ ، وإذا كان قتيبة ينهج هذا النهج في ما وراء النهر ، فإن محمد بن القاسم الثقفي كان يسلك سبيلا مشابها في بلاد السند حيث كان يبني المسجِد بالمدن التي يفتحها ^٤ ..

ومن المؤكد أن انتشار الإسلام في هذه البقاع الشرقية قد بلغ شأوا عظيما ، حتى اضطر الحجاج بن يوسف الثقفي إلى التفكير في وقف سيل الدخول في الإسلام الذي أصبح يهدد بشكل خطير خزانة الدولة وبيت المال ، إذ إن الداخلين الإسلام لن يدفعوا الجزية والخراج ، فأنار هذا الدخول الجماعي في الإسلام شكه وهو يرى هؤلاء الموالي يشكلون الرصيد الأعظم لكل الثورات التي نشبت ضده ، فقرر استمرار فرض الجزية على من يسلم منهم حتى يضمن أن يكون إسلامهم قناعة بالدين وإيمانا به وليس فرارا من دفع الجزية ورغبة في نيل العطاء ^٥ ..

ورغم ذلك فقد استمرت حركة نشر الإسلام ، واكتسبت زخما جديدا مع خلافة عمر بن عبد العزيز ، الذي أرسل إلى ولاته كتابا عاما فيه " إن الله بعث محمدا ﷺ إلى الناس كافة فقال : "وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا " ، وقال : " يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا " ، فادع إلى الإسلام وأمر به ، فإن الله تعالى قال : " ومن أحسن قولا ممن دعا إلى الله وعمل صالحا وقال إنني من المسلمين " ^٦ ، وألغى قرار الحجاج باستمرار فرض الجزية على من أسلم ، فأقبل الناس

^١ الطبري : السابق 475/6 — 476 ، ياقوت : معجم البلدان 173/5

^٢ ياقوت السابق 23/2 — 24 ، عبدا لباري الطاهر : الأتراك والخلافة 77

^٣ الطبري : السابق 501/6 — 503

^٤ البلاذري : فتوح البلدان 425 — 426

^٥ راجع ص من هذا الكتاب .

^٦ ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز 94 ، د . عماد الدين خليل : ملامح الانقلاب الإسلامي ص 86

على الإسلام إقبالا هائلا حتى دخل على يدي الجراح بن عبد الله عامل عمر على خراسان نحو أربعة آلاف^١ ..

وأرسل عمر إلى ملوك ما وراء النهر يدعوهم إلى الإسلام ، فاستجاب له بعضهم ، كما استجاب له كثير من أهالي تلك البقاع^٢ ، وكتب إلى ملوك الهند يدعوهم إلى الإسلام والطاعة على أن تبقى أملاكهم وإماراتهم بأيديهم ، ولهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم ، وكانت سيرة عمر ومنهجه في الحكم والحياة قد بلغت هؤلاء ، فأسلموا وتسموا بأسماء العرب^٣ ، وقدمت عليه وفود منطقة التبت يسألونه أن يعث عليهم من يعرض عليهم الإسلام ، فأرسل لهم السليط بن عبد الله الحنفي^٤ ...

واستمرت الدعوة إلى الإسلام بعد عمر بن عبد العزيز، فقد كتب هشام بن عبد الملك يدعو بعض ملوك الترك إلى الدخول في الإسلام^٥ ، كما نشط عماله في الدعوة هناك ، مثل أسد القسري^٦ والجنيد بن عبد الرحمن الذي كان يناظر خاقان الترك في الإسلام أثناء حروبهما ، ويجيب على أسئلته عنه^٧ ، كما كان لأشرس بن عبد الله جهود كبيرة في نشر الإسلام هناك حتى سارع الناس إليه ، فبرزت من جديد مشكلة نقص الجزية نتيجة كثرة الداخلين في الإسلام ، حيث " صار الناس كلهم عربا " ، أي مسلمين كما يصف عامل سمرقند ، فاستسهل أشرس فرض الجزية على من أسلم من جديد ، فاعتزل هؤلاء ووجدوا من حارب معهم من المسلمين^٨ ، ولكن كان الإسلام قد غزا مناطق واسعة من هذه البلاد ، فلم تكن هذه الاضطرابات بآلتي تمثل خطرا عليه ، وأصبحت مناطق خراسان وما وراء النهر جزءا مؤثرا في دولة الإسلام ، حتى كان الخراسانيون عماد الثورة العباسية على الأمويين ، ثم صار الترك في العصر العباسي الثاني سادة الدولة والممسكين بأزمة الخلافة المتهاوية ، كما أصبحت بخارى وسمرقند وغيرها مراكز إشعاع إسلامي حضاري ضخم تمثل عظمة هذا الدين وقدرته على التفاعل الحضاري الخلاق ..

^١ ابن سعد : الطبقات الكبرى 386/5

^٢ البلاذري : فتوح البلدان 524 ، د. خليل السابق 85

^٣ البلاذري : السابق 540

^٤ اليعقوبي : السابق 302/2

^٥ ياقوت : معجم البلدان 378/2-397

^٦ أرنولد : الدعوة إلى الإسلام 182

^٧ الجاحظ : مناقب الترك وعامة جند الخلافة ص 47

^٨ الطبري : السابق 54/7-55

نشر الإسلام في مصر :

إن السهولة التي تم بها الفتح الإسلامي لمصر قوية الدلالة على مدى ضجر المصريين بحكامهم من الرومان ، الذين قاسوا تحت حكمهم من الاضطهاد المذهبي والعسف الاقتصادي والتسلط السياسي ما أفردت له كتب التاريخ صفحات

ومن الطبيعي أن نفترض أن انتشار الإسلام في مصر تم على مراحل طويلة من الزمان تتناسب مع ما عرف عن المصريين من التصاقهم بمذهبهم الديني ، وارتقايتهم الحضاري الذي أتاح لهم قدرا من العزة القومية ، وتماسكهم الاجتماعي الذي شكل مع قدرتهم العددية عائقا أمام العرب الفاتحين الذين ظلت أعدادهم قليلة نسبيا ، حيث يذكرون إن عددهم في الديوان زمن معاوية كان أربعين ألفا^١ ..

ورغم ذلك فإن التناقص الكبير المتوالي في خراج مصر زمن الأمويين مقارنا بخراجها بعد الفتح لما يدل على كثرة الداخلين في الإسلام من أهلها^٢ ، على أن ذلك التحول إلى الإسلام يبدو أنه ظل متركزا في المدن التي نزها المسلمون وخالطوا سكانها ، في حين ظلت القرى المترعة بالسكان بعيدة عن ذلك التحول الكبير ، حتى قال المقرئزي : " ولم ينتشر الإسلام في قرى مصر إلا بعد المائة الثانية من تاريخ الهجرة ، عندما أنزل عبيد الله بن الحجاب مولى سلول عامل الأمويين على مصر قيسا بالحواف الشرقي^٣ ، وكان ذلك العامل الأموي قد رغب في استقدام جماعات من قيس إلى مصر لإحداث نوع من التوازن السكاني بين قبائل العرب بها ، وأرسل إلى الخليفة هشام بذلك فوافق ، وأتاه أولا مائة أهل بيت من بني نصر ثم مائة أهل بيت من بني سليم ، فأنزلهم بليس وأمرهم بالزراعة والتجارة فأصابوا رخاء عظيما ، فلما سمع بذلك عامة قومهم تحملوا إليهم ، فما مات مروان الجعدي آخر خلفاء الأمويين حتى كان بمصر ثلاثة آلاف بيت من قيس^٤ ، يختلطون بالناس ويتعاملون معهم ، فيتيحون لهم فرصة التعرف على الإسلام ولغته ... ثم ساهم التعريب الذي تم في مصر في عهد عبد الملك بن مروان وعامله عليها ابنه عبد الله في نشر اللغة العربية حيث اضطر إلى تعلمها جيل من الناس يشمل موظفي هذه الدواوين ومن يرتبطون بها ارتباطا يضطرهم إلى ذلك ، مما أضعف تدريجيا من سيطرة لغة القبط على أهل مصر وأتاح أمامهم السبيل إلى مزيد من الاحتكاك الحضاري بالعرب ، لغة ودينا^٥ ..

^١ ابن عبد الحكم : فتح مصر والمغرب 102

^٢ راجع ارتولد : السابق 93

^٣ المقرئزي : الخطط 261/2

^٤ السابق 128/1—129

^٥ راجع د. شكري فيصل : المجتمعات الإسلامية ص 160

وإذا كنا نسمع بين الحين والآخر عن انتفاض للقبط في مصر فإن ذلك لا يعنى أنهم كانوا يتعرضون لضغط أو قهر من أجل ترك دينهم والدخول في الإسلام^١ ، حيث يمكن إرجاع هذه الثورات إلى عوامل أخرى منها تجاوزات بعض الولاة ، أو خطأ بعض القيادات مما لا يدخل تحت باب الإكراه في الدين .. وليس أدل على ذلك مما كتبه المؤرخون المستشرقون أنفسهم حيث يقول أحدهم : " وليس هناك شاهد من الشواهد يدل على أن ارتدادهم (أي نصارى مصر) عن دينهم القديم ، ودخولهم في الإسلام على نطاق واسع كان راجعا إلى اضطهاد أو ضغط يقوم على عدم التسامح من جانب حكامهم الحديثين " ^٢ ؛ ويقول آخر : " وليس من العدل أن يقول قائل إن كل من أسلم منهم إنما كان يقصد الدنيا وزينتها ، فإنه مما لا شك فيه أن كثيرا منهم أسلم لما كان يطمع فيه من مساواة بالمسلمين الفاتحين حتى يكون له ما لهم ، وينجو من دفع الجزية ، ولكن هذه المطامع ما كانت لتدفع إلا من كانت عقائدهم غير راسية " ^٣ ..

نشر الإسلام في إفريقية والمغرب :

استغرقت مسيرة الفتح الإسلامي لإفريقية والمغرب حوالي أربعين سنة ، شهدت فيها هذه البلاد عديدا من الجيوش والقادة ، وانتصر الإسلام فيها انتصارات هائلة ، كما لاقى هزائم مروعة ، وظل بين مد وجزر حتى سلس له قيادها ، وتبدأ مسيرة الإسلام هناك مع عقبة بن نافع الفهري ، الذي تميز جهاده بالحس الحضاري والحماس الديني ، فقد أراد أن يضع حدا لحركات المد والجزر المتابعة في حركة الفتح هناك ، ففكر في بناء القيروان وشرح دوافعه لذلك فقال : " إن إفريقية إذا دخلها إمام أجابوه بالإسلام ، فإذا خرج منها رجع من كان أجاب منهم لدين الله إلى الكفر ، فأرى لكم يا معشر المسلمين أن تتخذوا بها مدينة تكون عزا للإسلام إلى آخر الدهر " ^٤ ، وفي أثناء بناء هذه المدينة الذي استغرق نحو أربع سنوات (٥٠-٥٤هـ) كان عقبة يغزو ويرسل سرايا ، فدخل كثير من البربر في الإسلام ، واتسعت خطة المسلمين^٥ ، ومن الجدير بالملاحظة هنا أن عقبة بن نافع كان حريصا على دعوة من يحاربهم إلى الإسلام أولا^٦ ..

^١ راجع المقرئ : الخطط 261/1 ، سيدة كاشف : مصر في فجر الإسلام 198

^٢ ارنولد : الدعوة إلى الإسلام 92

^٣ بتلر : فتح العرب لمصر 325 وانظر ص 327

^٤ ابن عذارى : البيان المغرب 13/1

^٥ ابن الأثير : الكامل 230/3

^٦ ابن عذارى : السابق 38/1

ثم ولي إفرقية بعده أبو المهاجر دينار الذي استطاع بسياسته أن يكسب ولاء زعيم البربر كسيلة بن لزم الذي دخل في الإسلام ، ولابد أنه تبعه في ذلك كثير من قومه ^١ ، ويقال إن عقبة لما تولى بعد أبي المهاجر أساء معاملة كسيلة هذا حتى كفر وخرج عليه ، ولكنه واصل سياسته في الفتح السريع وبذر المساجد في طريقه حتى ساحل الأطلسي ، حيث ذكروا أنه بنى مسجدا بدرعة ، وآخر بالسوس الأقصى ، وثالثا بوادي نفيس ^٢ ، وفي أثناء حركته السريعة كان عقبة يترك في البربر بعض أصحابه يعلمونهم القرآن والإسلام ، وقد قيل إن أكثر قبيلة المصامدة أسلموا طوعا على يديه ^٣ ، وأسلمت مغراوة ، وكانت زناتة خالصة للمسلمين منذ إسلام مغراوة ^٤ ، مما يكون لدينا صورة واضحة بعض الوضوح عن نشوء جماعات بربرية إسلامية أو تميل إلى المسلمين على الأقل في ذلك الحين ، وإن هذه الجماعات لم تكن قليلة ، وإنما كانت كثيرة نوعا ، فيها بعض زناتة وبعض نفوسة وبعض مصمودة ^٥ ..

ولما جاء زهير بن قيس البلوي ليثأر لعقبة الشهيد كان جيشه يضم ألفين من البربر بجانب أربعة آلاف من المسلمين ^٦ ، ولما جاء بعده حسان بن النعمان ليواصل الفتح كان على مقدمة جيشه محمد بن بكر وهلال بن ثروان اللواتي ^٧ ، مما يدل على أن كثيرا من البربر قد دخل الإسلام ، وتمكن في نفوسهم ، حتى صار منهم بعض قواد الفتح الذين يفتحون بلادهم للإسلام .. وقد قام حسان بن النعمان بخطوتين جريئتين مكنتا للإسلام في هذه البلاد ، رغم ما لاقاه في حروبه هناك من عنف ومشقة ، أولاها بناء مدينة تونس التي قامت في المغرب بمثل الدور الذي قامت به القيروان في إفرقية فقد أصبحت ركيزة للمسلمين هناك ، ودار قرار لهم ، ومنطلق معايشة واختلاط بسكان البلاد ، والخطوة الثانية هي احتياله في إشراك البربر بأعداد كبيرة في الجيش الإسلامي ، فبعد هزيمة البربر بقيادة الكاهنة زعيمتهم سنة ٨٢ هـ اشترط عليهم في عقد الصلح أن يقدموا له اثني عشر ألف محارب من قبائلهم يجاهدون مع العرب ، فكون منهم جيشين قوام كل منهما ستة آلاف فارس ، وعقد لولدي الكاهنة على هذين الجيشين ، وإذا كان هؤلاء البربر أجابوه وأسلموا على يديه كما يقول ابن عذارى ^٨ ، أو دخل بعضهم وتريث آخرون ، فإن مآلهم الطبيعي كان إلى الإسلام ،

^١ المالكي : رياض النفوس 25 ، د. شكري فيصل : المجتمعات الإسلامية 77

^٢ ابن عذارى : البيان المغرب 37/1 .

^٣ السابق والصفحة

^٤ السلاوي : الاستقصا 3/1

^٥ د. مؤنس : فتح العرب للمغرب 200

^٦ المالكي : رياض النفوس ص 9

^٧ ابن عبد الحكم : فتوح مصر والمغرب ص 200

^٨ البيان المغرب 38/1

ومضى موسى بن نصير على ذات الطريق . وقد تميزت فتوحاته بكثرة السبي إلى درجة هائلة حتى قيل : " لم يسمع في الإسلام بمثل سبايا موسى بن نصير " ^١ ، ولا ريب أن هذه الآلاف الكثيرة من الأسرى ومن السبايا كانت تعيش وسط مجتمع إسلامي تتأثر به وتتجاوب معه ، وأن كثيرا منهم كانوا يندمجون في الجيش الإسلامي ويدخلون في الإسلام ، حتى إذا جهز ابن نصير جيشه لفتح طنجة كان معه أحد رجال البربر وهو طارق بن زياد ، الذي ولاه موسى هذه المدينة وترك عنده تسعة عشر ألفا من البربر بالأسلحة والعدة الكاملة ، كانوا قد أسلموا وحسن إسلامهم ، وترك موسى بن نصير عنده خلقا يسيرا من العرب ليعلموا البربر القرآن وفرائض الإسلام ^٢ ، وسوف يشترك هؤلاء البربر فيما بعد في فتح الأندلس ، وسيكون قائدهم واحد منهم هو طارق بن زياد أيضا ليقود جيشا قوامه اثنا عشر ألف رجل جلهم من البربر ، يشتركون في صنع مجد جديد للإسلام في بلاد لم يطأها من قبل ...

ولما تولى عمر بن عبد العزيز الخلافة استعمل على المغرب إسماعيل بن عبد الله بن أبي المهاجر مولى بني مخزوم ، " فكان خير أمير وخير وال ؛ وما زال حريصا على دعاء البربر إلى الإسلام حتى أسلم البربر بإفريقية على يديه في دولة عمر ، وهو الذي علم أهل إفريقية الحلال والحرام ، وبعث معه عمر عليه السلام عشرة من التابعين ، أهل علم وفضل ليعلموا الناس ^٣ ..

وإذا كان انتشار العربية قد تأخر في قطر كمصر ، لأن أهله كانت لهم لغتهم الواحدة التي يتكلمون بها جميعا ، ويكتبها بعضهم ، فإن أهل المغرب كانوا في حاجة إلى لغة يتفاهمون بها كلهم ، وطريقة يكتبون بها ما يريدون كتابته ، ولما كانت العربية هي لغة الإسلام والقرآن ، فقد بدءوا يقبلون عليها ويتعلمونها ، ويبدو أن إقبالهم كان عظيما واسع المدى ، لأن كثيرين منهم لم يلبثوا أن اتجهوا إلى المشرق للاستزادة من العلم والتثبت من اللغة ، فلم تلبث العربية أن انتشرت فيهم ، ولم يلبث أن ظهر فيهم — خلال القرن الثاني — فئات تكتب العربية وتؤلف بها ، وقد أعان على ذلك دعاة العرب الذين مر ذكرهم ، والكتاتيب التي أنشأها المسلمون ، بل لم تلبث القسروان أن أصبحت مركزا من مراكز العلم والثقافة في العالم الإسلامي ^٤ ...

^١ المقرئ : نفح الطيب 239/1

^٢ السابق 239/1

^٣ ابن عذارى : البيان المغرب 48/1 ، المقرئ السابق 287/1

^٤ راجع د. حسين مؤنس : فتح العرب للمغرب 298/1

الفصل الثالث

نظام الحكم الأموي بين الشورى وولاية العهد

مقدمة :

إن معظم الشبهات التي يثيرها المؤرخون حول النظام السياسي الأموي ومكانة الشورى فيه وعنّف الأمويين بالمعارضة إنما يأتي من ظهور فارقين كبيرين بين عصر الراشدين وعصر الأمويين في الممارسة السياسية هما : ظهور مبدأ توريث الحكم في الخلافة الأموية ، مما يعنى مصادرة حق الأمة في اختيار خليفة المسلمين ، وثانيهما : عنّف الأمويين في مواجهة حركات المعارضة الثورية التي استهدفت القضاء على الخلافة الأموية ، وبخاصة لما واكب ذلك العنف تلك الصدمة لمشاعر المسلمين وعواطفهم حين قتل الحسين وابن الزبير ، وهوجمت مدينة النبي ﷺ، وضربت الكعبة بالمجانيق. غير أن النظرة الشاملة لأسلوب الحكم الأموي يجب ألا تتوقف عند ملاحظة هذه الفوارق بين نظام الحكم الراشدي والأموي ، مبتورة عن ظروف التطور الاجتماعي الذي أصاب الأمة الإسلامية آنذاك ، وعن الدراسة الشاملة لهذه الثورات المعارضة للأمويين ؛ مع ملاحظة الحقيقة الماثلة في حدوث تحريف كبير للتاريخ الأموي ..

إن رصد فكرة الشورى والحرص على حقوق الأمة في فكر وممارسة خلفاء الأمويين ، وولايتهم ، ودراسة دور جماهير الأمة في رسم خريطة الأحداث ، وتفاعل الحكم مع هذه الجماهير قريباً منها أو انفصلاً عنها ، مع توسيع نطاق الرؤية المحدودة لتشمل كل فعاليات المجتمع السياسية بسدل قصرها على حركات التمرد والثورة ، وإهمال شرائح المعارضة السلمية وموقف الحكام منها ؛ مع وجوب الحذر من انسحاب حكم تاريخي لفترة محدودة من عمر الدولة على تاريخها كله .. إن كل ذلك ينبغي أن يدخل في تقييم النظام السياسي في الدولة الأموية .. وذلك هو ما سنحاوله في هذا الفصل ..

المبحث الأول : مكانة الشورى عند الأمويين

أولاً : الشورى عند خلفاء الأمويين :

تحتل الشورى مكانة مهمة في فكر الخلفاء والولاة الأمويين على خلاف ما يشيع في كثير من الكتابات التاريخية ، ويأتي ذلك امتداداً للرؤية الإسلامية التي تجعل الشورى ركيزة أساسية في نظام الحكم .. ويعتمد هذا الإحساس بضرورة اعتماد الشورى كأساس من أسس النظام الأموي من لدن معاوية بن أبي سفيان حتى يشمل جل خلفاء هذه الدولة وولاتها ..

١ - مكانة الشورى عند معاوية :

ففي نصائح معاوية لابنه وولي عهده يزيد ، ولعماله على الولايات عند تعيينهم وحين عزلم ، نجد الاهتمام برعاية رغبة الأمة واحترام إرادة أهل الحل والعقد فيها .. فهو ينصح ولده يزيد عند موته فيقول : " .. فإذا أردت أمراً فادع السنين (أي ذوي الأسنان) وأهل التجربة من أهل الخير والمشايخ وأهل التقوى ، فشاورهم ولا تخالفهم ، وإياك والاستبداد برأيك ، فإن الرأي ليس في صدر واحد " ^١ ..

ولا تقتصر المشاورة على هذه الصفوة من أهل التجربة والتقوى ، بل إنها تستلهم رأي جماهير الناس وتعتمد على الاختلاط بهم ، كي لا يقع الحاكم تحت سيطرة طبقة مهما ارتفع شأنها في التقوى ، ورصيدها في التجربة ، ولذلك فإن معاوية ينصح عبيد الله بن زياد لما ولاه خراسان فيقول : " وافتح بابك للناس ، تكن في العلم بهم أنت وهم على سواء " ^٢ .

حتى إذا استكمل جوانب الشورى وأحاط بمختلف الآراء في المسألة واستقر رأيه على أمر بعينه أمضاه ، ولا يحفل بعد ذلك بمعارضة — ستظل موجودة على أية حال — فيقول معاوية بعد نصيحته السابقة لابن زياد : " وإذا عزمت على أمر فأخرجه إلى الناس ، ولا يكن لأحد فيه مطمع ، ولا يرجعن عليك وأنت تستطيع " ^٣ ...

فإن في ذلك حفظاً لهية الحاكم واستقراراً لوسيلة الحكم ووقاية من مغبة التردد وفق الأهواء المتضاربة ..

ورغبة سكان الأمصار المختلفة يجب أن تراعى في اختيار عاملهم فإن كرهوه وجب عزله ؛ وإن تمادوا في استغلال ذلك الحق ، فإن عزل عامل أهون ضرراً من تحويل هذه المعارضة السلمية إلى

^١ ابن طولون : قيد الشريد من أخبار يزيد ص 35

^٢ الطبري : السابق 296/5

^٣ السابق والصفحة

عمل مسلح يؤدي إلى عنف مضاد تراق فيه دماء المسلمين ، وذلك ما يقرره معاوية في وصيته لابنه يزيد حيث يقول : " وانظر إلى أهل العراق ؛ فإن سألك عزل عامل لهم في كل يوم فاعزله عنهم ، فإن عزل عامل أهون عليك من سل مائة ألف سيف ، ثم لا تدري على ما أنت عليه منهم " ^١ ، وليس ذلك خاصا بالعراق فحسب كمرکز معارضة تقليدي للأمويين ؛ فإن النظر في مصالح بقية الأمصار وترتيب ما يناسبها من وسائل الحكم بغير عسف كان أمرا مقررًا ^٢ ..

والضمان الحقيقي لرعاية مصالح الأمة ، وحفظ حقوق الدولة هو تقوى الله تعالى مع التمسك بحسن السياسة ونجاح الإدارة وإعطاء كل ذي حق حقه ، وإعطاء القدوة الصالحة في كل موطن للعطاء ؛ كما يبدو لنا من وصية معاوية لابن زياد لما ولاه العراق ^٣ ..

وإذا كان الاحتجاج بمثل وصايا معاوية لولي عهده وعماله قد يجد إنكارا ممن يخشى إمكان وضع الرواة لهذه الوصايا أو بعضها ، فإن ممارسة معاوية هذه الجوانب من الشورى ممارسة حقيقية يظل أساس تقييمنا لمكانة الشورى عنده ، فقد اشتهر معاوية بحلمة وأناة إزاء جرأة معارضيه عليه ، مما مكن له أن يجمع شمل الأمة كلها بعد طول فرقة و قتال ؛ كما اشتهر عنه تقريب ذوي الرأي والمشورة من المسلمين ومشاورتهم في أكثر من موضع ؛ ولم يعرف عنه تعجل في إنفاذ قراراته قبل التفكير والمشاورة ، وكان هو نفسه يعتز بذلك ويرى أنه أمرؤ " بورك له في التؤدة " ^٤ ، ولقد اعتاد استقدام الوفود من أهل الأمصار لمشاورتهم ؛ واستقصاء أخبار بلادهم ، ومعرفة رأيهم في عمالهم ، فإذا وجد شكاية لهم من أحد عمالهم أو كراهية له عزله عنهم ؛ من ذلك عزله عبد الله بن عامر عن البصرة سنة ٤٤ هـ ^٥ ، وعزله عبد الله بن عمرو بن غيلان عنها أيضا سنة ٥٥ هـ - نزولا على رغبة بعض أهلها ، ثم سألهم معاوية أن يختاروا من يحبون أن يولي عليهم فقالوا : " يتخير لنا أمير المؤمنين " ، وكان يعلم رأي أهل البصرة في ابن عامر إذ كانوا يحبونه للينه ورقته ، فقال : هل لكم في ابن عامر ؟ فهو من قد عرفتم في شرفه وعفافه وطهارته ، قالوا : أمير المؤمنين أعلم ، فجعل يردد ذلك عليهم ليختبرهم ، فلما وجدهم لا يزيدون على ذلك القول قال لهم : قد وليت عليكم ابن أخي عبيد الله بن زياد ^٦ ..

^١ الجاحظ : البيان والتبيين 108/2

^٢ السابق ، انظر نص الرصية كاملة 108/2 - 109

^٣ راجع : الطبري : السابق 296/5 - 297 ، ابن الأثير الكامل 252/3

^٤ الطبري : السابق 99/5

^٥ رغم أن من شكاه كان من أهل الكوفة لا البصرة وهو ابن الكواء الشكبري في حضرة وقد أهل البصرة ، ولكن لما تأكد لمعاوية ضعف ابن عامر عن مواجهة مشاكل مصر الكبيرة عزله ، راجع الطبري : السابق 213/5

^٦ الطبري : السابق 299/5 - 300

وفي سنة ٥٩ هـ قدم والي البصرة ابن زياد في وفد منهم إلى معاوية ؛ فقال له معاوية : ائذن لوفدك على منازلهم وشرفهم ، فأذن لهم ، ودخل الأحنف بن قيس — سيد بني تميم — في آخرهم ، وكان سبي المزة عند عبيد الله ، فلما نظر إليه معاوية رحب به ، وأجلسه معه على سريريه ثم تكلم القوم فأحسنوا الثناء على عبيد الله ، والأحنف ساكت ، فقال : مالك يا أبا بحر لا تتكلم ؟ قل إن تكلمت خالفت القوم ، فقال معاوية : انفضوا فقد عزلته عنكم ، واطلبوا واليا ترضونه ، فلم يبق في القوم أحد إلا أتى رجلا من بني أمية أو من أشرف أهل الشام كلهم يطلب ، وقعد الأحنف في منزله فلم يأت أحدا ؛ فلبثوا أياما ثم بعث إليهم معاوية فجمعهم ، فلما دخلوا عليه قال : ممن اخترتم ؟ فاختلفت كلمتهم ؛ وسمى كل فريق منهم رجلا ، والأحنف ساكت فقال له معاوية مالك يا أبا بحر لا تتكلم ؟ قال : إن وليت علينا أحدا من أهل بيتك لم نعدل بعبيد الله أحدا ، وإن وليت من غيرهم فانظر في ذلك ، قال معاوية : فإني قد أعدته عليكم ، ثم أوصاه بالأحنف ؛ وقبح رأيه في مبادئه^١ ..

وإذا كانت هذه الأمثلة كلها من البصرة فإن هناك أمثلة أخرى من الكوفة ومصر ، منها هذا المثال الرائع في ممارسة المجتمع الإسلامي أقصى درجات الحرية السياسية والذي رواه الطبري : ففي سنة ٥٨ هـ ولي معاوية الكوفة عبد الرحمن بن أم الحكم^٢ خلفا للضحاك بن قيس الفهري . إلا أن عبد الرحمن هذا قد أساء السيرة في أهل الكوفة — فيما يروي الرواة — وإن كانوا لا يذكرون شيئا عن كيفية هذه الإساءة ، فطرده أهل الكوفة ، فلحق بمعاوية — وهو خاله — الذي يبدو أنه لم يقتنع بأسباب طرد الكوفيين له ، وعلم أن في أهل العراق تمردا لا يقاس عليه ، فقال له : أولئك خيرا منها ؛ مصر ، فولاه ، فلما توجه إليها بلغ معاوية بن حديج السكوني — أحد زعماء أهل مصر — خبره ، فخرج لاستقباله على مرحلتين من مصر ، فقال له : ارجع إلى خالك ، فلعمري لا تسير فينا سيرتك في إخواننا من أهل الكوفة ، فارجع إلى معاوية ، وأقبل — فيما بعد — معاوية بن حديج والدا على معاوية ؛ وكان ذا مكانة عالية عند معاوية وأهل الشام لدوره المرموق في نصرة عثمان بن عفان والطلب بدمه في مصر ، فكان إذا جاء الشام قلست له الطريق — أي ضربت له قباب الريحان — فدخل على معاوية وعنده أم الحكم أخته ، وهي أم عبد الرحمن العامل المطرود — وهي يومئذ امرأة كبيرة السن ، فقالت : من هذا يا أمير المؤمنين ؟ قال : بخ ، هذا معاوية بن حديج ، قالت : لا مرحبا به ، تسمع بالمعيدي خير من أن تراه^٣ ، فقال ابن حديج ، على رسلك يا أم الحكم ، أما والله لقد تزوجت لما أكرمت ، وولدت فما أنجبت ؛ أردت أن يلي ابنك الفاسق علينا فيسير فينا

^١ السابق ٣١٦/٥-٣١٧

^٢ وهو ابن أخت معاوية — أم الحكم — أما أبوه فهو عبد الله بن عبد الله بن عثمان بن ربيعة الثقفي (الطبري ٣٠٩/٥)

^٣ مثل معناه : أنك قد تسمع بإنسان فتعجب به ؛ فإذا رأيتك صدعتك حقيقة (الميداني : الأمثال ١٣٦/١-١٣٨)

كما سار في إخواننا من أهل الكوفة ، وما كان الله ليريه ذلك ، ولو فعل ذلك لضربناه ضرباً يطنطن منه ، وإن كره ذلك الجالس ، يعني معاوية ، الذي التفت إلى أخته ، فقال : كفي^١ .. والأمثلة على ذلك عديدة^٢

وقد تركت هذه الممارسة الحرة للشورى ظلالها على فترة حكم معاوية التي نعمت بأمن وسلام وعافية شملت العالم الإسلامي في إجماله ؛ وفي ضوء هذه الممارسة الشورية لمعاوية ينبغي أن نفهم دوافعه إلى توريث الخلافة لابنه يزيد ، الذي لم تتركه فعاليات المجتمع الإسلامي الحية يهنأ بفترة حكمه القصير ، بل اجتمعت ضده في ممارسات تتسم بالعنف والانفعالات ؛ استجلبت مثلها من الخليفة الشاب ، وتركت آثارها على الصورة العامة للحكم الأموي ، وهذا ما سوف نعرض له في الفصل القادم ...

وعلى أية حال فإن الرجل الذي خلف يزيد بن معاوية — وهو ابنه معاوية الثاني — قد بادر إلى خلع نفسه ، وإعادة حق اختيار الخليفة إلى الأمة كلها ، فكانت فتنة لم ترقأ فيها الدماء حتى أعاد عبد الملك بن مروان توحيد الأمة بعد قتل ابن الزبير سنة 73هـ ..

٢- الشورى عند مروان بن الحكم :

ولا يصح أن نمضي في الحديث دون وقفة مناسبة لذكر مروان بن الحكم الذي نادى فريق من أهل الشام بالبيعة له ، وتمكن من توحيد الشام تحت سلطته سنة 64هـ ؛ واستعادة مصر إلى حكم الأمويين سنة 65هـ ضمن جهوده لإعادة توحيد الأمة تحت راية الخلافة الأموية ..

فقد عرفت عن مروان ممارسته للشورى إبان ولايته لمعاوية على المدينة ، إذ كان يجمع أصحاب رسول الله ﷺ يستشيرهم ويعمل بما يجمعون عليه^٣ ، وفي وصيته لابنه عبد العزيز لما ولاه مصر سنة 65هـ ؛ يأمره بعد تقوى الله في سره وعلايته بقوله : " وأوصيك ألا تعد الناس موعداً إلا أنفذته ؛ وإن حُملت على الأمانة ، وأوصيك ألا تعجل في شيء من الحكم حتى تستشير ، فإن الله عز وجل لو أغنى أحداً عن ذلك لأغنى نبيه محمداً^٤ عن ذلك بالوحي الذي يأتيه ؛ فقال الله عز وجل : (وشاورهم في الأمر)^٥ ، ولم يكتف مروان بهذه الوصية التي تدل على فهم أصيل لضرورة الشورى في الإسلام ؛ بل إنه اتخذ لذلك خطوة عملية ، فجعل موسى بن نصير — أحد أمراء الجند الشامي الذي تركه في مصر وزيراً — مشيراً على ولده عبد العزيز^٦ .

^١ الطبري : السابق 312/5

^٢ راجع مثلاً : الكندي : ولاية مصر وقضاها ص 35

^٣ ابن سعد : الطبقات الكبرى 43/5

^٤ الكندي : السابق 43 والآية من سورة آل عمران (59)

^٥ الكندي : السابق والصفحة

٣- مكانة الشورى عند عبد الملك بن مروان :

وينسب الرواة إلى عبد الملك بن مروان أقوالاً وخطباً ظاهرها معنى التجبر على الرعية ومصادرة حقها في النقد والتعبير ، ورغم أنه من الواضح أن هذه الخطب — إن صحت نسبتها إليه — إنما تدرك مراميها في ضوء ظروف إلقائها ، وأحوال قائلها ومتلقيها ، وقد لا تعبر بالضرورة عن قناعة فكرية أصيلة عند صاحبها ، رغم ذلك فإن بعض الكتاب قد اعتبرها المنهج السياسي لحكم عبد الملك بن مروان فقال عنه أحدهم إنه " أول خليفة من بني أمية منع الناس من الكلام عند الخلفاء وتقدم فيه وتوعد عليه " ^١ ، دون أن يوضح أي كلام هذا الذي منع عبد الملك الناس منه ؛ وكتب التاريخ تحوي الكثير من الحوار بينه وبين رعيته ، ولكن ربما قلت جرأة الرعية على الخليفة ، وخفت حدة مواجهتهم الكلامية له ، كما كنا نرى عند معاوية ، وقد كانت الظروف السياسية التي جاء فيها عبد الملك إلى الخلافة بعد فترة طويلة ودماء غزيرة واختلاف وشقاق تتطلب أن يشتد الخليفة بعض الشيء في حديثه أول خلافته ، وأن يبدو منه أثر الحزم الذي جبل عليه ، وبخاصة مع هؤلاء الذين اعتادوا الثورة والتمرد طوال سنوات الفتنة (64 — 73 هـ) .

غير أن هذه الروايات المنسوبة إلى عبد الملك لا تخلو من مطاعن بارزة ، في سندها ومتنها ، ففي إحدى هذه الروايات يزعمون أن عبد الملك قال في خطبته لأهل المدينة سنة 75 هـ — في أول زيارة لها بعد قتل ابن الزبير : " أما بعد فلست بالخليفة المستضعف — يعني عثمان بن عفان ^٢ — ولا بالخليفة المداهن — يعني معاوية — ولا بالخليفة المأفون — يعني يزيد بن معاوية — ألا وإن من كان قبلي من الخلفاء كانوا يأكلون ويطعمون من هذه الأموال ، ألا وإن لا أداوي أدواء هذه الأمة إلا بالسيف حتى تستقيم لي قناتكم ، تكلفوننا بأعمال المهاجرين ولا تعملون مثل أعمالهم ، فلن تزدادوا إلا عقوبة حتى يحكم السيف بيننا وبينكم والله لا يأمرني أحد بتقوى الله بعد مقامي هذا إلا ضربت عنقه " ^٣ ..

وفي إسناد هذه الرواية أحد الكذابين ويدعى الكديمي ^٤ ، مما يؤكد وضعها ، فليس يعقل أن يقف عبد الملك أمام الناس ليسب خلفاء الأولين من بني عمومته ، عثمان ومعاوية ويزيد ، والذين بنى مجده على مجدهم ، وفي هذا من الخروج على تقاليد العروبة والإسلام ما فيه .. وإن وصايا عبد الملك لولاته لتؤكد إيمانه بأهمية الشورى وضرورتها ؛ كما تؤكد إشارته اللين والرفق بالرعية ؛ لا القسوة والضرب بالسيف لمن ذكره بالله كما تزعم الرواية السابقة .. فهو يوصي أخاه

^١ الجاحظ : البيان والتبيين 192/2

^٢ السيوطي : تاريخ الخلفاء 218—219 ، الجاحظ : البيان والتبيين 192/2 ، ابن الأثير : الكامل 41/4 ، النويري : نهاية

الأرب 233/21 ، العسكري : الأوائل ص 250

^٣ السيوطي : السابق 218

عبد العزيز بن مروان عامله على مصر فيقول : " أبسط بشرك ، وألن كفك ، وآثر الرفق في الأمور فإنه أبلغ بك ، وانظر حاجبك فليكن خير أهلك ، فإنه وجهك ولسانك ؛ ولا يقفن أحد بيسابك إلا أعلمك مكانه ؛ لتكون أنت الذي تأذن له أو ترده ، وإذا خرجت إلى مجلسك فابدأ بالسلام يأنسوا بك ، وتثبت في قلوبهم محبتك ، وإذا انتهى إليك مشكل فاستظهر عليه بالمشاورة ، فإنها تفتح مغاليق الأمور ، وإذا سخطت على أحد فأخر عقوبته ، فإنك على العقوبة بعد التوقف أقدر منك على ردها بعد إفضائها ^١ ..

وصاحب هذه الرواية — ابن طباطبا — لا يتهم بمحاباة عبد الملك أو بني أمية ، فهو أحد مؤرخي الشيعة المتحاملين ..

ورؤية عبد الملك إلى ابنه محمد بن عبد الملك لما ولاه مصر تؤكد حسه الواقعي بحقوق الرعية وواجبات الراعي ، فبعد أن يأمره بالعجلة في أداء الحقوق إلى أصحابها والستزام الصدق في القول يقول له : " واستشر جلساءك وأهل العلم ، فإن لم يستبن لك فاكذب إلي بآئك رأيي فيه إن شاء الله " ، ويقول : ثم انظر إلى أهل الحسب والدين والمروءة ، فيكونون أصحابك وجلساءك ، ثم ارفع منازلهم منك عن غيرهم ، على غير استرسال أو انقباض ، أقول قلبي هذا واستخلف الله عليك ^٢ .. ومواقف عبد الملك في مشاورة أصحابه عديدة ، لعل أبرزها مشاورته لهم في حربه مصعب ابن الزبير حيث فضل الرأي القائل بالخروج بنفسه إليه ^٣ ..

إن الذي صبغ خلافة عبد الملك — بعض الشيء — بمسحة القسوة والعنف كانت ولاية الحجاج على العراق وما واجهه هناك من ثورات متعددة كان يواجهها بمتنهي الصرامة ، حتى لانت له قناة ذلك البلد المتقلب الأهواء الدائم الثورة .. ولكن حتى مع الحجاج كان عبد الملك يفضي من سرفه في الدماء والأموال ^٤ ، وإساءته لبعض الرعية اللذين لا يبادرون إلى الشر ^٥ ، وقد ذكر الرواة أن عبد الملك قد عزل الحجاج عن ولاية الحجاز بسبب شكوى أحد أشرف الرعية وهو عيسى بن طلحة بن عبيد الله منه ؛ فعزله عن الحجاز وولاه العراق حيث كان يواجه مصاعب ما بعد سنوات الفتنة ؛ وخطر الخوارج الذين أوشكوا على الاستيلاء على البصرة من أهلها المتخاذلين ^٦ ، وقد استطاع الحجاج بالفعل مواجهه هذه المخاطر وإضعاف شأن الأزارقة تماماً واستئناف الفتوح

^١ ابن طباطبا العلوي : الفخري 126

^٢ محمد كرد علي : الإسلام والحضارة العربية 166/2

^٣ الأصفهاني : الأغاني 53/19 — 54 ، الطبري : السابق 156/6 — 157

^٤ المسعودي : مروج الذهب 141/3 ، ابن عبد ربه : العقد الفريد 45/5 — 46 وانظر رد الحجاج على ذلك النقد من عبد الملك (المسعودي السابق 142/3)

^٥ الجاحظ : البيان والتبيين 295/1 — 196 ، ابن الأثير : الكامل 39/4 ، النويري : السابق 219/2 — 220

^٦ الطبري : السابق 615/5 ، 204/6 — 219، 211 وما بعدها

الإسلامية في الشرق بعد توقف وفشل ، ولكن لما تجمعت جميع قوى أعداء الأمويين خلف ابن الأشعث في ثورته على الحجاج عرض عبد الملك على قائد الثورة عزل الحجاج عنهم وإرضاءهم في مطالبهم ولكنهم أبوا إلا خلع الحجاج والخليفة وبني أمية جميعا ، فلم يكن بد أمام عبد الملك من الإبقاء على الحجاج حتى انتصر عليهم، وتمتعت البلاد فيما بعد باستقرار لم تشهد منذ زمن طويل^١.

٤ - مكانة الشورى عند الوليد بن عبد الملك :

ولما تولى الوليد بن عبد الملك الخلافة يزعم الواقدي أنه خطب الناس فقال : " أيها الناس عليكم بالطاعة ولزوم الجماعة ، فإن الشيطان مع الفرد ، أيها الناس من أبدى لنا ذات نفسه ضربنا الذي فيه عيناه ، ومن سكت مات بداته ، ثم نزل فنظر إلى ما كان من دواب الخلافة فحازه ، وكلن جبارا عنيدا " ^٢.

ولو كان الوليد يخطب بذلك في الكوفة أو غيرها من مواطن المعارضة الساخنة لجاز أن نصدق زعم الواقدي ، ولكن ما باله في الشام يهدد ويتوعد ؟! ومن يهدد والناس في الشام هم أهل طاعته الخلقاء ؟ .. والذي ثبت في التاريخ من سياسة الوليد واجتهاداته يدفع بشكل واضح اتهامه بأنه كان جبارا عنيدا ، فقد ورث الرجل دولة مستقرة هادئة بعد جهود عبد الملك والحجاج ، فوجه طاقاته إلى الفتح والعمران والتحضر ، وكان ذا حس إنساني راق ؛ كما مر بنا.

على أن الجاحظ يحفظ لنا خطبة أخرى جاءت من رواة شاميين ، حيث روى عن بكر بن عبد العزيز الدمشقي قال : سمعت الوليد بن عبد الملك على المنبر حين ولي الخلافة وهو يقول : " إذا حدثتكم فكذبكم فلا طاعة لي عليكم ، وإذا وعدتكم فأخلفتكم فلا طاعة لي عليكم ، وإذا أغزيتكم فجمرتكم فلا طاعة لي عليكم " ^٣ .. والجاحظ لا يتهم بمولاة بني أمية ، وقد تقدم بيان موقفه المتحامل عليهم ، والذي يصل أحيانا إلى حد تكفيرهم ..

وولي الوليد عمر بن عبد العزيز على المدينة سنة 87 هـ وأمره أن يوقف هشام بن إسماعيل والي المدينة السابق للناس ليقتصوا منه ، وكان قد تحامل على بعض آل البيت ، فمنهم من اقتص منهم من عفا ^٤.

ولم يكن القصاص من بعض العمال لظلم أصابوه قاصرا على خلافة الوليد ، ففي خلافة سليمان بن عبد الملك عزل بعض عماله ، وأوقفهم للقصاص ، وضربوا بالسياط ، لتعديهم على بعض رعيتهم كما حدث مع خالد بن عبد الله القسري^١ وعثمان بن حيان المري^٢ ...

^١ د. عبد الأمير دكسن : الخلافة الأموية ص 260

^٢ الطبري : السابق 423/6 ، ابن الأثير : الكامل 105/4

^٣ البيان والتبيين 165/2

^٤ الطبري : السابق 428/6 ، البعقوبي : السابق 24/3 ، ابن الأثير : السابق 106/4

٥ - الشورى عند عمر بن عبد العزيز :

ولما تولى عمر بن عبد العزيز ، نجية بني أمية ، الخلافة صعد المنبر فقال : " أيها الناس إني قد ابتليت بهذا الأمر عن غير رأي كان مني فيه ، ولا طلبه له ، ولا مشورة من المسلمين ، وإني قد خلعت ما في أعناقكم من بيعتي ، فاختراروا لأنفسكم ، فصاح الناس صيحة واحدة : قد اخترناك يا أمير المؤمنين ورضينا بك " ^١ .. ثم خطبهم خطبته الأولى فأعلن منهجه في الحكم فقال : " ألا وإني لست بقاض وإنما أنا منفذ ، ولست بمبتدع ولكني متبع ، إلا أنه ليس لأحد أن يطاع في معصية الله عز وجل ، لست بخيركم وإنما أنا رجل منكم ؛ ألا وإني أثقلكم حملا " ، ثم قال : " ألا وإنكم تعدون الهارب من ظلم إمامه عاصيا ؛ ألا وإن أولاهما بالمعصية الإمام الظالم " ^٢ ..

وقد وصل عمر بذلك إلى أفق رحيب من التوازن الدقيق بين الراعي والرعية ، وإعطاء الأمة حقوقها كاملة ، حتى كفل لها حق النقد والرفض والمواجهة للظلم ، أو الهرب منه إن لم يستطع المراءى مواجهته ، مع تعزيز معاني الرقابة على السلطة الحاكمة ، حيث قال لقائد حرسه عمرو ابن مهاجر الأنصاري : يا عمرو إن رأيتني قد ملت عن الحق فضع يدك في تلايبي ثم هزني ، ثم قل لي ماذا تصنع ^٣ ..

ولما خلفه يزيد بن عبد الملك لم يكن كما تصوره الروايات لاهيا عابثا ، بل كان يقظا عارفا بحقوق رعيته ، وقد عزل عامله عن المدينة عبد الرحمن بن الضحاك بن قيس لما أساء معاملته فاطمة بنت الحسين بن علي وحاول إكراهها على الزواج منه ، فلما شكته إلى الخليفة عزله بعبد الواحد بن عبد الله النضري وكلف الوالي الجديد بتغريم الوالي المخلوع أربعين ألف دينار ، وتعذيبه تعزيرا له ^٤ ، رغم ما كان عبد الرحمن بن الضحاك يتمتع به من كفاية ومحبة من رعيته ^٥ .

٦ - الشورى عند هشام بن عبد الملك :

واشتهر هشام بن عبد الملك بحسن السيرة والمقدرة السياسية ^٦ ، ولكن اقمه بعض المؤرخين بالاحتجاب عن الرعية وأن ذلك كان مسببا في ثورة البربر الكبرى في إفريقية لما اشتكوا إليه

^١ المسعودي : مروج الذهب 3/189 ، يعقوبي : السابق 3/32 ، ابن عبد ربه : العقد الفريد 4284 — 429

^٢ يعقوبي : السابق 3/32

^٣ ابن الجوزي : سيرة عمر بن عبد العزيز 84 — 85

^٤ ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز 36 — 37

^٥ ابن الجوزي : عمر بن عبد العزيز ص ٢٢٥ ، والنظر السيوطي : تاريخ الخلفاء ص 240

^٦ الطبري : السابق 7/12 — 14

^٧ ابن عساكر : تاريخ دمشق 40/403

^٨ المسعودي : مروج الذهب 3/223

عاملهم فلم يعزله ؛ إذ لم تصله شكائهم بسبب حجابهم^١ ، ذلك على حين تسجل لنا كتب التاريخ أمثلة عديدة على احترام هشام بن عبد الملك رغبات رعيته في أمصار أخرى ، والاهتمام بمعرفة رأيهم في ولائهم ، فقد عزل عبد الرحمن بن خالد بن مسافر القهمي عن مصر لما شكاه منه أهلها ، " وكانت شكواهم من لينه لا لسوء سيرته " ^٢ . وكان واليه على إفريقية بشر بن صفوان يولي ولاية الأندلس " بغير أمر الخليفة ؛ وإذا كره أهل الأندلس واليا كتبوا إليه فعزله عنهم ، وولاهم من يرضون " ^٣ ؛ ولما توفي بشر بن صفوان سنة ١٥٩ هـ ولي هشام على إفريقية عبيدة بن عبد الرحمن السلمي فأساء معاملته عمال بشر بن صفوان الذين شكوه إلى الخليفة فعزله^٤ ، بل إنه لبي رغبة بعض أهالي حمص وعزل عامله عليها — وهو ابنه — سعيد بن هشام ، وعزله بالضرب^٥ ..

ولما تولى بعد هشام الوليد بن يزيد بن عبد الملك وأثرت حول حياته الشبهات ، وثب عليه بعض بني أمية ومن معهم من أهل الشام فقتلوه ممارسين بذلك أقصى درجات الحرية السياسية في التولية والعزل ، وتولى مكانه يزيد بن الوليد الذي وقف يخطب في رعيته ويحدثهم عن منهج العدل الذي يتوي السيرة به ، ثم قال : " فإن وفيت لكم بما قلت فعليكم السمع والطاعة وحسن المؤازرة ، وإن أنا لم أف فلکم أن تخلعوني إلا أن تستيبيوني ، فإن ثبت قبلتم مني ، فإن علمتم أحدا ممن يعرف بالصالح يعطيكم من نفسه مثل ما أعطيتكم ؛ فأردتم أن تبايعوه ؛ فأنا أول من يبايعه ويدخل في طاعته ، أيها الناس إنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، ولا وفاء له بنقض عهد ، إنما الطاعة طاعة الله ، فأطيعوه بطاعة الله ما أطاع ، فإن عصي الله ، ودعا إلى المعصية فهو أهل أن يعصى ويقتل^٦ .

ثانياً: الشورى عند ولاة الأمويين :

حفظت لنا كتب التاريخ أمثلة مضيئة لتمسك كثير من ولاة الأمويين بالشورى واحترام إرادة الأمة ، وإدراك حقوقها السياسية

^١ الطبري : السابق 254/4—255

^٢ ابن لغري بردي : النجوم الزاهرة 280/1—281

^٣ أخبار مجموعة في فتح الأندلس 25

^٤ ابن عذاري : البيان المغرب 50/1—51

^٥ ابن عبد ربه : العقد القريد 448/4 ، وقد زاد راوي الخبر الشعبي الكذاب الهيثم بن عدي فيه ، فزعم أن سعيد ابن هشام كان يرمى بالنساء والشراب ، وأن أباه لما عزله ضربه وقال له : أعجزت أن تفجر فجور قريش... قتل هذا وأخذ مال هذا ..

^٦ الطبري : السابق 269/7 ، الجاحظ : البيان والبيان 115/2 ، 116 ، ابن الأثير : الكامل 269/4 ..

من ذلك أنه لما مات يزيد بن معاوية وبلغ الخبر عبيد الله بن زياد والي العراق قام في أهل البصرة فخطبهم وقال : " .. وإن أمير المؤمنين يزيد بن معاوية قد توفي ، وقد اختلف أهل الشام ، وأنتم اليوم أكثر الناس عدداً ، وأعرضه فناء ، وأغناه عن الناس ، وأوسع به بلاداً ، فاختراروا لأنفسكم رجلاً ترتضونه لدينكم وجماعتكم فأنا أول راض من رضىتموه وتابع ، فإن اجتمع أهل الشام على رجل ترتضونه دخلتم فيما دخل فيه المسلمون ، وإن كرهتم ذلك كنتم على جديلتكم حتى تعطوا حاجتكم ، فما بكم إلى أحد من أهل البلدان حاجة ، وما يستغني الناس عنكم " ، فقام خطباء أهل البصرة يقولون : قد سمعنا مقاتلك أيها الأمير ، وإنا والله ما نعلم أحداً أقوى عليها منك ، فهلم فلنبايعك ، فقال : لا حاجة لي في ذلك ، فاختراروا لأنفسكم ، فأبوا عليه ، وأبى عليهم ، حتى كورروا ذلك عليه ثلاث مرات ، فلما أبوا بسط يده فبايعوه ، ثم انصرفوا بعد البيعة وهم يقولون : " لا يظن ابن مرجانه أنا نستقاد له في الجماعة والفرقة ، كذب والله " ، ثم وثبوا عليه فخرج إلى الشام بعد خطوب^١ ..

ولما ولي عمر بن عبد العزيز إمارة المدينة للوليد بن عبد الملك سنة 87 هـ دعا عشرة من فقهاء أهل المدينة وأعلامها البارزين مثل عروة بن الزبير وسليمان بن يسار والقاسم بن محمد بن أبي بكر وسالم بن عبد الله بن عمر ، ... فقال لهم " إني إنما دعوتكم لأمر تؤجرون عليه وتكونون فيه أعواناً على الحق ، ما أريد أن أقطع أمراً إلا برأيكم ، أو برأي من حضر منكم ، فإن رأيتم أحداً يتعدى ، أو بلغكم عن عامل لي ظلامة ، فأخرج الله على من بلغه ذلك إلا بلغني " ..

ولما تولى موسى بن نصير إمارة إفريقية خطب الناس فقال : " .. وإنا أنا رجل كأحدكم ، فمن رأى مني حسنة فليحمد الله ، وليحضر على مثلها ، ومن رأى مني سيئة فليذكرها ، فإني أخطئ كما تخطئون ، وأصيب كما تصيبون ... ومن كانت له حاجة فليرفعها إلينا ، وله عندنا قضاؤها على ما عز وهان ، مع المواساة إن شاء الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله " ..^٢

وأدرك بعض ولاية الأمويين خطر سيطرة أصحاب النفوذ من حاشية السلطان وأقارب الوالي وتدخلهم في سياسة الأمور ، فإنه لما همّ الحجاج أن يستعمل عبد الرحمن بن عبيد السعدي على شرطته قال عبد الرحمن : أصلح الله الأمير قد قبلت ما وليتني ، فاكفني حاشيتك وأهلك وولدتك في الشفاعات ، فقال الحجاج : قد كفيناك ذلك ، يا غلام مر المنادى فليناد : ألا من طلب شفاعاً من حاشية الأمير وأهله فولده فقد برئت منه الذمة " ..^٣

^١ الطبري : السابق 504/5-505

^٢ السابق 427/6-428

^٣ الإمامة والسياسة 61/2-62

^٤ ابن أعثم : الفتوح 110/7-111

وقال عمر بن هبيرة عامل هشام بن عبد الملك على العراق يوصي مسلم بن سعيد لمولاه خراسان : " ليكن حاجبك من صالح مواليك ، فإنه لسانك والمعبر عنك ، وحث صاحب شرطتك على الأمانة ، وعليك بعمال العذر ، قال : وما عمال العذر ؟ قال : مر أهل كل بلد أن يختاروا لأنفسهم ، فإن اختاروا رجلا فوله ، فإن كان خيرا كان خيرا لك ، وإن كان شرا كان لهم دونك ، وكنت معذورا " ^١ ، وكان عمر بن هبيرة نفسه يستشير الحسن البصري والإمام الشعبي ويعرف لهما قدرهما ^٢ .

والأمثلة على ذلك كثيرة وفيما مضى بيان ..

ثالثا : الأمويون بين مظاهر الملك وحقيقة الشورى والاتصال بالرعية :

امتاز عصر الخلفاء الراشدين بالبساطة والزهد ، كان ذلك شأن الرعية والخلفاء معا ، فلملح جاء عصر الأمويين كانت مظاهر الترف والملك تأخذ طريقها شيئا فشيئا إلى حياة الخلفاء ، كما كانت مظاهر الترف والتنعيم قد أصبحت سمة لبعض أفراد المجتمع الإسلامي آنذاك ، كواحدة من معالم التطور الاجتماعي في ذلك العصر ...

ولكننا عند البحث سوف نرى أن روح الشورى والخلطة بالرعية كانت قوية عند الأمويين وعملهم رغم علامات الأبهة والملك التي التزموا بها .. كما سوف نرى أن اتخاذ هذه المظاهر الملكية كان له ما يبرره في هذه الحقبة من تاريخنا ..

وأول مظهر من هذه المظاهر هو احتجاب الخلفاء عن الناس ؛ وذلك ما يعبر عنه ابن خلدون على النحو التالي : " كان أول شيء بدئ به في الدولة شأن الباب وستره دون الجمهور ، لما كانوا يخشون على أنفسهم من اغتيال الخوارج وغيرهم كما وقع بعمر وعلي ومعاوية وعمر بن العاص وغيرهم ، مع ما في فتحه من ازدحام الناس عليهم وشغلهم بهم عن المهمات ، فاتخذوا مبن يقوم لهم بذلك وسموه الحاجب " ^٣ .

ومما يعزز آراء ابن خلدون عن وجود " العامل الأمني " وراء اتخاذ معاوية حاجبا ما رواه الطبري من أنه بعد نجاة معاوية من محاولة اغتياله التي دبرها الخوارج " أمر عند ذلك بالمقصورات وحرس الليل ، وقيام الشرطة على رأسه إذا سجد " ^٤ ، ولقد كان معاوية وبنو أمية يعيشون في السلم قريبا من أعدائهم الموتورين من الروم ، فضلا عن أعدائهم الموتورين من الشيعة والخوارج المتفرقين

^١ الطبري : السابق 34/7-35

^٢ أبو نعيم : حلية الأولياء 149/2-150

^٣ المقدمة 667/2-668

^٤ الطبري : السابق 149/5

في البلاد ، وكان لابد لهم ولاستقرار الدولة الإسلامية التي قتل ثلاثة من حلفائها من اتخاذ نمط من أنماط الحراسة والاحتراز ، وذلك لا يختلف مع منهج الإسلام الحقيقي الذي يبيح للحاكم اتخاذ من يحرسه من عدوه ؛ وقد كان رسول الله ﷺ يتخذ حرسا حتى نزل قوله تعالى : (والله يعصمك من الناس) فصرفه ^١ . ولم يستطع خلفاء بني أمية — حتى الزاهدين منهم المشهورين بذلك — المغامرة بالتخلص من الحراسة ، والاتحام المطلق بالجماهير ، فهذا عمر بن عبد العزيز يحتفظ بحرسه ، ولكنه يغير قيادته بما يناسب توجهه التقى الزاهد ، فجعل على قيادته رجلا مشهورا بذلك هو عمرو بن مهاجر الأنصاري فقد قال له : " يا عمرو والله لتعلمن أنه ما بيني وبينك من قرابة إلا قرابة الإسلام ، ولكني سمعتك تكثر تلاوة القرآن ، ورأيتك تصلي في موضع تظن ألا يراك فيه أحد ، فأيتك تحسن الصلاة ، وأنت رجل من الأنصار ، خذ هذا السيف فقد وليتك حرسى " ^٢ ..

وإذا كان ذلك حال الشام فقد كان كذلك العراق بما فيه من فتن مستمرة لا تمدا حتى تنبعث ، فلما وليها زياد بن أبي سفيان وأراد توطيد سلطة الخلافة بها اتخذ حرسا له ، وتشدد في مظاهر القوة ، فكان أول من سير بين يديه بالحرايب ، ومشى بين يديه بالعمد ، واتخذ الحرس رابطة خمسمائة .. فكانوا لا يرحلون المسجد ^٣ ، وكان الخليفة في عصر الراشدين يجالس أصحابه على الأرض وكذلك كان معاوية يفعل صدرا من خلافته ، حتى بدن جسمه ، وثقل عليه النهوض أمام جلساته كما كان يفعل ؛ فاستأذن الناس في اتخاذ كرسي له ؛ وقال لهم : " إني قد بدنت ، فأذنوا له ، فاتخذته ، واتبعه الملوك الإسلاميون فيه ، وصار من منازع الأئمة " ^٤ ، وورث الخلفاء عنه هذه المظاهر وقد ترسخت ، فاستمسكوا بها وزادوا فيها ...

إن ما سبق لا يعني أن معاوية وبعض بني أمية لم يكن عندهم ذلك الاستعداد النفسي للأخذ من متاع الدنيا بما حل ولم يحرم ، فقد كان عمر بن الخطاب يتفرس في معاوية ذلك ، ويقول إذا رآه : " هذا كسرى العرب " ^٥ ، ولما رآه عمر يسير في موكب ويلبس ما لم يعتده البسطاء والزهاد من المسلمين كان ينكر ذلك عليه ، ولكنه كان يرضى ويصمت إذا احتج أمامه معاوية بضرورات السياسة ومقتضى الإمارة في بلاد الشام حيث العدو قريب وجواسيسه منتشرون ^٦ .. ومظاهر الزهد والبساطة أيضا :

^١ ابن كثير : تفسير ابن كثير ١٩٦/٣ ، والآية من سورة المائدة رقم ٦٧ .

^٢ السيوطي : تاريخ الخلفاء 240 ، وانظر ص 237

^٣ الطبري : السابق 224/5

^٤ ابن خلدون : المقدمة 700/2

^٥ ابن كثير : البداية والنهاية 125/8 ، القرطبي : أخبار الدول ص 129

^٦ ابن كثير : السابق 124-125 ، الطبري : السابق 331/5

وكان بعض الخلفاء وعماهم يدرك أن ما يحوطه من مظاهر الملك التي تستجيب لها النفس قد يقلل من درجات إيمانه ويسيء إلى نظرة الزاهدين من المسلمين إليه ، ولذلك فقد رويت عن بعضهم أخبار في الزهد ، كما عرف عنهم لون من البساطة يظهرون به أحيانا ؛ تربية للنفس وترضية للمسلمين ؛ فقد روى الإمام أحمد بسنده عن علي بن أبي حملة عن أبيه قال : " رأيت معاوية على المنبر بدمشق يخطب الناس وعليه ثوب مرقوع " ^١ ، وروى ابن كثير بسنده عن يونس بن ميسرة الحميري الزاهد من شيوخ الإمام الأوزاعي قال : " رأيت معاوية في سق دمشق ، وهو مردف وراءه وصيفا وعليه قميص مرقوع الجيب يسير في أسواق دمشق " ^٢ ، وذلك كان شأن زياد بن أبي سفيان ، فقد روى الطبري عن جرير بن يزيد قال : رأيت زيادا وعليه قميص مرقوع وهو على بغلة عليها لجامها قد أرسلها ^٣ .

مظاهر الملك لا تعني الانفصال عن الرعية :

إن اتخاذ الأمويين بعض مظاهر الملك لا يعني بحال انفصالهم عن الاتصال الحي بالجماهير ، والإحساس برغبات الأمة ، والاختلاط بالناس ، مما يحقق بلا شك مطالب الإسلام من نظامه السياسي الذي لا تنفصل فيه القيادة عن الأمة ولا الراعي عن الرعية .

فقد كان عمرو بن العاص يفضل الجلوس مع إخوانه كما يجلسون ويرفض اتخاذ كرسي يجلس عليه ^٤ ، كما أننا نجد بعض ولاة الأمويين يرفض اتخاذ حاجب لبابه ؛ مثلما فعل بشير بن مروان في ولايته على العراق ^٥ ، وكان خالد بن عبد الله القسري يقول لحاجبه : " لا تحجب عني أحدا إذا أخذت مجلسي ، فإن الوالي لا يحبب إلا عن ثلاث : عن ما يكره أن يطلع عليه منه ، أو ريبة ، أو بخل فيكره أن يدخل عليه من يسأله " ^٦ .

وكان معاوية يستقبل وفود الأنصار ويجالسهم ويستشيرهم ، بل يشاركهم طعامهم ويأكل معهم من رديء الطعام ^٧ ، ويجالس والفدات النساء عليه ، ويحلم عليهن في جرأتهن وقسوتهن ، وهن يهاجنه وينتقدنه ^٨ ، وكان يرفض أن يمثل الناس له قياما إذا خرج ويقول : سمعت رسول الله ﷺ

^١ أحمد بن حنبل : الزهد 172 ، الخطب : هامش العواصم من القواصم لابن العربي ص 217

^٢ البداية والنهاية 134/8 ، ابن عساكر : تاريخ دمشق 6/7

^٣ الطبري : السابق 290/5

^٤ ابن خلدون : المقدمة 700/2

^٥ محمد كرد علي : الإسلام والحضارة العربية 162/2—163

^٦ ابن فتيبة : عيون الأخبار 84/1 ، والأصفهاني الأغاني 276/2—277

^٧ ابن عساكر : قديم تاريخ دمشق 217/4—218

^٨ ابن عبد ربه : العقد الفريد نقل تحت عنوان : " الوافدات على معاوية " 1022—121 ، حتى قال أبو هلال العسكري عنه : إن معاوية هو أول ملك عشت به رعيته ، واجترأ عليه أشد الاجتراء (الأوائل ص 241)

يقول : من أحب أن يتمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار " ^١ ، ورغم ذلك فهو يشفق أن يكون احتجابه أحياناً عن المسلمين ذنباً يحاسب عليه ، فلما سمع حديث النبي ﷺ : " من ولاه الله شيئاً من أمر المسلمين فاحتجب دون حاجتهم وخلتهم وفقرهم احتجب الله دون حاجته وخلته وفقره " ، جعل معاوية على حوائج الناس رجلاً يبلغه بها ، كي لا يغيب عنه شيء منها ^٢ ، وكان عامله على المدينة إذا أراد أن يبرد بريداً إلى معاوية أمر مناديه فنادى : من له حاجة يكتب إلى أمير المؤمنين ^٣ ، وكذلك كان يفعل زياد بن أبي سفيان الذي كان يباشر شئون الرعية بنفسه ، ولا يكتفي في ذلك بمعاونيه ؛ وكان يجلس أحياناً في مجلس القضاء ليفتي بين الناس ، ويجواره القاضي يسدده إذا أخطأ ، ولما كان يحدث وتختلف وجهات نظرهما ^٤ ، بل كان يجلس أحياناً ليفصل في الخصومات بين الأزواج ^٥ ، حتى أنه كان يعرف أخبار رعيته معرفة عجيبة ، فيروى أن رجلاً كلمه في حاجة له ، فتعرف إليه وهو يظن أنه لا يعرفه ، فقال : أصلح الله الأمير أنا فلان بن فلان ، فتبسم زياد وقال : أتعرف إلي وأنا أعرف منك بنفسك ؟ والله إني لأعرفك وأعرف أباك وأمك وجسدك وجدتك ، وأعرف هذا البرد الذي عليك وهو لفلان ، فبهت الرجل وأرعد ، حتى كاد يغشى عليه ، وعلى هذا المستوى من الخبرة بالرعية كان عبد الملك بن مروان والحجاج بن يوسف ^٦ ، وكان زياد يقول لأصحابه : ليس كل يصل إلي ؛ ولا كل من وصل إلي أمكنه الكلام ، فاستشفعوا لمن وراءكم ^٧ ..

وكان الوليد بن عبد الملك محبوب الأسواق يطمئن بنفسه على أحوال البائعين ^٨ ، بينما كان هشام يضع الرقباء والعيون من خيار الناس على ولاته وعماله ليتأكد من سيرهم بالعدل ، وقضائهم حوائج الخلق ^٩ ، ولا يكتفي بذلك بل يتعرض للناس بنفسه يسأل عن أحوالهم ويحرضهم على المطالبة بحقوقهم ^{١٠} ، وكان له موضع بالرصافة أبيع من الأرض يبرز فيه ، فتضرب له به السراقات ، فيكون فيه ستين ليلة بارزاً للناس ، مباحاً للخلق ، لا يفني أيامه تلك إلا ببرد المظالم والأخذ على يد الظالم ، من جميع الناس وأطراف البلاد ، ويصل إلى مخاطبته في ذلك الموضع راعي

^١ ابن كثير : البداية والنهاية 126/8 ، والحديث رواه الترمذي : كتاب الأدب ، رقم ٧٥٥ .

^٢ ابن كثير : السابق 125/8—126

^٣ الطبري : السابق 335/5

^٤ ابن عبد ربه : العقد الفريد 10/5

^٥ الجاحظ : المحاسن والأضداد 147، 153

^٦ البيهقي : المحاسن من المساوي 144 / 1 ، يعقوبي : السابق 170/2—171

^٧ يعقوبي : السابق 171/2

^٨ الطبري : السابق 496/6 ، ابن الأثير الكامل 137/4

^٩ الإمامة والسياسة 129/2—130

^{١٠} السابق 129/2

السوام والأمة السوداء فمن دونهما ، وقد وكل رجالا أدباء عقلاء يادئ الضعفاء والنساء واليتامى منه ^١ ، ويستقبل وفود الأمصار ، فيلي حاجاتهم ^٢ ويخرج مع مستشاريه يصنع معهم الطعام بنفسه ، فيأكل منه ، ويأكل معه الناس ^٣ ، وإن نشبت بينه وبين أحد من أشراف رعيته خصومة لم يجد سبيلا لقضائها إلا أن يمثل بنفسه أمام القضاء مع خصمه ، ويلزم أهل بيته ذلك ، حتى لو كان خصم أحدهم نصرانيا ^٤ ، ولما استطال مرة على أحد رعيته لم يجد مفرا من إرضائه بكل سبيل ، فقد شتم هشام مرة رجلا من الأشراف ، فوبخه ذلك الرجل وقال : أما تستحي أن تشتمني وأنت خليفة الله في الأرض ؟ فاستحي منه ، وقال : اقتص مني ، فقال : إذن أنا سفيه مثلك ، قال : فخذ مني عوضا من المال ، قال : ما كنت لأفعل ، قال : فهبها لله ، قال : هي لله ، ثم لك ؛ فنكس هشام رأسه واستحي وقال : والله لا أعود إلى مثلها أبدا ^٥ ..

إن ما مضى مجرد أمثلة — لا يخلو بعضها من المبالغة ، ولكن على كل حال يبقى كثير منها صالحا للدلالة على قرب الأمويين من رعيته ، وإحساسهم بهم ، وخلطتهم معهم ، رغم مظاهر الملك المستحدثة ...

وسن ولاية بني أمية سنة جميلة ، يتقربون بها من عامة الناس ، ويعرفون أحوالهم عن قرب ، حيث جرت عادتهم على مد الموائد العامة ، يجمعون عليها الناس ، ويشرفون عليها بأنفسهم أحيانا ، وكان أول من فعل ذلك زياد في العراق بأمر من معاوية ^٦ ، ثم تبعه في ذلك الحجاج بن يوسف الذي قيل أنه كان ينصب ألف خوان يوميا في رمضان ، وخمسمائة في سائر الشهور ^٧ ، وعبد العزيز ابن مروان الذي كانت تنصب حول داره ألف جفنة ، وكانت له مائة جفنة يطاف بها على القبائل في أنحاء مصر ^٨ ، وكذلك مد تلك الموائد جماعة منهم يزيد بن المهلب ^٩ وعمر بن هبيرة ^{١٠} ، ولم يفت بعض خلفاء الأمويين أن يفعل ذات الصنيع مع أهل الشام ^{١١} .

^١ السابق 129/2

^٢ أبو علي القالي : الأمالي 147/1

^٣ الطبري : السابق 203/7 — 206

^٤ ابن عبد ربه : العقد الفريد 447/4 — 448 ، الطبري : السابق 202/7 ، ابن الأثير : السابق 255/4

^٥ ابن الأثير : الكامل 256/4

^٦ الجاحظ : التاج في أخلاق الملوك 15

^٧ ابن عبد ربه : العقد الفريد 14/5 — 15 ، المبرد : الكامل 179/1

^٨ الكندي : ولاية مصر وقضاها 46—47

^٩ الخربوطلي : تاريخ العراق 308—309

^{١٠} المعارف ص 409

^{١١} ابن خلكان : وفيات الأعيان 424/2

مربعاً : معنى الملك لا يقتضي انعدام الشورى :

وهكذا فإن تحول الخلافة الراشدة إلى ملك وراثي لم يكن يعني تحولا كاملا عن شورى الراشدين أو ارتدادا عن أوامر الإسلام ومنهجه في الحكم ، وقد كان لذلك ما يبرره من تطور اجتماعي وسياسي سيتضح لنا بعد قليل ، ولقد بقيت في العصر الأموي — كما يقرر ابن خلدون — " معاني الخلافة من تحري الدين ومذهبه ، والجري على مذاهب الحق ، ولم يظهر التغير إلا في الوازع الذي كان دينا ثم انقلب عصية وسيفا ، وهكذا كان الأمر لعهد معاوية ومروان وابنه عبد الملك والصدر الأول من خلفاء بني العباس إلى الرشيد وبعض ولده ، ثم ذهبت معاني الخلافة ولم يبق إلا اسمها " ^١ ..

ولم يذم الشرع العصية أو الملك لما كان القصد منهما إقامة الدين وإظهار الحق ، وقد سأل سليمان عليه السلام ربه فقال : (رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي) ^٢ ، لما علم من نفسه أنه بمنزل عن الباطل في النبوة والملك ^٣ ، وعلى ذلك فإن " الملك الذي يخالف بل ينافي الخلافة هو الجبروتية " ^٤ ، التي يقصد بها قهر الناس بغير حق ، ولم يكن ذلك هو شأن الأمويين في خلافتهم ؛ وقد استرعى انتباه بعض فقهاءنا ومؤرخينا ذلك القرب الشديد بين مقاصد خلافة الأمويين وبخاصة معاوية ، ومقاصد خلافة الراشدين ، لذلك فقد رأى بعضهم فترة حكم معاوية في حقيقتها خلافة راشدة " أو أقرب ما تكون إلى الخلافة " ^٥ ، ويرى أن دولة معاوية كان ينبغي أن تلحق بدولة الراشدين ، فهو تأليههم في الفضل والعدالة والتضحية ^٦ ..

وكذلك كان الأمر عند نظرهم إلى خلافة مروان بن الحكم وابنه عبد الملك " فلم يكن مذهبهم في الملك مذهب أهل البطالة والبغي ، إنما كانوا متحررين لمقاصد الحق جهدهم ، إلا في ضرورة تحملهم على بعضها ، مثل خشية افتراق الكلمة الذي هو أهم لديهم من كل مقصد " ^٧ ..

^١ ابن خلدون : المقدمة 608/2 ، وذلك ما يؤكد حديثنا الإمام محمد عبده رغم أنه يتهم الأمويين بدم قاعده الشورى ولكنه ينجح إلى الإنصاف فيقول : " على هذا الاستبداد منهم قد كان في معظمه مصروفا إلى المحافظة على سلطتهم ، وبقاء الملك في أسرهم ، قلما يتسرب منه شيء إلى الإدارة والقضاء ، وكانت حرية انتقاد الحكام ، والإنكار عليهم على كمالها " راجع تفسير القرآن الحكيم 204/4

^٢ سورة ص آية (35)

^٣ ابن خلدون : المقدمة 600/2

^٤ ابن خلدون : الصبر 188/2

^٥ ابن تيمية : مجموعة فتاوى شيخ الإسلام 25/35—27

^٦ ابن خلدون : العبر 188/2 ، وأشار إلى أن حديث " الخلافة بعدى ثلاثون سنة " لا يصح

^٧ ابن خلدون : المقدمة 605/2

خامساً : بعض الأمويين يتمنى لو سار سيرة الراشدين :

لم تبعد خلافة الأمويين إذن كثيراً عن معاني خلافة الراشدين ، وما أصاب النظام الأموي من تغير كان راجعاً إلى تغيرات عديدة هبت رياحها على الدولة الإسلامية الفتية كما سوف نرى فيما يلي ... ولن نبعد عن الحقيقة إذا قلنا إن بعض خلفاء بني أمية كان يود لو سار سيرة الراشدين كاملة ، ولكنهم كانوا غير قادرين على ذلك ، في تفاعلهم مع أحوال رعيته وظروف عصرهم ، وإن ذلك الأفق العالي والمثل الرفيع الذي قدمه الخلفاء الراشدون للسياسة الإسلامية والإنسانية كان يعمل تأثيره الجذاب عند بعض الخلفاء والرعية على السواء ؛ ولكنه كان أيضاً يستعلي على قدراتهم ، فيجهدون أنفسهم لتحقيقه ، ثم يعودون إلى جذبة الواقع مقربين بصعوبة المحاولة والتجربة ...

لقد سأل معاوية يوماً ولده وولي عهده يزيد كيف سيعمل بعد استخلافه ؟ فقال : أعمل فيهم عمل عمر بن الخطاب ، فتبسم معاوية وقال : والله لقد جهدت أن أعمل فيهم عمل عثمان فلم أقدر ، أتعلم أنت فيهم بعمل عمر بن الخطاب ؟^١ .. وجلس الفقيه ثعلبة بن أبي مالك القرظي يوماً مع عبد الملك بن مروان ومضى يحدثه عن سيرة عمر بن الخطاب وستة ، فقال عبد الملك : وأين الناس الذين كان يسير فيهم عمر بن الخطاب والناس اليوم ؟ يا ثعلبة إني رأيت سيرة السلطان تدور مع الناس ، إن ذهب اليوم رجل يسير بتلك السيرة أغر على الناس في بيوتهم ، وقطعت السبل ، وتظالم الناس ، وكانت الفتن ، فلا بد للوالي أن يسير في كل زمان بما يصلحه^٢ ، وكان عبد الملك يقول في بعض خطبه : " أنصِفونا يا معشر الرعية ، تريدون منا سيرة أبي بكر وعمر ، ولا تسيرون فينا ولا في أنفسكم بسيرة رعية أبي بكر وعمر؟! "^٣.

حتى عمر بن العزيز الذي كان ألصق الخلفاء بسيرة الراشدين ونهجهم لم يستطيع أن يحقق كل ما تمناه في العودة بالرعية إلى سالف عهدها ، فكان يقول : إني لأجمع أن أخرج للناس أمراً مسن العدل ، فأخاف ألا تحتمله قلوبهم فأخرج معه طمعاً من طمع الدنيا ، فإن نفرت القلوب من هذا سكنت إلى هذا^٤ ، وقال له يوماً ابنه عبد الملك : يا أمير المؤمنين انقد لأمر الله وإن جاشت بي وبك القدور ، فقال : يا بني ، إن بادته الناس بما تقول أحوجوني إلى السيف ولا خير في خير لا يحيا إلا

^١ ابن كثير : البداية والنهاية ٢٢٩/١ .

^٢ ابن سعد : الطبقات الكبرى 232/5—233

^٣ ابن قتيبة : عيون الأخبار 9/1

^٤ السابق والصفحة ، وانظر السيوطي : تاريخ الخلفاء 235

بالسيف^١ ، وقد كان ابن تيمية يعبر عن هذه الحقيقة حين يرى أنه إن ساء حال الحكم في مجتمع ما كان ذلك لنقص في الراعي والرعية معاً^٢ ..

ولا يعني ذلك أن العودة إلى صفاء الحياة في عصر الخلفاء الراشدين أمر مستحيل ، ولكن لا يأتي به الحاكم وحده وإن صلحت نيته ، وعظمت عزيمته ، بل لابد من تحقيق ذلك القدر من التوافق والانسجام بين الراعي والرعية حيث يتعاون الجميع على تحقيق ذلك المجتمع الطيب ، وطريق ذلك طويل وشاق ، ويحتاج إلى أجيال من الدعاة والحكام الذين يبذلون جهودهم لتربية الرعية على كمال الإيمان ، ويعطون القدوة في ذلك والمثل ، ويستفرغون في ذلك وذاك وقتهم وجهدهم ، وهو ما كان يصعب تحقيقه زمن الأمويين وفي خضم التحديات التي واجهوها ..

^١ ابن الأثير : الكامل 165/4

^٢ ابن تيمية : مجموع الفتاوى 20/35

المبحث الثاني: ولاية العهد وتوريث الخلافة

توطئة: كلمة عن تطور نظام الخلافة حتى العصر الأموي:

للإسلام نظامه السياسي الخاص به ، وهذا النظام قد حددته آيات القرآن وأحاديث الرسول ﷺ بشكل إجمالي عام ، يتحاشى التفاصيل التي تتغير بتغير الزمان والمكان ، ليظل ذلك النظام صالحا لكل زمان ومكان ، ومن أهم الخطوط العريضة التي تحدد الإطار العام للنظام السياسي الإسلامي وجوب الشورى في اختيار الخليفة ، وفي ممارسته الحكم ، وتنظيم طرق هذه الممارسة لتحقيق أهداف الإسلام الأساسية في العدل والمساواة بين الرعية ، وتحريم الامتيازات الخاصة لحاكم ، أو طبقة بعينها من طبقات البشر ، إذ إن التفاضل بين الناس في الإسلام يكون بالتقوى والعمل الصالح ، مع إقرار حق المعارضة للحاكم إن أخطأ من خلال فرض الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والتواصي بالحق والصبر ، بل إقرار حق الرعية في خلع الحاكم إن جار أو ظلم ، مع قدرتها على تغييره بغير ضرر فادح ، وبعد تعذر إصلاحه ، وتأكيده واجبها في خلعه إن كفر أو خرج عن تعاليم الإسلام وأصر على ذلك ^١ ..

وقد جاءت سياسة النبي ﷺ وخلفائه الراشدين تطبيقا أميناً لهذه المبادئ ، وقدمت لنا اجتهادات وافية في فهم هذه المبادئ العامة وتطبيقها ..

وبلاحظ أنه لم تكن هناك طريقة واحدة لاختبار الخليفة في عصر الراشدين ، بحيث يعد تجاوزها خروجاً عن الإسلام أو ضرباً لنظامه السياسي غير أن تعدد طرق اختيار الخليفة جاء دائماً محكوماً برضا أهل الحل والعقد من قادة المسلمين ، وذوى الرأي والتأثير فيهم ، وهذا الرضا كان يعني بطبيعة الحال استيفاء المرشح للخلافة شروطها ، وتميزه عن سواه في هذا الصدد ، كما يعني ضمان رضا الأمة تبعاً لرضا قادتها من أهل الحل والعقد ، وتعبيراً عن ذلك فقد كان الخليفة يجلس لتلقي البيعة العامة في المسجد الجامع كدليل على احترام إرادة الأمة وشعور الخليفة بمسئوليته أمامها ، لذا فقد كان الخليفة يشرح أمام الناس برنامجه السياسي وخطته في العمل والإدارة ..

^١ راجع مقدمة الفصل الخاص بالمعارضة في العصر الأموي ..

ورغم المكانة العالية التي تمتع بها الخلفاء الراشدون الأربعة ، فقد ظهرت بين بعض قبيلات الأمة معارضة لاستخلافهم أو بيعتهم^١ ، ولكنها لم تكن معارضة خطيرة^٢ ، أو طعنا في كفاية هؤلاء المرشحين للخلافة ، ولم تستمر طويلا ..

تغيرات اجتماعية ضخمة أواخر عصر الراشدين :

وكان المجتمع الإسلامي في عصر الراشدين يتطور تطورا سريعا وخطيرا بشسكل يهدد المحافظة على السمات الأساسية لحكمهم والتي كانت تظهر في شكل ذلك الحب والانسجام والحرص المتبادل بين الخليفة والرعية ، وقد تمثل ذلك التطور في تقلص دور أهل الحل والعقد المقيمين في المدينة بوفاء معظمهم أو بفرقهم في الأمصار ، وباكتساب تلك الأمصار مكانة ضخمة تفوق مكانة الحجاز موئل الخلافة ؛ نتيجة نمو دور القبائل العربية التي أسلمت متأخرا ولكنها حملت على أكتافها عبء الفتوحات الإسلامية الكبرى ؛ التي أدت إلى ثراء المجتمع الإسلامي بصورة لم يعرفها من قبل ، تغيرت معها بعض النفوس والأخلاق ، وقد ظهر أثر ذلك التغير في تحمل عمر بن الخطاب من رعيته أواخر خلافته ؛ وضيق بعضهم به وبمنهجه في الحكم ، ثم في ثورة بعض هذه القبائل على عثمان بن عفان ، ثم في البيعة لعلي وانتقاله معهم إلى العراق مما أفضى عمليا صدارة الحجاز السياسية ، ثم في بروز دور الشام كمقابل للعراق ومنافسته على الخلافة بقيادة معاوية الذي ثار طلبا بدم عثمان ابن عفان^٣ ، وقد عانى علي^٤ في العراق مما عانى منه عمر وعثمان في الحجاز ، حتى كان يتعجل الموت في أخريات حياته ، وقد بلور علي^٥ إحساسه بهذا التطور في مثل قوله لأهل العراق المتمردين عليه غالبا : " حملت إليكم درة عمر لأضربكم بها لتنتهوا فأيتتم ، حتى اتخذت الخيزرانة فلم تنتهوا ، وقد أرى الذين يريدون السيف ، ولا آتي بصلحكم بفسادي " ^٦ ، كما عبر ببراعة عن إحساسه القوي بمدى التغير الاجتماعي حين سأله رجل يوما : " ما بال المسلمين اختلفوا عليك ولم يختلفوا على أبي بكر وعمر ؟ فقال علي : لأن أبا بكر وعمر كانا واليين على مثلي وأنا وال على مثلك " ^٧ ..

^١ عارض استخلاف أبي بكر بعض الخوارج من الأنصار على رأسهم سعد بن عباد ، وبعض بني أمية ، كما أبدى بعض الصحابة تبرمه من استخلاف أبي بكر عمر وهو على فراش الموت (الطبري : السابق ٤٢٩/٣ - ٤٣٠) وفي خلافة عثمان كان علي وبعض أصحابه يرون أحقيته هو بما بدل عثمان ، وتختلف عدد من الصحابة عن بيعة علي في المدينة والشام وغيرها ...

^٢ باستثناء خلافة علي فلها ظروف خاصة سبق بيانا ..

^٣ الجاحظ : البيان والتبيين 183/3

^٤ ابن خلدون : المقدمة 614/2

وعلى الجانب الآخر كان معاوية يوضح أثر تغير مفهوم أهل الحل والعقد ، ووجوب اعتبار ذلك ، ويستغل ذلك التطور لتعزيز موقفه ونصر قضيته إذ كان يقول لرسول علي الذين يدعونه إلى الطاعة والجماعة : " فأما الجماعة التي دعوتكم إليها فمعنا هي .. " ^١ ..

لقد تغير إذن مفهوم أهل الحل والعقد ، فلم يعودوا هم أهل بدر ، أو جماعة السابقين إلى الإسلام في المدينة ، التي تقلصت أعدادها بمضي الزمن وبرز إلى ساحة التأثير والفاعلية زعماء الأمصار ، بل زعماء الشام من بينهم ، فحين نحتكم إلى أحداث التاريخ نجد أنها تؤكد قدرة أهل الأمصار على الحسم السياسي ، وعجز أهل المدينة عن ذلك ، ثم تؤكد بعد ذلك تميز أهل الشام بقدر هائل من الطاعة والتوحد الاجتماعي والتعود على الخضوع لنظم الدولة وأساليب الإدارة وأنماط الحضارة ^٢ ، وقد مكنتها هذه المؤهلات من فرض اختيارها على العراق وسائر الأمصار الإسلامية حتى بايعت لمعاوية ، ثم استطاعت الاحتفاظ بهذه القدرات أكثر من تسعين عاما هي عمر الدولة الأموية .. مما يؤكد أن قادتها أصبحوا هم بحكم الواقع السياسي أهل الحل والعقد في المجتمع الإسلامي والقادرين على اختيار الخليفة ، وإقناع بقية الأمصار بذلك الاختيار — إن سلما أو عنفا — في ذلك المجتمع الذي أصبحت تحكمه عصبية مختلفة الرغبات والأهواء والمطامح ..

أولا : رأى الفقهاء في معنى أهل الحل والعقد :

وحين نحتكم إلى أقوال علمائنا في معنى أهل الحل والعقد نجدهم يختلفون إلى عدة أقوال ^٣ ، يرجع منها أنهم أصحاب الشوكة والعصبية والقوة القادرين على الاختيار وتحقيق إرادتهم ، وإمضاء رغبتهم على مخالفيهم ، وهذا ما تحقق في ذلك الظرف التاريخي في أهل الشام . وإذا أردنا أن نكون أكثر إنصافا وأن ننظر إلى الأمور بمقياس عصرنا الحاضر ، قلنا إنه كان يجب أن تتسع دائرة أهل الحل والعقد هذه لتشمل بجانب زعماء الشام بقية زعماء الأمصار الإسلامية في العراق والحجاز ومصر وغيرهم ، وأن تضم بجوار أصحاب العصبية القوية أصحاب الرأي من علماء الأمة وأهل الديانة فيهم ، وأن يوكل إلى هذه الطائفة مهمة اختيار الخليفة أو عزله ؛ علاوة على الفصل في المسائل المهمة في حياة الأمة .. ولو حدث ذلك في كل مرة لتجنبنا الأمة كثيرا من الاختلاف وإراقة الدماء .. ولكن الذي حدث فعلا هو انفراد أهل الشام باختيار الخلفاء في العصر

^١ الطبري : السابق 6/5

^٢ فلهووزن تاريخ الدولة العربية 126، 127 ، د. شعبان صدر الإسلام والدولة الأموية ص 51-54 ، د. عبد العزيز صالح الهلاي : عبد الله بن سبأ ص 22 مقال بمجلة حوليات كلية الآداب جامعة الكويت الحولية الثانية الرسالة 45 سنة 1408 هـ / 1987 م .

^٣ راجع ملحق رقم (٣) من ملاحق هذا الكتاب ..

الأموي من الأسرة الأموية ذاتها ، وكانت بداية ذلك هي البيعة ليزيد بن معاوية بولاية العهد لأبيه ، وبعد خطوط شتى أصبح تسلسل الخلفاء في البيت الأموي أمرا واقعا ، رضيت بذلك بقية الأمصار أم عارضت ، وذلك هو موضع الدراسة في الصفحات القادمة :

ثانياً : ظروف بيعة يزيد بولاية العهد :

بعد استقرار الأمر لمعاوية وإحساسه بدنو أجله بدأ يفكر في أمر الخلافة من بعده ، ومن المؤكد أن عدم وجود طريقة معينة لاختيار خليفة المسلمين ، وتغير وسائل ذلك الاختيار مع كل خليفة جديد ، بدءا من استخلاف أبي بكر الصديق وانتهاء باستخلاف معاوية نفسه كان دافعا إلى إمعان التفكير في هذا الأمر ، مع الأخذ في الاعتبار ذلك الاضطراب الذي كان يحدث مع تولي كل خليفة جديد وقيام من يشغب عليه ، أو يعترض على بيعته ، أو يجتمع عن هذه البيعة ، وقد كان ذلك الاعتراض يبدو هادئا في اختيار أبي بكر وعمر وعثمان ، ولكن منذ النصف الثاني من خلافة عثمان أصبح تولي منصب الخلافة سببا في جريان الدماء بين المسلمين ، وإعطاء فرصة كبيرة لذوى الأهواء والأغراض للتفيس عن رغباتهم أو تحقيقها ، وكانت ذكريات الثورة على عثمان ، ثم حروب المسلمين بعضهم بعضا في موقعة الجمل وصفين وما نتج عنهما من ضحايا ودماء — مع تعرض مكانة الدولة نفسها للانتقاص ومطامع الأعداء والمتربصين بها — ماثلة في الأذهان تثير القلق والتربص والخوف لقد كان واضحا في ذهن معاوية ومعاصريه أنه يمكن للخليفة أن يعهد بالخلافة إلى من يراه أهلا لها من بعده ، بشرط موافقة أهل الحل والعقد على ذلك الاختيار ، فقد عهد أبو بكر إلى عمر ابن الخطاب بعد استشارة كبار الصحابة الذين أيدوا ذلك العمل ، وكذلك عهد عمر بن الخطاب إلى ستة نفر ليختاروا واحدا ، فاختاروا عثمان بن عفان ، غير أن ذلك الجيل الفذ من الصحابة الذين كانوا موضع إكبار الأمة وإجلالها كان قد مضى جل رموزه ، في ذلك الوقت من خلافة معاوية ، فلم يبق أحد من أصحاب الشورى الذين اختارهم عمر والذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض ، وإن كان قد بقي بعض أعيان الصحابة الذين لا يطمحون إلى منصب الخلافة في ظل التغيرات الكبيرة التي طرأت على المجتمع الإسلامي^١ ، كما كان مفهوم أهل الحل والعقد قد تغير عمليا نتيجة تلك المتغيرات ..

^١ وذلك بعد مقتل عثمان بن عفان ثم مقتل طلحة والزبير في موقعة الجمل وبعدها بيسير، ثم اغتيال علي بن أبي طالب ومات سعد بن أبي وقاص في خلافة معاوية ، وكان عبد الرحمن بن عوف قد مات من قبل زمن عثمان ، أما عبد الله ابن عمر فقد كان رأيه استشاريا في ذلك المجلس أو ترجيحيا ، وليس له من الخلافة شيء فيما قضى عمر آنذاك ..

^٢ مثل ابن عمر الذي كان زاهدا في الخلافة ، ولم يحدث أن تولى من قبل عملا إداريا يتيح له الخبرة المناسبة للتطلع إلى خلافة المسلمين ، وإن كان من أهل الورع والزهد ، وابن عباس الذي تفرغ عمليا للعلم والفقه ، وكانت شخصية

ولا ريب في أن غياب هذا العدد من قيادات الأمة من الصحابة قد ترك فراغا كبيرا في دائرة الاختيار لمنصب الخليفة ؛ إذ إنه جعل ذلك الاختيار محصورا بين مجموعة من النظراء ، لا يسلم أحدهم للآخر بالامتياز المطلق ، أو التفوق الكامل ، ولا يسلمون في مجموعهم لأحدهم بذلك ، بل لا تجتمع في أغلب الظن — كلمة معظمهم على واحد منهم ، وإن اجتمعت كان من الصعب أن يظفر ذلك الاختيار بموافقة الفعاليات السياسية المؤثرة الأخرى ، التي أصبحت تمثل بصورة عملية العصبية والشوكة الظاهرة ؛ تلك الصورة الجديدة الواقعية لأهل الحل والعقد آنذاك.

إن غياب الأفضل مطلقا بين مجموعة النظراء هذه جعل كلا منهم مفضولا في جانب بالنسبة للآخرين ، وإمامة المقصول حتى مع وجود الأفضل منه جائزة عند جماهير الفقهاء في الإسلام إذا كان أطوع في الناس وأقرب إلى القلوب ^١ ..

لقد كان أبرز المرشحين من غير البيت الأموي لولاية عهد معاوية أو للخلافة من بعده عبد الله بن عمر والحسين وابن الزبير . وقد أثبتت حوادث التاريخ زهد ابن عمر في الخلافة إلا أن تأتية طوعا ، ولم يكن له من الخبرة الإدارية أو العصبية القرشية — حيث كان واحدا من بني عدي — أو من الطموح الشخصي إلى هذه المكانة ما يجعله يصمد لمنافسة المرشحين الآخرين ، كما أثبتت حوادث التاريخ فيما بعد أن الحسين بن علي لما خرج ثائرا على يزيد بن معاوية لم يتابعه من أهل الحجاز إلا قليل من أهل بيته ، وقد اعترض عليه آنذاك أخوه محمد بن الحنفية وابن عمه عبد الله بن عباس ^٢ ، ولم يجد في أهل العراق الذين وثق بهم ما يعينه في مواجهة عصبية أهل الشام ، وكان ابن الزبير فيما يرى كثير من المؤرخين منافسا له ، وقد أثر في ذلك الحين البقاء في الحجاز عن الخروج مع الحسين إلى العراق .. ولما ثار ابن الزبير فيما بعد على الأمويين كانت علاقته ببني هاشم علاقة تربص وعداء ، حيث كان كل من الفريقين يرى نفسه أجدر بالخلافة ويسعى إليها ، ولم تستطع عصبية أهل الحجاز التي اعتمد عليها ابن الزبير أن تقف في وجه أهل الشام أيضا ، وكان ابن الزبير في حاجة ملحة لنصرة عصبية العراق ، ولما نصرته ظهرت خطورة ثورته ، فلما انفضت عنه حوصر بمكة حتى قتل ..

إذا كانت طبيعة الأحداث ترشح هؤلاء الرجال الثلاثة للمنافسة على الخلافة فقد كان هناك كثيرون آخرون غيرهم يرون في أنفسهم صلاحية لطلب الملك وتمني خلافة المسلمين ، مثل

الحسين بن علي أكثر تطلعا للخلافة منه لمكانة علي ^١ ، ويلاحظ أن عمرو بن العاص مات زمن معاوية ، وأن الاختيار كان محصورا آنذاك في دائرة قریش وليس غيرهم ..

^١ راجع الماوردي : الأحكام السلطانية ص 8-9 ، الرئيس : النظريات السياسية 206 ، الجويني : غياث الأمم 122-123 ، والأفضل عنده هو الأصلح للقيام على الخلق بما يصلحهم لا الأنفي ، " فرب ولي من أولياء الله هو قطب الأرض وعماد العالم لو أقسم على الله لأبره ، وفي العصر من هو أصلح للقيام بأمر المسلمين منه " (السابق 122)

^٢ راجع البحث الخاص بثورة الحسين بن علي في الفصل التالي ..

مغامر أهل العراق المختار بن أبي عبيد ، بل إن سعيد بن عثمان بن عفان كان — فيما يزعم السرواة — يرى نفسه أحق بخلافة المسلمين من يزيد عن معاوية ، مستندا في ذلك إلى شرف نسبه وكريم محتده ^١ ..

لقد كان من الواضح إذن أن تولية أي من هؤلاء المرشحين للخلافة لن يحسم الخلاف بين قوى الأمة المتوثبة ، ولن يظفر في غالب الظن بمباركة المرشحين الآخرين له ، مما يفتح الباب لمزيد من الصراع تضيق معه مصالح الأمة التي خرجت منذ أمد ليس بالطويل من معارك الفتنة الكبرى ، وتضيق معه أيضا الحكمة من ولاية العهد أو الاستخلاف .

كما كان مرجحا أن أهل الشام لن يسمحوا بخروج الخلافة منهم بعد أن أحسوا بالمكانة العالية التي اكتسبوها بها طيلة نحو عشرين عاما من خلافة معاوية ، وبالثقة الكبيرة في بني أمية الذين عايشوهم منذ ولاية يزيد بن أبي سفيان في عهد عمر بن الخطاب ، وأن بني أمية لن يرضوا بخروج الخلافة منهم ، ومنهم من يرى نفسه أهلا لها ، تساندهم في ذلك قوة أهل الشام التي لا تماثلها قوة أخرى في الأمصار الإسلامية ^٢ ..

لقد كان معاوية يدرك هذه الحقائق كلها كما يبدو من قوله محمد بن عمرو حزم وهو يحدثه عن بيعة يزيد : " لم يبق إلا ابني وأبناؤهم ، وابني أحب إلي من أبنائهم " ^٣ .

وإدراك معاوية حرص أهل الشام على بقاء الخلافة فيهم يبدو واضحا في أثناء المشاورات العديدة التي أجراها مع وفود الأمصار لكسب تأييدهم استخلاف يزيد ، حيث كان يبدو أن أهل الشام قد حسموا هذا الاختيار بالنسبة لهم ، ووجدوا في يزيد ضالتهم لاستمرار صدارتهم في الدولة الإسلامية ، فعند تمنع بعض قادة المدينة عن مبايعة يزيد بولاية العهد ثم موافقتهم عليه ، خرج معاوية إلى بعض من معه من الشاميين فأخبرهم بمبايعتهم ؛ فقال أهل الشام : والله لا نرضى حتى يبايعوا له على رءوس الأشهاد ، وإلا ضربنا أعناقهم ، فقال معاوية : سبحان الله ؛ ما أسرع الناس إلى قريش بالشر ، لا أسمع هذه المقالة من أحد منكم بعد اليوم ^٤ ، وقبل ذلك — وفي أثناء هذه المشاورات — لما أغلظ عبد الرحمن بن أبي بكر القول لمعاوية وخرج مغضبا رافضا البيعة ليزيد ، أمسك معاوية بطرف رداءه ثم قال : لا تظهرن لأهل الشام ، فلاني أخشى عليك منهم ^٥ ..

^١ الطبري : السابق 305/5 ، ابن الأثير : السابق 253/2 ، ابن كثير : البداية والنهاية 79/8

^٢ راجع ابن خلدون : المقدمة 604/2 ، 613

^٣ انظر ابن أعثم : الفتوح 229/4

^٤ السيوطي تاريخ : الخلفاء 197 ، ابن العربي : العواصم من القواصم ص 224

^٥ الإمامة والسياسة 188/1 ، ابن العربي : السابق والصفحة

ويبدو أن أهل الشام لم يكونوا يستغربون فكرة توريث الخلافة كما كان يستغربها أهل الحجاز ، فقد عهدوها من قبل إبان حكم البيزنطيين لهم ^١ ، بل إن أهل العراق أيضا كانوا فيما يبدو مهينين لتقبل لفكرة توريث الخلافة ، ولكن من منظور خاص ، حيث يرون أحقية أهل البيت بها واستمرارها فيهم ، وقد تأثروا في ذلك أيضا بنظام الحكم الساساني للفرس قبل الفتح الإسلامي لهذه البلاد ، بل لقد مارس العراقيون عمليا هذه الفكرة حين بايعوا للحسن بن علي بعد اغتيال أبيه ، دون وصية حقيقية منه بذلك ، حيث تركهم لا يأمرهم ولا ينهاهم ^٢ ، ومات ولم يستخلف عليهم أحدا ^٣ ، فبايعوا الحسن ، ثم سلسلوا الإمامة في اثني عشر إماما من أهل البيت ، مما دفع بعض المؤرخين إلى القول بأن الشيعة هم أول من أدخلوا فكرة توريث الخلافة في الفكر الإسلامي ^٤ ، وحجة هؤلاء المؤرخين في ذلك واضحة .. وسوف تمتد هذه الفكرة لتشمل طوائف أخرى من المسلمين ، لتزداد رسوخا بتأثير هذه العصبية حتى يصبح الفكك منها عملا عسيرا محفوقا بالمخاطر ؛ كما سيأتي بيانه .

هل كان يمكن استخلاف غير يزيد من بني أمية ؟

فإذا تقرر أنه لم يكن أمام معاوية بد من أن يعهد إلى أحد أفراد البيت الأموي بخلافته إن أراد أن يحقق أكبر قدر من الاستقرار للدولة بعد وفاته ، فهل كان اختياره ليزيد خلفا له هو الاختيار الأصوب في ضوء المعطيات التاريخية لذلك العصر؟

لقد ثارت شبهات كثيرة حول أخلاق يزيد بن معاوية وقدراته السياسية ، مما قد يرجح — في حال صدقها — كفة غيره من الأمويين البارزين المشهود بكفائتهم ونبل أخلاقهم مثل مروان بن الحكم وابنه عبد الملك وسعيد بن العاص ^٥ ..

أما الشبهات التي ثارت حول يزيد بن معاوية فلا يصمد معظمها أمام النقد العلمي البريء — كما سنرى — ولقد ثار عديد من الشبهات أيضا حول المرشحين الآخرين من بني أمية ، ضمن ما تعرضوا له خلال فترة الصراع الممتد مع معارضيه وخصومهم ؛ فأمر التفاضل بينهم في هذا المجال

^١ أشار إلى تلك الفكرة د. حسن إبراهيم : التاريخ السياسي 447—448 ، النظم الإسلامية 51—52 ، أرنولد : الخلافة 24—25

^٢ الطبري : السابق 146/5—147 ، ولقد اخترعوا لعملهم هذا سندا من أقوال علي حيث حصر اختباراه في أهل بيته (الإمامة والسياسة) 153/1 ، العيني : عقد الجمان 112/10

^٣ أحمد بن حنبل : المسند 130/1 حيث رقم 1078 ، 156/1 حديث رقم 1339 ، ابن كثير : البداية والنهاية 250/5 — 251 ، 323/7 ، البيهقي : السنن الكبرى 149/8 ، شعوط : أباطيل يجب أن تحصى 234—235

^٤ د. شلي : موسوعة التاريخ الإسلامي 49/2

^٥ وترغم بعض الروايات معارضة مروان وسعيد بن العاص وعبد الله بن عامر ببيعة يزيد بولاية العهد (الأصفهاني : الأغاني 212—213 ، ابن أعثم : الفتح 4/ 224—225)

نسبي إلى حد كبير ، على أنه — فيما يبدو — لم يكن من الممكن أن ترضى عصبية أهل الشام بديلاً عن يزيد بن معاوية من البيت الأموي ، أو من غيره ، في ذلك الوقت ، فقد كان اسم يزيد يرتبط في أذهان أهل الشام باسم أبيه معاوية ، صاحب الرصيد الكبير من الحب والإعجاب لديهم ؛ كما كان يزيد يحظى بصورة خاصة بتأييد قبيلة كلب اليمانية القوية بالشام حيث كانت أمة ميسون بنت بحدل تنتمي إلى أحد أبرز بيوت هذه القبيلة ، وقد أمضى يزيد في بادية كلب سنوات حياته الأولى ، وأمضى بين أهل الشام بقية عمره ، وهذا ما لم يحدث بالنسبة للمرشحين الآخرين من بني أمية مثل مروان وابنه الذين ارتبطا دائماً بالحجاز والمدينة المنورة ، حيث مقامهما ، ولم تعرفهما الشام إلا زائرين^١ ، وبعد وفاة يزيد بن معاوية تكتلت قبيلة كلب وأحلافها حول ابنه الصغير خالد بن يزيد يريدون بيعته بالخلافة ، ويمتنعون عن بيعه مروان بن الحكم الذين رشحه بعض الأمويين أنفسهم ، وبعض الفعاليات السياسية الأخرى بالشام ، ولم ينتقل ولاء الكلبين عن الفرع السفلي إلى مروان وبنيه إلا بعد جهد جهيد ، ولم يستقر أمر البيعة لمروان بالشام إلا بعد أن أيده الكلبون^٢ ..

هذه هي العوامل التي دفعت معاوية — فيما يبدو — إلى التفكير في ولاية العهد لابنه يزيد ، وإذا كان يحلو لبعض المؤرخين أن يتحدث عن أثر محبة الوالد لولده على ذلك التفكير^٣ ، فإنه ليس من الإنصاف بحال إهمال تلك العوامل المتشعبة التي حكمت الممارسة السياسية والفكر السياسي الإسلامي في هذه الفترة ، وظلت تحكمه حتى بعد رحيل معاوية ويزيد ووجود فراغ سياسي هائل في منصب الخلافة ، وفرص متكررة للعودة إلى مبدأ الشورى الكاملة في اختيار الخليفة ، ولكن ذلك واقعياً لم يكن ممكناً ، ولذلك فقد انتهى جماعة من مفكرينا ومؤرخينا إلى تلك الفكرة القائلة بوجود دوافع حقيقية كان لابد أن تقود في النهاية إلى ذلك التطور الكبير في التفكير السياسي آنذاك^٤ ..

ثالثاً : حول أهلية يزيد للخلافة :

^١ د. شعبان : صدر الإسلام والدولة الأموية 102

^٢ الطبري : السابق 535/5 — 537

^٣ بينما تقول بعض الروايات عن معاوية أنه قال في إحدى خطبة : "اللهم إن كنت تعلم أبي وليته لأنه فيما أراه أهمل لذلك فأتم له ما وليته ، وإن كنت وليته لآتي أحبه فلا تتم له ما وليته " (ابن كثير : البداية والنهاية 80/8) بينما تقول روايات أخرى إن معاوية في آخر حياته كان يقول "لولا هواي في يزيد لأبصرت رشدي " (السابق 118/8)

^٤ ابن خلدون : المقدمة 613/2 — 614 ، د. شلي : موسوعة التاريخ الإسلامي 48/2 — 149 ، محب الدين الخطيب : هامش العراصم من القواصم ص 222 — 223 ، هامش المتقى من منهاج الاعتدال 282، 283 ، د. شعبان : صدر الإسلام 102 ، د. ماجد : التاريخ السياسي للدولة العربية 61/2 — 62 ، د. شعوط : أباطيل يجب أن تمحى 224 ، 225 ، 232 ، 233 ، كرد علي : الإسلام والحضارة العربية 396/2

ما كاد يزيد بن معاوية يتولى الخلافة بعد وفاة أبيه حتى ثارت ضده معارضة عنيفة قادها الحسين بن علي الذي وثق بإغراءات أهل العراق ، فاتجه إليهم نائرا على الخليفة الجديد ، حيث أسلموه هناك لحقه ، ثم ثار بعده أهل المدينة حتى نكبهم يزيد وأهل الشام في موقعة الجرة ، ثم كانت أخطر هذه الثورات وأطولها ، ثورة ابن الزبير بمكة حيث مات يزيد وجيوشه تحاصر ابن الزبير هناك وتضيق عليه الخناق ...

وكانت هذه الثورات وما تمخض عنها من نتائج وخيمة فرصة هائلة لتشويه صورة يزيد والظعن فيه ، وقد وجدت هذه المطاعن والشبهات من يروجها من أعداء بني أمية طوال تاريخهم وبعده حتى حملتها لنا صفحات التاريخ ..

أما قبل هذه الثورات فلا تعلم اقماما خطيرا يعتد به ليزيد طوال خلافة أبيه — حتى بعد أن دخل دائرة الضوء ورشحه معاوية لولاية عهده؛ ولبت وليا للعهد بضع سنين ، بل نجد أن معاوية كان يتعهد ولده ويدربه على مسائل الحكم ، فكان " إذا أتته الأمور المشككة المعضلة يبعث إلى يزيد يستعين به على استيضاح شبهاتها ، واستسهال معضلاتها " ^١ ، وقد أحسن أبوه تربيته وأسكنه معه في سقيفته ^٢ ، وأعدده منذ زمن طويل ليكون " من فتيان قريش الذين ينتفع بهم " ^٣ ، ولما أرسله أبوه لغزو القسطنطينية كان تحت لوائه أبو أيوب الأنصاري وابن عباس وابن عمر وابن الزبير ^٤ ، وهؤلاء لا يرضون أن يسروا تحت لواء من يشرب الخمر ويعشق اللهو ، كما أقم فيما بعد ، فكان قائد أول جيش يغزو القسطنطينية فصدقت فيهم نبوءة الرسول ﷺ حيث قال : " أول جيش من أمتي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم " ^٥ ، وكانت له هناك ضروب من الشجاعة والبأس ^٦ ولما وفد عبد الله بن عباس على أمير المؤمنين معاوية بعد وفاة الحسن بن علي دخل عليه يزيد وجلس يعزیه في وفاة الحسن ، فلما فخص من عنده قال ابن عباس : إذا ذهب بنو حرب ذهب علماء الناس ^٧ ..

إن الاقمام الظاهر ليزيد الذي نعرفه قبل استخلافه هو أنه صاحب رسالة وتعاون وولع بالصيد على حد تعبير زياد بن أبي سفيان لمعاوية لما أرسل إليه يسأله رأيه في العهد ليزيد ^٨ ، أما رميته

^١ الإمامة والسياسة 1/194

^٢ الأصفهاني : الأغاني 7/104

^٣ السابق والصفحة

^٤ الطبري : السابق 5/232 وانظر الجهشباري : الوزراء والكتاب ص 27—28

^٥ ابن حجر : فتح الباري 6/120 ابن طولون : قيد الشريد 53 ، البخاري : صحيح البخاري ، كتاب الجهاد حديث

رقم ٢٧٦٦

^٦ راجع الأصفهاني : الأغاني 17/141

^٧ ابن كثير : البداية والنهاية 8/228

بشرب الخمر وإتيان الفواحش فلم يعرف إلا أثناء الثورة عليه وما تلاها من أحداث^١ ، ومن المؤكد أن معاوية لم يكن يسمح لابنه بانتهاك حرمة الإسلام ، ناهيك عن تركه حتى يذيع ذلك عنه وينتشر ، أو أن يستخلفه على المسلمين وهو يعلم فسوقه وجرمه كما أنه من المستبعد أن يرضى بنسو أمية باستخلافه وهو على ذلك ، فقد ثاروا بعد زمن يزيد بأكثر من ستين سنة على الوليد بن يزيد لما بدا منه مالا يليق بمكان الخليفة أو شاع ذلك عنه سنة ١٢٦هـ^٢ كما أنه لن يرضى أهل الشام وفيهم جماعة من بقية الصحابة وأفاضل التابعين على قبول الدنية في دينهم حتى يستخلفوا رجلا سكيما خميرا على ما يصف الرواة ، وسوف نرى فيما بعد أن ابن عمر وابن الحنفية لم يرضيا أن يثورا على يزيد أو يخلعا بيعته ، وكذب ابن الحنفية أن يكون يزيد كما يصف أعداؤه من اللهو والفسوق ، وجلداهم في ذلك^٣ .

إن معظم ما أساء إلى يزيد هو عنفه في التصدي لخصومه الخارجين عليه مع ما كان لهم من مكانة عالية اجتذبت عواطف كثير من المسلمين ، ولكن يزيد لم يكن أكثر من خليفة بايعه معظم المسلمين بما فيهم ذور العصية القوية التأثير ؛ يدافع عن حقه في الخلافة والطاعة ، ولو كان غيره من الثائرين عليه مكانه لما تورع عن محاربة الخارجين عليه حتى يظفر أحد الفريقين ، كما حدث بالفعل في مواجهة مصعب بن الزبير — الذي أرسله أخوه عبد الله ليضم إليه العراق سنة ٦٧هـ — للمختار بن أبي عبيد الذي سيطر من قبل عليها ، إذ قتل منهم عدة آلاف في يوم واحد^٤ ، وسوف يأتي مزيد بيان عن هذه الثورات ضد يزيد وكيف واجهها ؛ والتقييم الموضوعي لها ..

رابعاً : كيف تمت البيعة ليزيد بولاية العهد ؟

تحاول بعض الروايات التاريخية أن تجعل فكرة ولاية العهد ليزيد طارئة على ذهن معاوية من خارجه ، حيث تنسب هذه الفكرة إلى المغيرة بن شعبة عامل معاوية على الكوفة (المتوفى سنة ٤٩ أو ٥٠ أو ٥١هـ)^٥ ، وأنه أوحى بها إلى معاوية ليضمن رضاه عنه واستمرار ولايته على الكوفة ،

^١ الطبري : السابق 302/5 ، وانظر تحريف اليعقوبي هذه الرواية بشكل واضح تاريخ اليعقوبي 160/2

^٢ حيث زعموا أنه شرب مرة الخمر أمام الحسين بن علي (ابن الأثير : الكامل 317/3 — 318) ، كما اتهم بأنه كان ينكح أمهات الأولاد البنات والأخوات ويدع الصلاة (السيوطي تاريخ الخلفاء 209 ، ابن سعد : الطبقات الكبرى 66/5) وبضروب اللهو الغريبة مع القروء (المسعودي : مروج الذهب 77/3) بل اتهم بالكفر (الجاحظ : النابتة 12/2 — 13 ، دوزي : تاريخ مسلمي إسبانيا 54/1 — 55)

^٣ كرد علي : خطط الشام 167/1

^٤ سيأتي ذكر ذلك عند الحديث عن ثورة أهل المدينة ضد يزيد ..

^٥ أوصلتهم الروايات إلى سبعة آلاف (الطبري . السابق 113/6)

^٦ راجع الطبري : السابق 234/5 ، 255 لتحديد تاريخ وفاته

وهناك بعض المؤرخين الذين يؤكدون تولد فكرة البيعة ليزيد بولاية العهد في ذهن معاوية كنتيجة طبيعية للتطور السياسي والاجتماعي للدولة ولتصب الخلافة ، ولذلك يرفضون تعليق أهمية كبيرة على تلك الروايات التي تنسب إلى المغيرة دورا بارزا في هذا الصدد^١ ، وبخاصة أن هذه الروايات يشوبها كثير من الخلط والاضطراب والتناقض ، ولا يبقى بعدها إلا ذلك الانطباع الذي يبدو أنه القصد من ورائها ؛ ألا وهو الفرض من شأن المغيرة ومعاوية وإظهارهما على أنهما متآمران على حرية الأمة ، أو ساعيان إلى تحقيق مآربهما الخاصة ، مستندة في ذلك إلى الخلفية الخاصة التي تصور دهاء الرجلين وسعة حيلتهما ، وذلك ما يؤكد ضرورة الحذر من قبول مثل هذه الروايات التي تحمل وجهات نظر طائفية واضحة^٢ ، بل إنها لجديرة بالرفض والاستبعاد لما تحوي من أقام صريح لدين هذين الرجلين عن الصحابة ، ولناقضتها لرواية أخرى تعود ببدء تفكير معاوية في استخلاف ابنه إلى زمن ولاية زياد ابن أبيه على العراق التي جمعت له بعد وفاة المغيرة بن شعبة ، حيث تقول الرواية " إنه لما أراد معاوية أن يبايع ليزيد كتب إلى زياد يستشيره ... " ، مما يوحي باستبعاد وجود جهود سابقة من أجل البيعة ليزيد قام بها المغيرة من قبل ، غير أن زيادا نصح معاوية بالتريث في ذلك الأمر ، ونصح يزيد الذي كان يراه " صاحب رسالة وقهاون مع ما قد أولع به من الصيد " بالكف عن ذلك ، فاطاع يزيد وترك كثيرا مما كان يصنع^٣ .. ويصرح الطبري بأن معاوية إنما دعا إلى بيعه يزيد سنة ٥٦

^١ د. عبد المنعم ماجد : التاريخ السياسي للدولة العربية 62/2 ، وانظر د. محمد جمال الدين سرور : الحياة السياسية في الدولة العربية 98-99

^٢ تنص رواية الطبري على أن المغيرة قد قدم على معاوية وشكا إليه ضعفه وطلب إعفاءه من ولايته فأعفاه وأراد أن يولي سعيد بن العاص بدله ، فذهب كاتب المغيرة لما علم بذلك إلى سعيد ليهنئه ويخبره ، فأثار ذلك حفيظة المغيرة الذي غير رأيه في طلب الاستغناء من عمله ، وذهب إلى يزيد يوحى إليه بفكرة ولاية العهد ، ولما علم معاوية بذلك رافقه الفكرة وسر بالمغيرة وأعادته إلى الكوفة من جديد (الطبري 301/5 - 302) وعلامات الاختلاق والوضع واضحة في الرواية بلا ريب ، ولكن العقوي وابن الأثير وصاحب الإمامة والسياسة يزعمون أن معاوية هو الذي قرر الاستغناء عن المغيرة بعامل آخر ، وهنا تختلف الروايات الثلاث في اسم العامل الجديد حيث يجعله بعضهم سعيد بن العاص ويجعله الآخر عبد الله بن عامر ، فلجأ المغيرة إلى اختراع فكرة ولاية العهد كما سبق (تاريخ العقوي 159/2 ، 160 الإمامة والسياسة 165/1 ، الكامل في التاريخ 249/3) ويصور العقوي وابن الأثير مكر المغيرة بمعاوية حيث يزعمان أنه خرج من عنده فرحا بعد أن دس إليه فكرته في استخلاف يزيد وهو يقول : " لقد وضعت رجل معاوية في غرز بعيد المدى على أمة محمد ولقت عليهم فظا لا يرتق أبدا " (انظر : العسكري : الأوائل 233) ، ولكن أين ذهب دهاء الرجل حتى يعلن نيته فيهوي بمكانته على ذلك النحو ؟؟ وبينما تنص رواية الطبري على أن المغيرة بعد عودته إلى الكوفة بدأ يسعى لتمكين لفكرته باستخلاف يزيد " وأولف في ذلك ولدا إلى معاوية (الطبري 302/5) يقدم ابن الأثير في روايتين تفاصيل ذلك الولد بشكل مضطرب أيضا ؛ حيث يختلف عدده في كلتا الروايتين ويختلف مقدار جوائزهم واسم أميرهم ثم يجعل هذه الجائزة ثمنا لشراء المغيرة دين أعضاء الولد منهم " (الكامل 249/3) ..

^٣ الطبري : السابق 302/5 - 303

هـ^١ فلماذا تأخر كل هذه السنين إذا كان المغيرة قد شرع في التمهيد لهذه الفكرة قبل موته ؛ مع كون معاوية نفسه قد كبرت منه حيث مات منه 60 هـ عن عمر يزيد عن خمس وسبعين سنة^٢ ، ومن الطبيعي أن يتلهف لضمان مستقبل الخلافة والأمة وولده ؟؟ ..

التمهيد لاستخلاف يزيد :

لقد مات زياد سنة 33 هـ^٣ ، وأعلن معاوية الدعوة إلى البيعة ليزيد بولاية عهده سنة 36 هـ ، ولا ريب أن معاوية أنفق ذلك الوقت في التجهيز لهذه الخطوة الخطيرة ، ليضمن موافقة الأمة عليها عن رضا وقناعة بدل أن يسلك سبيل القهر والبطش مرتكبا إلى قوة أهل الشام ، فقد رأينا يزيد على رأس الحملة المتجهة لحصار القسطنطينية سنة 50 هـ ليقدمه إلى المسلمين على الصورة التي يفضلونها ، مجاهدا في سبيل الله وغازيا ، كما مهد الرأي العام في الأمصار الإسلامية لذلك الاستخلاف حين استقبل منها بعض الوفود فأخبرهم بما نوى ، فلم يجد منهم معارضة جديّة ، وإن بدا شيء من التحفظ لدى وفدي العراق والحجاز^٤ ، وكان معاوية ولا ريب يدرك مكانة الحجاز وأن العراق يرنو ببصره إلى البيت العلوي ، وأنهم إن بايعوا يزيد لم يبق من يتطلع إلى ذلك المكان في بقية الأمصار ؛ ولذلك فقد رحل إلى الحجاز معتمرا سنة 56 هـ حيث التقى هناك بأبناء الصحابة البارزين وحاول إقناعهم بالبيعة ليزيد ..

بحث دعوى إجبار أبناء الصحابة على البيعة ليزيد :

ويبدو أن معاوية قد أصاب في محاولة إقناعهم بعض التوفيق ، وإن لم يقتنع بعضهم بما أراد ، وقد تعرض ذلك الموقف إلى تحريف كبير لدى بعض المؤرخين الذين اخترعوا قصة محبوكة مؤداها أن معاوية أجبر أبناء الصحابة المعارضين ، وهم الحسين وابن الزبير وابن عمر وعبد الرحمن بن أبي بكر ، على البيعة لولده تحت التهديد بالسلاح^١ ، فهم يزعمون أنه سار إلى الحجاز في ألف فارس فقدم المدينة حيث قابله خارجها ، فعنف بهم وهاجمهم هجوما مرا ، وسبهم ، فأقبلوا خلفه فلم يلتفت إليهم ، فلما أيسوا منه ساروا إلى مكة ، وأنه لقي أم المؤمنين عائشة في المدينة فأوصته بالرفق بهم ، فلما سار إلى مكة وقابله رحب بهم وتلطف إليهم ، فتركهم يعجبون من موقفه ، وتحدث باسمهم

^١ السابق 301/5

^٢ السابق 325/5

^٣ السابق 288/5 — 290

^٤ المسعودي : مروج الذهب 36/3 — 37 ، ابن أعمش : الفتح 288/4 — 232 ، ابن كثير : البداية والنهاية 80/8 ، الإمامة والسياسة 171/1 ، المبرد : الكامل 30/1 ، الجاحظ : البيان والتبيين 1/241 — 242 ، الياقبي : مرآة الجنان

ابن الزبير فعرض على معاوية أن يختار بين عدة خصال ، إما أن يترك الأمة بغير اختيار كما فعل النبي ٣ ، أو أنه يعهد إلى رجل غير ذي قرابة كما فعل أبو بكر ، أو يجعلها شورى في بضع رجال كما فعل عمر ، فأبى معاوية ذلك ، ثم قال لهم " إنه قد أعذر من أنذر ، إني كنت أخطب فيقوم إلي القائم منكم فيكذبني على رؤوس الناس ؛ فأحمل ذلك وأصفح عنه ، ألا وإني قائم بمقالة ، فأقسم بالله لئن رد علي أحد كلمة في مقامي هذا ألا ترجع إليه كلمة غيرها حتى يسبقها السيف إلى رأسه ، فلا يبقين رجل إلا على نفسه ، ثم دعا قائد حرسه ، وأمره أن يقيم على كل رجل منهم حارسين في المسجد الحرام ، ليبادروا إلى من يعارضه بقطع رأسه ، كما بث بقية حراسه في أرجاء المسجد ، ثم دخل ودخلوا فقال : " أيها الناس إن هؤلاء الرهط سادة المسلمين وخيارهم ، ولا يقضى أمر إلا عن مشورتهم ، وإنهم قد رضوا وبايعوا ليزيد ، فبايعوا على اسم الله " ، وهم جلوس لا يجزؤ أحدهم على الحديث خوفا من القتل ، وظن الناس الصدق في حديث معاوية فبايعوا يزيد ١ ..

وهذه ليست الرواية الوحيدة في هذا الباب ... فقد روى ابن العربي والسيوطي أن معاوية قد استدعى هؤلاء النفر ، كلا منهم على حدة ، وحدثهم بشأن البيعة ليزيد فاختلقت ردودهم ، حيث وافق ابن عمر ، وامتنع ابن أبي بكر ، وتحفظ ابن الزبير الذي قال : " إن كنت قد مللت الإمالة فاعتزلها ، وهلم ابنك فلنبايعه ، أرأيت إذا بايعت ابنك معك لأيكما تسمع ولأيكما تطيع ، ولا تجتمع البيعة لكما أبدا ، فخرج معاوية فصعد المنبر وأعلن مبايعة هؤلاء النفر ليزيد ، فصمم أهل الشام أن يبايعوا علنا ، فعنفهم معاوية على ذلك ٢ ، وتبدو حجة ابن الزبير هنا متهاففة ، فهو يعلم تماما أن بيعة يزيد إنما هي بولاية العهد ؛ وأنه لن يكون خليفة يطاع إلا بعد موت أبيه .

وعلى حين يروي صاحب الإمامة والسياسة عدة روايات متنافرة في هذا الصدد ٣ ، يروي الطبري بسند فيه أحد المجهولين أن معاوية تحدث إلى كل منهم على حدة ؛ وأن كلا منهم منفردا وافق على البيعة ليزيد إن بايع الآخرون عدا ما كان من عتفه بابن أبي بكر الذي لا تبرره تلك الرواية المزعومة ٤ ..

ونلاحظ على جميع هذه الروايات ما يلي :

— أنها متضاربة بشكل يعكس غموض موقف هؤلاء النفر وسرية المفاوضات التي حدثت بينهم وبين معاوية ، فإنها لا تتفق على نتيجة واحدة وصل إليها معاوية ..

١ ابن الأثير : الكامل 251/3 — 253

٢ العواصم من القواصم 223—224 ، تاريخ الخلفاء 196—197

٣ الإمامة والسياسة 183/1 — 190

٤ الطبري : السابق 303/5 — 304

— أنه من الأولى بنا أن نستبعد تلك الرواية التي تزعم أن معاوية حصل على البيعة هؤلاء
النفر بخدعة محكمة وتحت تهديد الحراس بسيوفهم المشرعة ، وهم واقفون في المسجد الحرام يحيطون
بهم أمام جمهور المسلمين الذين ترميهم هذه الرواية بالغفلة والعمى ؛ حتى لم يروا ولم يشعروا بما يدور
حولهم ؛ أو ترميهم بالخور والجبن مثلما ترمي به هؤلاء الرجال الكرام ؛ حتى تُنتزع موافقتهم
ويُكذب عليهم فلا ينطقون خوفاً من الموت .. وهي بعد ذلك تبدو ولا هدف لها إلا إظهار بيعة
الحجاز ليزيد وكأنها عمل غير شرعي ؛ جاء نتيجة تسلط الإرهاب والخوف ، ولذا فقد وصفها
فلهوزن بأنها رواية " مصنوعة صنفاً ماهراً وأما شيء مجهول تماماً في الروايات القديمة فلا توجد عند
الطبري أو المسعودي ^١ ، كما " لا يبدو أنه مما يتفق مع شيمة معاوية وهو السيد الحليم ذو السن ، أن
يذهب إلى الحجاز في فترة يسود فيها السلام على رأس ألف فارس لكي يعامل القرشيين الأربعة تلك
المعاملة القظة ، ثم يدلّهم ويتودد إليهم ثم يأخذهم بالعنف آخر الأمر ، ولا يصل بعد ذلك كله إلى
شيء في الحقيقة " — إذ ظل المعارضون على معارضتهم يترقبون موت معاوية واستخلاف يزيد
ليظهروا حقيقة موقفهم — " والكلمات والمناظر المسرحية التي قد زُينت بها القصة لا تجعلها أقرب
إلى التصديق " ^٢ ، ويعضد من كل ذلك أن اليعقوبي نفسه وهو شيعي متحامل على بني أمية قد روى
رواية جديدة تختلف عما سبق يزعم فيها أن ابن عمر لما دُعي إلى البيعة ليزيد قال : نبايع لمن يلعب
بالقروء والكلاب ، ويشرب الخمر ويظهر الفسوق فما حجتنا عند الله ؟ ثم قال اليعقوبي " وحج
معاوية تلك السنة فتألف القوم ولم يكرههم على البيعة " ^٣ ، ولو وجد اليعقوبي — وهو مؤرخ مبكر
— وجهاً لأقام معاوية ياكراه أبناء الصحابة لسارع بإثباته في تاريخه ..

— أما بشأن موقف عبد الله بن عمر الذي تضاربت الروايات بشأنه حتى زعم اليعقوبي عنه
ما زعم في روايته الآتية وزعم الآخرون أنه كان من المقهورين على البيعة ، فقد روى البخاري —
وهو عمدة المحدثين الصادقين — أن ابن عمر بايع يزيد ، وأنه استمسك بهذه البيعة حتى بعد وفاة
معاوية واستخلاف يزيد وثورة أهل المدينة عليه في موقعة الحرة ، وأنه رفض المشاركة في هذه الثورة
، ونهى أهله وأتباعه عن خلع يزيد ^٤ .

وقد زعم الرواة والمؤرخون بعد ذلك — ليعضدوا ما ذهبوا إليه من استكراه زعماء الحجاز
على البيعة ليزيد — أن معاوية قال في فراش الموت لابنه يزيد يوصيه : " وإني لا أخوف أن ينازعك
هذا الأمر الذي استتب لك إلا أربعة نفر من قريش ، الحسين بن علي وعبد الله بن عمر وعبد الله

^١ فلهوزن : تاريخ الدولة العربية 93

^٢ السابق 140

^٣ اليعقوبي : تاريخ اليعقوبي 159/2

^٤ البخاري : صحيح البخاري ، كتاب الفتن ، ابن حجر فتح الباري ٦٨/١٣ - ٦٩

ابن الزبير وعبد الرحمن بن أبي بكر^١ ، وهى رواية يتضح كذبا حين نسترجع ما فات من أن بيعته ابن عمر بيعة صحيحة أصراً عليها رغم كل الظروف ، وحين نعلم أن عبد الرحمن بن أبي بكر كسان قد مات قبل موت معاوية^٢ ، وما جعل هذه الرواية تشيع إلا رغبة بعض المؤرخين في التدليل على بعد نظر معاوية ودهائه ، فأحيوا من أجل ذلك الموتى ، وشككوا في بيعته رجل كابن عمر !

خامساً : استقرار فكرة توريث الخلافة فيما بعد :

رغم ما تقدم من سرد لظروف الدولة والمجتمع التي دفعت بمعاوية إلى التفكير في توريث الخلافة والبيعة لابنه يزيد بولاية العهد ، فإننا سوف نظل نجد شبهات هنا وهناك تثار حول استيلاء معاوية على الخلافة وتوريثها لابنه رغم معارضة الأمة التي نجح في ترويضها بالحيلة والدهاء أو باستعمال الأموال إلى آخر ذلك الغبار الكثيف من الشبهات .. ولكن لأحداث التاريخ رأي آخر .

١ - معاوية بن يزيد يرد الأمر شورى بين المسلمين :

فقد مات معاوية سنة ٦٠ هـ ، ومات بعده ابنه يزيد سنة ٦٤ هـ ، فتولى الخلافة بعده ابنه معاوية بن يزيد ، وكان فيما يقال ابن ثنتين وعشرين سنة^٣ ، فبايع له الناس ، وأتته بيعة الآفاق إلا ما كان من ابن الزبير وأهل مكة ، فتولى ثلاثة أشهر ؛ وقيل أربعين ليلة^٤ ، وكان مريضاً لا يستطيع الصلاة بالناس ؛ فكان يأمر الضحاك بن قيس الفهري أن يصلي بهم^٥ ، وما لبث أن مات ولم يستخلف أحداً فترك الأمر مرة أخرى شورى بين المسلمين ..

وكان موته السريع فرصة مواتية لأعداء الأمويين من رواة ومؤرخين فادعوا أنه مات مسموماً^٦ ، وكأنه حتم على الخلفاء أن يعمرّوا ، وقد مات أبوه من قبل ولم يكمل أربعين سنة^٧ ، وادعوا أنه ألقى خطبة في الناس يذم فيها آباءه وأجداده وينتصر للشيعة وآل البيت ، فزعموا أنه قال : " أيها الناس إنا بلينا بكم وبليتم بنا ؛ فما نجعل كراهيتكم لنا وطعنكم علينا ! ، ألا وإن جدي معاوية بن أبي سفيان نازع الأمر من كان أولى به منه في القرابة برسول الله وأحق في الإسلام ، سلبق المسلمين وأول المؤمنين ، وابن عم رسول رب العالمين ، وأبا بقية خاتم المرسلين ، فركب منه ما

^١ الطبري : السابق 322/5-323 ، ابن الأثير : الكامل 259/3-260

^٢ ابن الأثير : الكامل 260/3 ، الإمامة والسياسة 191/1

^٣ المسعودي : مروج الذهب 82/2

^٤ ابن سعد : الطبقات الكبرى 39/5 ، الطبري : السابق 503/5

^٥ ابن سعد : السابق 39/5

^٦ الطبري : السابق 531/5 ، المسعودي : مروج الذهب 82/3

^٧ راجع الطبري : السابق 499/5

تعلمون ، وركبتم منه ما لا تنكرون ، حتى أتته منيته وصار رهناً بعمله ، ثم قلّد أبي وكان غير خليق للخير ، فركب هواه واستحسن خطاه ، وعظم رجاؤه فأخلفه الأمل ، وقصر عنه الأجل ، فقلت منعه ؛ وانقطعت مدته ، وصار في حفرته رهيناً بذنبه ، وأسيراً بجرمه ، ثم بكى وقال : إن أعظم الأمور علينا علمنا بسوء مصرعه وقبح منقلبه ، وقد قتل عترة الرسول ٣ وأباح الحرمه وحرق الكعبة ، وما أنا بالتقلد أموركم ولا المستحل تبعاتكم لشأنكم وأمركم^١ ..

وإن هذه الخطبة لتفوح منها رائحة التشيع والوضع ، ولا يعقل أن يقف شاب في مستقبل العمر ، تربى عمره كله في الشام وتولى الخلافة فعلاً وقبل ولاية العهد ليظعن في دين جده وأبيه ومكانتهما ، ويحمل على أهل الشام في بلدهم ، وبنى عليهم تأييدهم للسالفين من أهل بيته ، مقبل أن يعلي من شأن أهل البيت ؛ ويدعي لهم وحدهم حق الخلافة على المسلمين ، ويقرر رأى الشيعة وفكرهم ؛ على هذا الشكل الواضح الذي يدل على هوية واضعي هذه الروايات وأمثالها واتجاههم ، وكان الأولى ألا تجده هذه الخطبة الموضوعة مكاناً في كتب بعض مؤرخينا البارزين كما حدث^٢ ، وليس غريباً أن نجد الطبري والمسعودي وغيرهما من المؤرخين المبكرين قد أهملوا ذكر هذه الخطبة ، ويقتصرون على القول بأنه لما ثقل وحضرته الوفاة قيل له : لو عهدت إلى رجل عهداً واستخلفت خليفة ، فقال : "والله ما نفعتي حياً ، فأتقلدها ميتاً ؛ وإن كان خيراً فقد استكثر معه آل أبي سفيان ، لا تذهب بنو أمية بحلاوتها وأتقلد مرارتها ، والله لا يسألني الله عن ذلك أبداً"^٣ ، أو القول بأنه بعد ولايته خطب فقال : "أما بعد ؛ فإنني قد نظرت في أمركم فضعفت عنه ؛ فابتغيت لكم رجلاً مثلاً عمر بن الخطاب رحمة الله عليه ، حين فزع إليه أبو بكر ، فلم أجده ، فابتغيت لكم ستة في الشورى مثل ستة عمر فلم أجدها ، فأنتم أولى بأمركم ، فاختراروا له من أحببتهم " ، ثم دخل موله ، ولم يخرج للناس ؛ وتغيّب حتى مات^٤ .

وإذا كان معاوية أول الخلفاء الأمويين قد حول الخلافة من الشورى إلى الملك ، فإن حفيده معاوية الثاني ، ثالث خلفاء الأمويين أيضاً ، قد أعاد الخلافة من الملك العضوض إلى الشورى الكاملة .. وإنه لما يستوجه الإنصاف أن تصاغ القضية على هذا النحو بدلاً من التركيز على الشق الأول الخاص بتوريث الخلافة فقط ..

٢- كيف تلقت الأمة الفرصة الجديدة ؟

^١ يعقوبي : السابق 183/2 - 184 ، الكندي : ولاية مصر وقضاها 45-49 ، ابن العبري : مختصر تاريخ

الدول 190-191 ، الدمري : حياة الحيوان 54/1

^٢ د. حسن إبراهيم : تاريخ الإسلام السياسي 1/293 ، د. حلمي : الخلافة والدولة في العصر الأموي 103-104

^٣ ابن سعد : الطبقات الكبرى 5/39 ، وانظر المسعودي : مروج الذهب 3/82

^٤ الطبري السابق 530/5-531

فهل استطاعت الأمة التي أعطيت حقها في اختيار خليفتها أن تعود إلى شكل من أشكال الاختيار السابق في عصر الراشدين؟؟ لقد دخلت كل الفعاليات المؤثرة في المجتمع الإسلامي في اختبار للقوة بهدف فرض سيطرتها كاملة وحقها في اختيار الخليفة بما يحفظ مصالحها ومكائنها وامتيازاتها ..

فقد برز دور عبد الله بن الزبير الذي كان محصوراً بمكة ، تحوطه جيوش الأمويين ، فلما بلغهم موت يزيد وتنازل معاوية ابنه انسحبوا إلى الشام ، وانفرد ابن الزبير بسلطان الحجاز ، وكان عبيد الله بن زياد بالعراق عاملاً عليها ليزيد بن معاوية فلما بلغته التطورات الأخيرة بالشام عرض على أهل البصرة أن يولوا عليهم من أحبوا حتى تستقيم أمور الشام في منهج شوري رافع فأصروا على البيعة له دون غيره ، فقبلها بعد تمنع ، وأرسل إلى أهل الكوفة بمثل ذلك فأبوا بيعته ، وانتفض عليه أهل البصرة الذين بايعوه منذ قليل ، وكانت فتنة بالعراق انسحب معها ابن زياد إلى الشام ، وانضمت العراق إلى سلطان ابن الزبير ^١ ..

أما الشام موطن الخلفاء الأمويين فقد انقسمت على نفسها فبايعت ثلاثة أجناد من أجنادها الأربعة لابن الزبير وهي قنسرين وحمص وفلسطين ، وظلت دمشق حاضرة الخلافة مترددة في ولائها تبعاً لتردد زعيمها الضحاك بن قيس الفهري ، حتى استقر أمرها على مبايعة ابن الزبير أيضاً ، بينما شذت ولاية الأردن موطن الكلبيين عن ذلك الإجماع ، وظلت على ولائها للأسرة الأموية ؛ تبحث عن بديل صالح للخلافة ^٢ ، وانضمت مصر أيضاً بعد معركة محدودة إلى طاعة ابن الزبير ^٣ ، واصطبغت الدولة كلها بالصيغة الزبيرية ، ولم يبق للأمويين معقل إلا في الأردن ، ولا أنصار إلا قبيلة كلب ^٤ ..

وهنا نلاحظ بوضوح بروز دور العصبية الإقليمية والقبلية التي استطاعت أن تحسم في النهاية الصراع الدائر حول منصب الخلافة لمصلحة البيت الأموي .. فقد كان الحصين بن غير قائد جيش الأمويين المحاصر لابن الزبير بمكة ، فلما علم بموت يزيد والفراغ الذي أصاب القيادة في الشام دعا إليه ابن الزبير ، فلما التقيا كان هدف الحصين ينصب على الاحتفاظ بالخلافة في الشام دون غيرها ، فقال لابن الزبير : " إنك أحق الناس بهذا الأمر اليوم ؟ فهل قلنا ببيعك ثم أخرج معنا إلى الشام ، فإني من أهله بمكان قد عرفته ، والجند الذي معي أشرف أهل الشام ووجوههم وفرسانهم ؛

^١ راجع الطبري : السابق 504/5—530

^٢ الطبري : السابق 531/5—532 ، وقد قيل أيضاً إن الضحاك كان يدعو إلى نفسه لا إلى ابن الزبير (السابق

535/5) ..

^٣ د. حلمي : الخلافة والدولة في العصر الأموي ص 105

^٤ السابق ص 107

فليس يختلف عليك منهم اثنان ، والشام معدن الخلافة اليوم ، إذ نقلها الله إليه " ، غير أن ابن الزبير رفض هذا العرض ، وأصر على البقاء في مكة ، والقصاص لقتلى أهل المدينة بموقعة الحرة ، فتركه الحصين وخرج إلى المدينة ، فأرسل إليه ابن الزبير يقول : " أما أن أسير إلى الشام فلست فاعلاً ، وأكره الخروج من مكة ، ولكن بايعوا لي هناك ، فإني مؤمنكم وعادل فيكم " ، فقال له الحصين : أرأيت إن لم تقدم بنفسك ، ووجدت هناك أناساً كثيراً من أهل هذا البيت (يعني بني أمية) يطلبوننا ويحبهم الناس ، فما أنا صانع ؟^١ ..

وروى المدائني أن الحصين دعا عبد الله بن عمر إلى مثل ما دعا إليه ابن الزبير فأبى وقال : لست من هذا الأمر في شيء^٢ ..

إن هذا التمسك باستمرار الشام مركزاً للخلافة لم يكن أمراً عاطفياً غير مبرر ، بل كان يستند إلى قناعة أكيدة ، أثبتت الأيام صدقها ، بمقدرة الشام على تحقيق الحسم التاريخي ، وبعمق الالتحام بين بناتها القبلي اليماني والوجود الأموي بها ، رغم ما تعرضت له الوحدة القبلية لأبناء الشام من هزات عنيفة ، وتشقق مريع ، حيث أفرزت الأحداث السياسية السريعة آنذاك صراعاً عنيفاً بين القبائل القيسية واليمانية ظل يرسل انعكاساته على الحياة السياسية العربية بعد ذلك .

فقد بايع القيسيون في شمال الشام ابن الزبير المرشح الوحيد الظاهر القوة والقبول في هذه المرحلة ، وازدادت قوة القيسيين بانضمام الضحاك بن قيس الفهري إليهم ، وهو الرجل الذي أمضى تاريخه كله في الشام وفي خدمة معاوية وابنه يزيد ، والذي كان يُشرف آنذاك على شئون دمشق منذ وفاة معاوية الثاني .. بينما تشبث الكلبون — رغم الضعف الظاهري لموقفهم في ظل هذه البيعة الجماعية لابن الزبير حتى من إخوانهم الشماليين بالشام — بولائهم لبني أمية تحذوهم في ذلك روابط القرى والمصاهرة بينهم وبين الأمويين منذ تزوج معاوية منهم^٣ ، وترثي فيهم يزيد .. ولكن الكلبين فيما عدا ذلك يختلفون ، فبينما يهوى بعضهم البيعة لخالد بن يزيد بن معاوية ، وهو غلام صغير السن ، يستكف بعضهم من البيعة لغلام — في الوقت الذي بدعو فيه الآخرون إلى شيخ قريش عبد الله بن الزبير — ويفضل هذا الفريق البيعة لمروان بن الحكم ، وبعد محاولات لرأب الصدع بين القيسية واليمانية اتفق الطرفان على الالتقاء في الجابية^٤ ، للتشاور والاتفاق ، فسار الكلبون

^١ راجع البلاذري : أنساب الأشراف 52/4 ، 25 ، الطبري : السابق 502/5

^٢ البلاذري : السابق 52/4

^٣ الطبري : السابق 329/5 ، حيث تزوج معاوية ميسون بنت بحدل الكلية أم ولده يزيد ، كما تزوج نائلة بنت عمارة الكلية ولكن طلقها قبل أن يدخلها .

^٤ الجابية : بلدة من أعمال دمشق من ناحية الجولان قرب مرج الصفر شمالي حوران (ياقوت : معجم البلدان ٣/٣٣)

والأمويون إلى هناك ، على حين غلب بعض أنصار ابن الزبير الضحاك بن قيس على رأيه فأطاعهم ومال نحو مرج راهط^١ .

٣- الممارسة الشورية في مؤتمر الجابية :

وفي الجابية عقد الكليون مؤتمرهم وتشاوروا في أمر البيعة والخلافة ، " وكان مؤتمر الجابية مؤتمراً تاريخياً يمكن أن يوصف بلغة السياسة الحديثة بأنه كان مؤتمراً دستورياً ، وقد حضره ممثلو الرأي العام في الأمة ليتشاوروا ؛ لعلهم يصلون إلى قرار ينهون به الأزمة القائمة ، ويحسمون الخلاف ، ويحفظون كيان الأمة ويصونون مستقبلها ، وتمت الدعوة إليه بالرضا من عناصر الأمة لا من قبل الحكومة ، ولا ياكراه من سلطه رسمية ، فهو مؤتمر ديمقراطي شعبي " ^٢ ..

ونستطيع أن نلمح صورة لهذه التجربة الشورية الفريدة حين نتصور أن أسماء المرشحين الآخرين للخلافة غير بني أمية قد عرضت للبحث ، ولكن رجحت كفة مروان لعوامل عديدة ، كما يصور ذلك روح بن زنباع الجذامي أحد زعماء الشام حيث قال : " أيها الناس إنكم تذكرون عبد الله بن عمر بن الخطاب وصحبته من رسول الله ﷺ ، وقدمه في الإسلام ، وهو كما تذكرون ، ولكن ابن عمر رجل ضعيف ، وليس بصاحب أمة محمد الضعيف ، وأما ما يذكر الناس من عبد الله ابن الزبير ، ويدعون إليه من أمره ، فهو والله كما يذكرون ؛ إنه لابن الزبير ، حوارى رسول الله ﷺ ، وابن أسماء ابنة أبي بكر الصديق ، ذات النطاقين ، وهو بعد كما تذكرون في قدمه وفضله ، ولكن ابن الزبير منافق (١١) قد خلع خليفتين ، يزيد وابنه معاوية بن يزيد ، وسفك الدماء وشق عصا المسلمين ، وليس بصاحب أمر أمة محمد ﷺ المنافق ، وأما مروان بن الحكم ، فوالله ما كان في الإسلام صدع قط إلا كان مروان ممن يشعب ذلك الصدع ؛ وهو الذي قاتل عن أمير المؤمنين عثمان بن عفان يوم الدار ، والذي قاتل علي بن أبي طالب يوم الجمل ، وإنا نرى للناس أن يبايعوا الكبير ، ويستشبهوا الصغير " ، يعنى بالكبير مروان بن الحكم وبالصغير خالد بن يزيد بن معاوية ، فاجتمع رأى الناس على البيعة لمروان ومن بعده لخالد بن يزيد ، ثم لعمر بن سعيد بن العاص بعد خالد ^٣ .. فكانت تلك المعادلة هي التي جمعت بين مختلف الآراء وأرضت جميع الاتجاهات ..

ولكننا نلمح أيضاً العامل القبلي يبرز في أثناء هذا التشاور بالشام كما رأيناه في مفاوضات الحصين وابن الزبير بالحجاز حيث قال مالك بن هبيرة السكوني للحصين بن نمير : هلم فلنبايع لهذا

^١ الطبري : السابق 531/5-534

^٢ د. الرئيس : عبد الملك بن مروان ص 39-40 ، والمراد بالأمة هنا قيادات الشام من أهل الشراكة والعصية أو أهل الحل والعقد ، لا كل الأمة ولا جميع قياداتها ..

^٣ الطبري 536/5-537

الغلام الذي نحن ولدنا أباه ، وهو ابن اختنا (يعنى خالد بن يزيد بن معاوية) ، فقد عرفت مراراً — كانت — من أبيه ، فإنه يحملنا على رقاب الناس غداً ، فقال الحصين : لا لعمر الله لا يأتيك العرب بشيخ ونائبهم بصبي : فقال له مالك : والله لئن استخلفت مروان وآل مروان ليحسدنك على سوطك وشراك نعلك ؛ وظل شجرة تستظل بها ، وإن مروان أبو عشيرة ، وأخو عشيرة ، وعم عشيرة ، فإن بايعتموه كنتم عبيداً لهم ، ولكن عليكم باين أختكم خالد بن يزيد ^١ ..

إن هذه الرواية — إن صدقت — لتوضح لنا مدى تغلغل العصية القبلية والنفعية السياسية عند بعض قيادات الشام القادرة على الفعل والتأثير ^٢ ، ومن حسن الحظ ، ومن دلائل تمكن قيم الإيمان في الأمة ، أن انتصرت إرادة الخير ومصلحة الجماعة في نهاية الأمر .

وبعد أن استقر رأى المشاورين على البيعة لمروان بالخلافة اتجهوا لقتال الضحاك بن قيس وأنصاره من القيسية المؤيدين لابن الزبير في مرج راهط ، ورغم القلة العددية الظاهرة لمعسكر الكلبيين والأمويين ^٣ ، فقد انتصروا انتصاراً حاسماً ، وبضربة واحدة عادت الشام من جديد تحت الحكم الأموي ، وبدأ مروان حركة نشيطة استعاد بعدها مصر ^٤ ، وأوفد جيوشه يقودها ابن زياد نحو العراق ^٥ ..

وهكذا كان من أبرز نتائج مرج راهط أن " نجح مبدأ التوارث في فرض أهميته ، وأصبح من مصلحة الأمة في واقع الأمر أن يتولى أمرها شخصيات قوية تستطيع بقوتها وحزمها أن تجمع شتات هذه الأمة في إطار واحد طابعه العمل لتحقيق أكبر قدر ممكن من الخير المشترك " ^٦ .. ومن هذه الشخصيات القوية التي أخرجها لنا ذلك النظام بعد مروان ابنه عبد الملك ، وأبناء عبد الملك الوليد وسليمان وهشام ، وعمر بن عبد العزيز ، الذين طالت مدة ولايتهم حتى شملت أكثر عمر الدولة الباقي لها بحيث لم يحكم الخليفان الموسومان عند المؤرخين بالضعف — يزيد بن عبد الملك والوليد بن يزيد — إلا حوالي خمس سنوات وقد عرفنا من قبل سر اتمام المؤرخين لهما ومدى نصيب ذلك الاتمام من الصحة ..

^١ السابق 536/5 ، ابن سعد : الطبقات الكبرى 41/5 حيث ينسب هذا القول لحسان بن مالك الكلبي بدل مالك بن هبيرة ..

^٢ وانظر ما اشترط الحصين بن نمير من مزايا خاصة على مروان كي يعطيه تأييده ولكنها مزايا لم تكن مضمونة على أية حال (الطبري 544/5)

^٣ قيل إن عدد جيش مروان كان ثلاثة عشر ألفاً أكثرهم رجاله؛ بينما كان القيسيون في ثلاثين ألفاً مجهزين (ابن سعد : السابق 41/5-42)

^٤ الطبري : السابق 540/5

^٥ الطبري : السابق 562/5

^٦ د. حلمي : الخلافة من الدولة في العصر الأموي 113

٤ - اتجاهات لتغليب مصلحة الأمة ضمن نظام توريث الخلافة :

وكان من نتائج مرج راهط أن أثبتت تفوق العصبية الشامية على ماعداها ، وإصرارها على الاحتفاظ بالخلافة الإسلامية في الشام ، حتى أن عمر بن عبد العزيز الذي كان يود لو استخلف القاسم بن محمد أو ميمون بن مهران ^١ ، لم يستطع تنفيذ ذلك ، لما كان يعلمه من رفض ذلك الاقتراح من بني أمية وأنصارهم من أهل الشام وقياداته ، فأشفق أن يمضي رغبته فتردد الأمة إلى فتنة عمياء تسيل فيها الدماء .

وفي داخل ذلك الإطار الذي يشترط كون الخليفة أمويا وكون مقره الشام كان يمكن أن نرى تلك اللمسات التغييرية التي تفضل مصلحة الأمة وتختار أنسب الرجال للخلافة ، فقد أبى سليمان بن عبد الملك أن يستخلف ولده وفضل عليه عمر بن عبد العزيز ، وكان في ذلك مصغيا لمشورة عالم أهل الشام ومستشاره رجاء بن حيوة ^٢ ، كما استخلف يزيد بن عبد الملك أخاه هشاما ، ورفض أن يعهد إلى ولده الصغير الوليد بن يزيد ، ولما شب الوليد في حياة أبيه لم يرجع عن استخلافه الأول ، ثم إنه لما شاع عند بني أمية وأهل الشام ما نسب إلى الوليد بن يزيد من هو واستهتار خرجوا عليه وقتلوه ، مستخلفين ليهم قائد الثورة وابن عم الخليفة : يزيد بن الوليد بن عبد الملك ، وقد ظل سلطان بني أمية راسخا ما ظلت عصبية الشام قوية ، فلما تفسخت هذه العصبية في أواخر عهد الدولة وحارب بعض الشاميين بعضا — منذ ثار بعضهم على الوليد بن يزيد — اهتز سلطان بني أمية ، وظهر الخلل في دولتهم ، وتمكن أعداؤهم من بعض أجزائها ، حتى إذا جاء مروان بن محمد فنقل هذه الخلافة الأموية عن الشام إلى حران في الجزيرة — التي كانت إمارته من قبل وموطن عصبته القيسية ^٣ — صار بقاء الخلافة الأموية ذاتها في خطر ، وأصبحت نهايتها وسقوطها مسألة وقت ، أو اختلاجات ميت يجود بمشاشة روحه .

٥ - مبدأ توريث الخلافة عند أعداء الأمويين :

وإذا كانت معركة مرج راهط ، قد أثبتت ترسخ فكرة ولاية العهد وانتصارها في النهاية ، فمن الضروري أن نشير هنا إلى أن هذه الفكرة لم ترسخ فقط في بلاد الشام وعند بني أمية ، فقد كانت ظاهرة كذلك عند الفرق الإسلامية الأخرى .. فقد كانت إحدى ركائز المذهب الشيعي الذي يرى توارث الخلافة في آل البيت ، كما نجد الاعتماد على سلاله الخليفة وأهل بيته عند ابن الزبير الذي يراه بعض المؤرخين راغبا في إعادة سميت الراشدين في الخلافة وإحياء فكره الشورى

^١ ابن سعد : الطبقات الكبرى 344/5 ، البعقري السابق 302/2

^٢ الطبري . السابق 550/6

^٣ راجع السابق 312/7 ، د العش الخلافة الأموية ص 308—309

الكاملة في اختيار الخليفة^١ ، فقد ولى ابن الزبير أخاه عبيدة على المدينة ثم عزله لما استبان ضعفه وعدم اقتناع أهل المدينة به حتى سموه — استهزاءً — "مقوم الناقة" ، وولى بدله أخاه مصعب بن الزبير سنة 65 هـ^٢ ، ثم عزل مصعباً عن المدينة وولاه البصرة سنة 67 هـ ، ثم عزله في نفس السنة ، رغم كفايته — وولى ابنه حمزة بن عبد الله بن الزبير ، وكان ضعيفاً مخلاً ، فاشتكاها أهل البصرة وطلبوا عزله ، وإعادة مصعب ففعل ، وكان حمزة هذا قد تصرف في المال تصرفاً غير حميد ، فلما علم أبوه بذلك قال : "أبعده الله أردت أن أباهي به بني مروان فنكص"^٣ ، ثم جمع لمصعب العراق كله ، ولم تطل خلافة ابن الزبير أو تتسع رقعتها — كما كانت في حالة بني أمية — حتى يمكن التأكد من تأثيرات فكرة توريث الخلافة عليه ..

ويشير بعض المؤرخين إلى "ديمقراطية الخوارج" وأنهم يرون كل مسلم أهلاً للخلافة ؛ قرشياً أو غير قرشي ما دام مستكملاً لشروطها^٤ ، غير أن هذه "الديمقراطية" في التقييم العملي لم تكن سوى نظرية جوفاء تناقضت في الصميم مع التطرف الذي التصق بهم ، وانعكس على سلوكهم بشكل عام ، ففي الوقت الذي انتقدوا فيه احتكار قریش للخلافة كانت زعامتهم لفترة ما شبه متوارثة في بني تميم ، رواد التمرد على التحكيم ، ومن ناحية ثانية فإن مما يتعارض وهذا الشكل السطحي للديمقراطية الخوارجية أن تكون جميع الأحزاب مرفوضة لديهم أو موضع طعن في الإيمان بعد أن بالغوا في التعصب لآرائهم وأقفلوا باب الحوار في وجه الآخرين .. وقد عاش الخوارج طوال العصر الأموي وهم يعانون ذلك التناقض بين النظرية الديمقراطية المتطورة وبين الممارسة المتخلفة المصطبغة بالعنف والإرهاب^٥ ، وانعكس اعتزازهم بالرأي وقصرهم الشورى على الفهم النظري على تكوينهم الداخلي وعلاقاتهم ببعضهم ، فأدى ذلك إلى انقسامهم فرقا عديدة يكفر بعضها بعضاً ، ويقاتل بعضهم بعضاً^٦ ..

ولما انقضى عهد بني أمية وجاء العباسيون لم يحددوا عن فكرة ولاية العهد ، ولما انشق عليهم غيرهم في العصر العباسي الثاني أقاموا دويلات مستقلة تقوم على المبدأ نفسه ، واستمر الحلل على ذلك حتى في عصرنا الحديث ، فما زلنا نجد من يؤثرون النظام الملكي مع تعديلات فيه تحتفظ بروح الشورى ..

^١ د. حلمي : السابق ص 158 ، 166

^٢ الطبري : السابق 622/5 ، ابن الأثير : السابق 354/2

^٣ الطبري : السابق 118/6 ، ابن الأثير : السابق 388/3

^٤ الشهرستاني : الملل والنحل 107—108

^٥ د. يعضون : الدولة الأموية والمعارضة ص 41—42

^٦ د. شلي : موسوعة التاريخ الإسلامي 270/2 — 271 ، وانظر ابن الأثير : الكامل 352/3—354

٦- تأصيل فكرة ولاية العهد عند الفقهاء :

ومن ناحية أخرى نجد جماعة من أكابر فقهاءنا المسلمين يؤصلون فكرة ولاية العهد فيعتبرونها كانت أمراً ضرورياً ، ثم يفضلونها لاستقرار حال الدولة الفائرة بقواها المتعددة ، يقول ابن خلدون : " والذي دعا معاوية لإيثار ابنه يزيد بالعهد دون من سواه إنما هو مراعاة المصلحة في اجتماع الناس واتفاق أهوائهم باتفاق أهل الحل والعقد حينئذ من بني أمية ؛ إذ بنو أمية يومئذ لا يرضون بسواهم ، وهم عصابة قريش وأهل الملة أجمع ؛ وأهل القلب منهم ، قآثره بذلك دون غيره ممن يُظن أنه أولى بها ، وعدل عن الفاضل إلى المفضول حرصاً على الاتفاق واجتماع الأهواء الذي شأنه أهم عند الشارع .^١

ويقارن ابن خلدون أيضاً بين نظام الراشدين والنظام الأموي فيرى أنه في عصر الراشدين " كان الوازع دينياً فعند كل أحد وازع من نفسه ، فعهدوا إلى من يرتضيه الدين فقط ، وآثروه على غيره ، واكلوا كل من يسمو إلى ذلك إلى وازعه ، وأما من بعدهم من لدن معاوية فكانت العصبية قد أشرفت على غايتها من الملك ، والوازع الديني قد ضعف ؛ واحتيج إلى الوازع السلطاني والعصبي ، فلو عهد إلى غير من ترتضيه العصبية لردت ذلك العهد ؛ وانتقض أمره سريعاً ؛ وصارت الجماعة إلى الفرقة والاختلاف " ^٢ ..

ويقول ابن حزم : " فوجدنا عقد الإمامة يصح بوجوه ؛ أولها وأفضلها وأصحها أن يعهد الإمام إلى إنسان يختاره إماماً بعد موته ، كما فعل رسول الله ﷺ بأبي بكر ، وكما فعل سليمان بن عبد الملك بعمر بن عبد العزيز ؛ وهذا هو الذي تختاره ونكره غيره ، لما في هذا الوجه من اتصال الإمامة ، وانتظام أمر الإسلام وأهله ورفع ما يتخوف من الاختلاف والشغب ، وما يتوقع غيره من بقاء الأمة فوضى ، ومن انتشار الأمر وارتفاع النفوس ، وحدوث الأطماع " ^٣ ...

^١ ابن خلدون المقدمة ٦١٣ / ٢^٢ السابق ٦١٣ - ٦١٤ / ٢^٣ الفصل في الملل والأهواء والنحل ١٦٩ / ٤

الفصل الرابع

موقف الأمويين من المعارضة

مقدمة : بين المعارضة السلمية والثورة المسلحة :

يبحث هذا الفصل في موقف الأمويين من الثورات التي قامت ضدهم وما أثاره المؤرخون من شبهات في هذا الشأن ، مع التركيز بصورة خاصة على مواجهتهم ثورة الحسين بن علي ؛ وموقفهم من آل البيت ...

ويحسن في بداية هذا الفصل أن نذكر الفرق بين نوعين من المعارضة ، أولهما : هو المعارضة السلمية التي تعبر عن مخالفتها نظام الحكم في الرأي أو المبدأ ، مع عدم استعمال القوة المسلحة في التعبير عن ذلك الموقف المعارض ؛ أما النوع الآخر فهو المعارضة المسلحة أو العمل الثوري الذي يتخذ من القوة المسلحة وسيلة للتعبير عن نفسه والإعلان عن مواقفه ..

ومن الخير أن نفرق بين هذين النوعين من المعارضة لأن الإسلام يفرق بينهما ، ولأن السلطة الأموية كانت تفرق أيضاً بينهما كما سوف نرى ...

فالإسلام يميز المعارضة بمعناها السلمي ، بل ويشجع على ممارستها ، ويحض على إعلانها من خلال تشريعه الخالد بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وقول الحق ولو كان مرأ ، وقد حفظ لنا التاريخ أمثلة عديدة عارض فيها المسلمون نبيهم ﷺ ؛ في غير أمور التشريع بالطبع^١ ، كما عارضوا خلفاء الراشدين^٢ ، وكانت القيادة المسلمة آنذاك تتلقى هذه المعارضة على أنها أمر طبعي يدخل في نطاق الحرية التي أقرها الإسلام ..

أما حين تتحول هذه المعارضة السلمية إلى ثورة مسلحة تبغي تحقيق أهدافها بالقوة فإن الإسلام لا يقر هذه الثورات التي سينتج عنها تقاتل المسلمين بعضهم بعضاً ، وإراقة دمائهم فيما بينهم ، إلا في حدود ضوابط صارمة تكون فيها هذه الثورة هي طريقة التعبير المتاحة وحدها ، ويكون التغيير أمراً لا مفر منه ؛ حرصاً على قيم الإسلام نفسه وتشريعاته ؛ ولذا فقد عارض المسلمون جميعهم الثورة على الإمام العادل ، كما عارض جمهورهم من علماء أهل السنة والجماعة

^١ كما حدث في المشورة التي سبقت خروج المسلمين للقاء عدوهم يوم أحد ، وفي صلح الحديبية (راجع د. أحمد شلبي : السياسة في الفكر الإسلامي ص ٩٠-٩٤ ، وراجع عن المعارضة في الفكر الإسلامي وموقف الفرق المختلفة منها د. توفيق عبد الخالق : المعارضة في الفكر السياسي الإسلامي) .

^٢ راجع د. شلبي : السابق ٩٤-٩٨ ، وكان أبو بكر وعمر يحضنان في خطبتهما المسلمين على تقويم أخطائهما إذا اعوجا ، وقدم عثمان نموذجاً فذاً في تحمل معارضيته حتى قتلوه في ثورة كانت سلمية ثم أصبحت مسلحة ..

الثورة على الحاكم الجائر إلا في حدود خاصة وإن أقرها الخوارج وبعض المعتزلة وبعض الشيعة من الزيدية ، وهذه المعارضة الفقهية لا تعني الإقرار بجور الحاكم بل الشفقة من ثورات لا طائل من ورائها إلا إراقة الدماء وتفريق الأمة ، لذلك فهم يضعون لمشروعية هذه الثورة ضوابط عديدة أهمها . أن تكون الثورة تحت قيادة عادلة ، وأن تكون قد استكملت سبل الإعداد ، واستوثقت من أسباب القوة ، بحيث تكون قادرة على إحداث التغيير المطلوب بأقل خسائر ممكنة ، وأن لا تتسبب في نشوء منكر أكبر مما حاولت إزالته ؛ يتمثل في قتل مزيد من المسلمين وتعريض آخرين لظلم أفدح مما كان واقعاً عليهم من قبل ..

ولذلك فإننا نجد كثيراً من الآيات والأحاديث التي تحض على طاعة أولي الأمر في الدولة الإسلامية ؛ وتمنع من التعجل في الثورة والخروج على الجماعة ؛ من ذلك قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم)^١ ، وقول الرسول ﷺ : " من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ، ومن يطع الأمير فقد أطاعني ، ومن عصى الأمير فقد عصاني"^٢ وقوله ﷺ فيما روي عن ابن عباس : " من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر ، ومن فارق الجماعة شبراً فمات فميتته جاهلية " وفي رواية أخرى : " فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه "^٣ ..

وفي ذلك يقول ابن تيمية " ولا يزال المنكر بما هو أنكر منه ، بحيث يخرج عليهم (أي على الحكام) بالسلاح وتقام الفتن ، كما هو معروف من أصول أهل السنة والجماعة ، وكما دلت عليه النصوص النبوية ، لما في ذلك من الفساد الذي يربى على فساد ما يكون من ظلمهم ، بل يطاع الله فيهم وفي غيرهم ، ويفعل ما أمر به ، ويترك ما نهى عنه "^٤ ، ويقول الحافظ ابن حجر : " الذي عليه العلماء في أمراء الجور أنه إن قدر على أمر خلعه بغير فتنة ولا ظلم وجب ؛ وإلا فالواجب الصبر ، وعن بعضهم : لا يجوز عقد الولاية لفاسق ابتداء ، فإن أحدث جوراً بعد أن كان عدلاً فاختلفوا في جواز الخروج عليه ؛ والصحيح المنع إلا أن يكفر فيجب الخروج عليه "^٥ ..

^١ سورة النساء ، آية 59

^٢ البخاري : الصحيح ، كتاب الجهاد والسير ، أحمد : المسند ، باقي مسند المكثرين ..

^٣ البخاري : الصحيح ، كتاب الفتن ، مسلم : الصحيح ، كتاب الإمارة ، البيهقي : السنن الكبرى 157/8 ، ابن حجر : فتح الباري 121/13 ، ابن أبي العز الحنفي : شرح الطحاوية في العقيدة السلفية ص 314-316 ،

^٤ ابن تيمية : مجموع الفتاوى 21/35 .

^٥ ابن حجر : فتح الباري 8/13 وانظر أيضاً 7/13 ، وراجع الجويني : غياث الأمم 56-57 ، الفزالي : الاقتصاد في الاعتقاد 105-107 ، وانظر في رأي الفرق الإسلامية في هذه المسألة : د. مصطفى حلمي - نظام الخلافة في الفكر

الإسلامي 144 ، د . الرئيس : النظريات السياسية الإسلامية 305 وما بعدها

المبحث الأول

موقف الأمويين من المعارضة السلمية

وكذلك كان الأمويون يفرقون بين المعارضة السلمية والمسلحة ؛ فهم يطلقون حرية الكلام والتعبير عن الرأي مادام ذلك في حدود تعاليم الإسلام ومصلحة الأمة ^١ ، أما إذا انقلب الأمر إلى حمل السلاح وسلّ السيوف في وجه السلطة فإن الأمويين لا يجدون مفرّاً من مواجهة هذه الثورات والقضاء عليها ، وقد تمكنوا بذلك من المحافظة على وحدة الدولة الإسلامية تحت نظام حكم واحد ، وهو مطلب إسلامي أساسي لم يمكن الحفاظ عليه بعدهم على نحو كامل .

إن بني أمية يحددون موقفهم من المعارضة والثورة على نحو واضح لا لبس فيه ، فقد كان معاوية يقول : " إني لا أحول بين الناس وألستهم ما لم يحولوا بيننا وبين ملكنا " ^٢ ، وقال عامله على العراق زياد بن أبي سفيان في خطبته لأهل البصرة " إني لو علمت أن أحدكم قد قتل السلّ من بغضي لم أكشف له قناعاً ولم أهتك له ستراً ، حتى يبدي لي صفحته ، فإذا فعل لم أناظره " ^٣ ، ويقول عن أحد معارضيه : " لو علمت أن مخ ساقه قد سال من بغضي ما هجته حتى يخرج عليّ " ^٤ ..

وإن الأخبار عن حلم خلفاء بني أمية وولائهم على معارضيتهم لتعدد وتترى ، حتى تعطى الدليل القاطع على أن الأمويين لم يكونوا يرون العنف بمعارضيتهم ، ما دامت معارضتهم لم تتحول إلى ثورة تهدد سلامة المجتمع وقيادته ، وقد مرت بنا أدلة كثيرة على إيمان الأمويين بالشورى وأهميتها وممارستهم العملية لها .. ولقد كان الواحد من الرعية يجهر أمام الخليفة الأموي في غلظة بما يسوءه ؛ ويعنف معه في النصيحة أو النقد ، فما ينقله ذلك عن سمع الحلم ، وتفضيل الرفق على ما سواه .. وذلك الحلم لا يقابلنا فقط إن كان المعارض زعيم قبيلة أو شيخ طائفة ، يُخشى بأسه ويرجى رضاه ، لكنه يقابلنا أيضاً فيما لو كان النقد صادراً من امرأة من نساء العرب ^٥ ؛ أو واحد من عرض الرعية ؛ أو أحد خصوم الأمويين التقليديين ومنافسيهم ؛ أو شاعر من الشعراء العديدين ؛ حادّ اللسان ، خصب الخيال ، قوى الشكيمة ...

^١ ولا تعارض بين الأمرين ؛ فحينما كانت المصلحة فتمّ شرع الله ؛ وليس من هذا ولا ذاك تلك الآراء الشاذة التي عبر عنها أمثال غيلان القديري ومعبد الجهني وبنان بن سعيد وغيرهم من المخالفين لتعاليم الإسلام ومذهب السلف في فهم الذات والصفات .

^٢ الطبري : السابق 336/5

^٣ السابق 220/5

^٤ السابق 236/5

^٥ راجع ابن عبد ربه : العقد الفريد فصل تحت عنوان " الوافدات على معاوية " 102/2 — 121

لقد وقف الأحنف بن قيس — فيما يروي الرواة — يوما ليقول لمعاوية مجاهرا : والله يا معاوية إن القلوب التي أبغضناك بها لفي صدورنا ، وإن السيوف التي قاتلناك بها لفي أغمادها ، وإن تدن من الحرب فترا ندن منها شبرا ، وإن تمشي إليها فترول إليها ... ثم قام فخرج ، وكانت أخت معاوية من وراء حجاب تسمع كلام الأحنف فقالت في دهشة : " يا أمير المؤمنين من هذا الذي يتهدد ويتوعد ؟ فقال : " هذا الذي إذا غضب غضب لغضبه مائة ألف من بني تميم ؛ لا يدرون فيم غضب " ^١.

ودخل أبو بردة بن أبي موسى الأشعري يوما على معاوية فقال : يا أمير المؤمنين إن عتبة الأسدي قال فيك :

معاوي إننا بشر فأسجح	فلسنا بالجبال ولا الحديد
أكلتم أرضنا وجردتمونا	فهل من قائم أو من حصيد
فهبنا أمة هلكت ضياعا	يزيد أميرها وأبو يزيد

إلى آخر هذه الأبيات التي تحوى نقدا مرا وهجوما عنيفا على معاوية والأمويين ، فقال أبو بردة : ما يمنعك يا أمير المؤمنين أن تبعث إليه من يضرب عنقه ؟ فقال معاوية : أفلا خير من ذلك ؟ قال : وما هو يا أمير المؤمنين ؟ قال : لنجتمع أنا وأنت ؛ ونرفع أيدينا إلى السماء وندعو عليه ^٢ ..

وهجا الفرزدق معاوية ، بل التخر عليه بنسبه وآبائه وذلك لغرض شخصي ، حيث أعطى معاوية عم الفرزدق الحتات بن يزيد المجاشعي — وكان ضمن وفد أتى معاوية — جائزة أقل من الآخرين ، ولما مات الحتات في الطريق أخذ معاوية تلك الجائزة وردها إلى بيت المال ، فقال الفرزدق يخاطب معاوية :

فلو كان هذا الأمر في جاهلية	علمت من المرء القليل جلاليه
ولو كان هذا الأمر في غير منكم	لأبديته أو غص بالماء شاربته
وكم من أب لي يا معاوي لم يكن	أبوك الذي من عبد شمس يقاربه

فما زاد معاوية على أن بعث إلى أهل الحتات بجائزته ^٣ ..

وقد ظفر معاوية بتقدير زعماء المسلمين من أبناء الصحابة رغم نقد بعضهم المرير له .. ولما مات نعوه وأشادوا به ^٤ ، وكان كثيرا ما يقول : " إني لأرفع نفسي من أن يكون ذنب أعظم من

^١ ابن خلكان : وفیات الأعيان 186/2 — 187

^٢ د. الحوي : أدب السياسة في العصر الأموي 249—250

^٣ ديوان الفرزدق ٤٥ ، الطبري : السابق 5/ ٢٤١—٢٤٤ ، الحوي السابق 250

^٤ وقد مر بنا أمثلة لذلك ، وراجع الأصفهاني : الأغاني ١٧/٢١٢—٢١٣ ط . دار الكتب .

عفوي ، وجهل أكثر من حلمي أو عورة لا أواربها بستري ، أو إساءة أكثر من إحساني " ^١ ، وكان ينشد أحيانا قول النعمان بن المنذر :

تعفو الملوك عن الجليل من الأمور بفضلها
ولقد تعاقب في اليسر وليس ذاك لجهلها
إلا ليعرف فضلها ، ويخاف شدة نكلها ^٢

ولقد هجا يزيد بن مفرغ الحميري بني زياد بن أبي سفيان هجاء مقذعا وسب أمهم ، وثلب معاوية ، ورمى أباه بالزنا ، فطلبه بنو زياد ليسطوا عليه ؛ ففر إلى معاوية فعاتبه ، ثم عفا عنه ، ولم يزد على ذلك ^٣ ..

وقد نأسى خلفاء معاوية بسيرته في الرفق بالمعارضين والعفو عنهم طالما كانت معارضتهم سلمية بلا ثورة أو عنف .

وقد تركزت المعارضة للأمويين في العراق على نحو خاص ، فكان لا بد أن تحتل مكانة خاصة في تفكير الخلفاء الأمويين وتحديد موقفهم منها ، ولا تعدو خطب زياد والحجاج العنيفة بالعراق إلا تحذيرا وإرهابا للمرجفين والمنحرفين عن الطاعة والجماعة ، ولا نصادف مثل هذا العنف في بقية الأمصار ، ولذلك فقد قال عبد الملك بن مروان للحجاج لما أرسله واليا على العراق ، وكان قبلها عاملا على الحجاز : " فإذا قدمت الكوفة فطأها وطأة يتضاءل منها أهل البصرة ، وإياك وهويي الحجاز ، فإن القائل هناك يقول ألفا ، ولا يقطع بمن حرفا " ^٤ ..

^١ الطبري : السابق 335/5

^٢ المسعودي : مروج الذهب 57/3 — 58

^٣ راجع القصة كلها في الطبري : السابق 317/5 — 321 ، ابن قتيبة : الشعر والشعراء 322 ، ابن الأثير : الكامل

257/3

^٤ يعقوبي : السابق 16/3

المبحث الثاني

موقف الأمويين من الثورات ضدهم

تعددت الثورات التي قام بها المعارضون لبني أمية ، منها ما قام به الشيعة مثل ثورة حجر بن عدي الكندي سنة ٥١هـ وثورة الحسين بن علي عليه السلام سنة ٦١هـ وحفيده زيد بن علي بن الحسين سنة ١٢١هـ ، وابنه يحيى بن يزيد سنة ١٢٥هـ ، ومنها ما قام به الخوارج طوال تاريخ الدولة الأموية ، حيث لم تعرف ثوراتهم الهدوء أو المواءمة^١ ، ومنها ثورة أهل المدينة في موقعة الحرة في عهد يزيد بن معاوية ، وثورة عبد الله بن الزبير التي استمرت طوال عهد يزيد ومروان حتى قضى عليها عبد الملك بن مروان وقائدة الحجاج ، ومنها ثورة العباسيين الذين اتخذوا من شرق الدولة في خراسان مركزاً لدعايتهم وتنظيم صفوفهم حتى تمكنوا من النصر في النهاية على الأمويين وإزالة دولتهم ؛ وغير ذلك .

ولقد واجه الأمويون هذه الثورات المختلفة بقوة وحزم ونجحوا طوال تاريخهم في الحفاظ على الوحدة السياسية للدولة الإسلامية الشاسعة المساحة والمختلفة الأجناس والألسنة والألوان ... ولما كان من الصعب تناول كل هذه الثورات في صفحات هذا البحث ؛ وبيان موقف الأمويين منها وبحث شبهات المؤرخين حول استخدام الأمويين العنف في مواجهة خصومهم المظلومين والمفهورين — على حد وصفهم — ورميهم بني أمية بالظلم والاستبداد السياسي ، لما كان من الصعب تناول كل ذلك فإنه من الأجدر بنا أن تناول أخطر تلك الثورات التي تركت ظلالها السيئة على تاريخ الأمويين ، والتي كانت معالجة الأمويين لها موضع تشنيع ضدهم ، واتهام لهم ، مثل ثورة أهل المدينة ، وثورة عبد الله بن الزبير ، أما ثورة الحسين — أسبق هذه الثورات — فهي جديرة بتحليل خاص يتناول ظروفها ومسارها وموقف الأمويين منها ونتائجها ، وذلك نظراً لما لها من أهمية خاصة في تكوين النظرة المعادية لبني أمية ؛ ويتصل بها حديث عن حقيقة موقف الأمويين من آل البيت ..

^١ اللهم إلا في فترة يسيرة خلال حكم عمر بن عبد العزيز ..

أولاً : ثورة الحسين بن علي عليه السلام :

ولد الحسين بن علي في السنة الثانية للهجرة ^١ ، فهو من صغار الصحابة ، وقد رويت آثار عديدة تدل على فضله وتعلق الرسول الكريم ﷺ به ، وبأخيه الحسن بن علي ^٢ ، ولا نسمع شيئاً عن مؤهلاته الإدارية أو السياسية طوال عصر الراشدين ، إلا أنه كان أحد المخاربين في صف أبيه في حروب الفتنة الكبرى ، ولما أثر أخوه الحسن عليه السلام تسليم الخلافة إلى معاوية كان الحسين من المعارضين لذلك ، فإنه لما أخبره الحسن أنه كتب إلى معاوية في الصلح وطلب الأمان ^٣ قال له الحسين : نشدتك الله أن تصدق أحداثة معاوية وتكذب أحداثة علي ^٤ ؛ فقال له الحسن : اسكت ؛ فأنا أعلم بما لأمر منك ^٥ ..

ولقد كان معاوية دائم الصلة له والبر به ^٦ ، فلما أراد الخليفة أن يعهد لابنه يزيد بالخلافة من بعده كان الحسين علي رأس المعارضين لذلك ، وربما كانت له آنذاك صلات ببعض شيعة أبيه بالعراق ، مما دفع معاوية إلى الوصية به لابنه يزيد عند موته حين قال : وأما الحسين بن علي فإن أهل العراق لن يدعوه حتى يخرجوه ؛ فإن خرج عليك فظفرت به فاصفح عنه ، فإن له رحماً ماسة وحقاً عظيماً ^٧ ..

ويبدو أن عدة عوامل قد تجمعت لتشكيل موقف الحسين الصلب من رفضهبيعة يزيد بعد وفاة معاوية ؛ منها هذه الدعاية المعادية للأمويين والتي نشطت لتشويه صورة يزيد بن معاوية ولتصق به صفات الفسق والاستهتار وعدم الكفاية ، وربما أيقن أعداء الأمويين أن الدعاية ضد معاوية عمل عسير لا يأتي بالثمار المرجوة فركزوا على شخصية ولده وولي عهده ، ومن هذه العوامل اعتزاز الحسين بمكانته الأدبية ونسبه الرفيع ، مع تدينه وفضله إضافة إلى ما كان يحسه من تأييد طائفة من أبناء المهاجرين والأنصار بالحجاز له إذا ما امتنع عن مبايعة يزيد ، كما أنه كان واثقاً من قوة أشياعه بالعراق — الذين حافظوا على صلاتهم به — ومناصرهم له ...

^١ ابن حجر : الإصابة ٧٦/٢

^٢ الذهبي : سير أعلام النبلاء ٣ / ٢٨١-٢٨٤

^٣ الطبري : السابق ١٦٠/٥

^٤ راجع مثلاً ابن كثير : البداية والنهاية ١٣٧/٨

^٥ لطبري السابق ٣٢٢/٥ ، ورغم ما سبق من شك في تفاصيل هذه الرواية فإن الرواية بالحسين يدور غير مبالغ فيها من معارضة وهي نسجم مع شبهة المعروفة ..

١ - بداية وقائع الثورة :

بعد وفاة معاوية كتب يزيد إلى عامله على المدينة الوليد بن عتبة بن أبي سفيان يخبره بموت الخليفة ويطلب منه أن يأخذ له بيعة نفر الذين أبوا على معاوية استخلاف ولده ، وعلى رأسهم الحسين بن علي^١ ؛ ويزعم الرواة أن الوليد بن عتبة استشار مروان بن الحكم فيما يفعل ، وأنه أشر عليه أن يرسل إليهم ويطلب منهم مبايعة يزيد ؛ ومن أبي ذلك ضرب عنقه قبل أن يعلموا بموت معاوية ويظهروا الخلاف والمنازعة ، وأنه لما أرسل إلى الحسين أعلمه بموت الخليفة وطلب منه بيعة يزيد فمأطله الحسين ، واستنظره حتى يجمع الناس للبيعة فإنه سيبيع وقتها علانية ، وكان الوليد يحسب العافية فوافق على ذلك ، ولكن مروان كان يرى أن يجسه حتى يبيع أو يضرب عنقه ، أما الوليد فقد أصر على رأيه وقال : والله ما أحب أن لي ما طلعت عليه الشمس وغربت عنه من مال الدنيا وملكها وأنى قتلت حسينا ، سبحان الله أقتل حسينا أن قال لا أباع ؟ والله إني لأظن امرأ يحاسب بدم الحسين الخفيف الميزان عند الله يوم القيامة ، فقال له مروان : فإذا كان هذا رأيك فقد أصبت فيما صنعت^٢ ..

ولا تفسر لنا هذه الرواية التي يرويها هشام بن محمد الكلبي عن أبي مخنف ؛ وكلاهما شيعي كذاب ؛ على نحو مقنع — سبب تغيير مروان رأيه ، كما لا تعطى مبررا كافيا لنصحه الوليد بقتل الحسين ، ولا ريب أن عداا الرواة من الشيعة لبني أمية — ومروان جد المروانيين منهم — قد قادهم إلى تشويه موقفه من هذه الأحداث ، وسوف يتهمونه بعد ذلك بالشماتة في مقتل الحسين هذا على حين ثبت روايات أخرى أن مروان كان من المخذرين ابن زياد من إساءة التصرف حيال الحسين بعد خروجه نحو العراق^٣ ، كما أنه كان من الأسفين على قتلة^٤ والباكين عليه^٥ ..

وخرج الحسين تحت جناح الظلام متجها إلى مكة ؛ واستصحب معه بنيه وإخوته وجل أهل بيته ، ولم يشأ أن يتكسب الطريق الأعظم المعتادة ، حتى وصل مكة من غير تتبع ولا منع من بني أمية

^١ الطبري : السابق 338/5 وقد تزيد بعض الروايات فادعت أن يزيد أضاف في رسالة إلى الوليد بن عتبة " .. فمن أبي عليها منهم فاضرب عنقه وابعث إلى برأسه " (ابن أعثم الفتوح 10/5-11) ولا ندري لماذا لم ينفذ السوائي أمر الخليفة ، ولا تسوق الرواية مبررات ذلك ، ولا ريب أنها إحدى أكاذيب ابن أعثم الكوفي ، ففي الرواية ذكر لامتناع عبد الرحمن بن أبي بكر عن البيعة ، وقد مات عبد الرحمن في خلافة معاوية ولم يدرك يزيد ..

^٢ الطبري : السابق 339/5-340

^٣ ابن كثير : البداية والنهاية 165/8

^٤ الطبري : السابق 465/5

^٥ الأصفهاني مقاتل الطالبين ص 90

أو إليهم على المدينة^١، وروى الواقدي أن ابن عمر وابن عباس لقيا الحسين وابن الزبير في طريقهما إلى مكة، وكانا هما قادمين منها إلى المدينة فسألاهما عما وراءهما، فقالا: قد مات معاوية؛ والبيعة ليزيد، فقال لهما ابن عمر: "اتقيا الله ولا تفرقا جماعة المسلمين"، ولما قدما المدينة وجاءت البيعة ليزيد من البلدان، بايع ابن عمر وابن عباس وهو شيخ بني هاشم آنذاك^٢، ولم تكذ أخبار وفاة معاوية ولجوء الحسين وابن الزبير إلى مكة ممتنعين عن البيعة ليزيد؛ تصل إلى أسماع أهل الكوفة حتى حنوا إلى انتفاضهم وتمردهم القديم، واستعادوا ذكريات مكانتهم التالدة أيام خلافة علي عليه السلام فجاءت رسلهم تترى إلى الحسين يحملون رسائل أهلها يدعونه إليهم، ويعدونه النصر^٣ ..

٢- مهمة مسلم بن عقيل :

ولكن الحسين تحرز، وأرسل ابن عمه مسلم بن عقيل إلى الكوفة ليختبر حقيقة الأوضاع هناك، وكانت مهمة مسلم تبدو بسيرة للعيان، فقد تتابعت عليه وفود الشيعة تبايعه سرا، مستغلين في ذلك ورع عامل يزيد على الكوفة النعمان بن بشير الأنصاري، الذي لم تجد نصائحه لهم بالطاعة ولزوم الجماعة، حتى كتب بعض أهل الكوفة — من الموالي لبني أمية — إلى يزيد بما يحدث، فأرسل إلى ابن زياد عامله على البصرة يضم إليه الكوفة أيضا^٤، وكان ابن زياد قد استطاع بحزم القضاء على بؤادر تمرد الشيعة بالبصرة؛ وكانت قد وصلت إليهم أخبار الحسين ورسالة منه يطلب منهم فيها النصر والبيعة^٥ ..

وسارع ابن زياد إلى الكوفة في بضعة عشر رجلا مثلثا، يحسبه الناس الحسين، فيتلقونه بالحفاوة؛ كلما مر على جمع منهم؛ قائلين: مرحبا بك يا بن رسول الله ﷺ، قدمت خير مقدم^٦؛ بل إن والي الكوفة نفسه النعمان بن بشير لما طرق عليه ابن زياد بابه كان يظنه الحسين؛ وناشده في رجاء الانصراف عنه^٧ ..

وما كاد يستقر بابن زياد المقام حتى أخذ أهل الكوفة بالحزم، ولكن ذلك لم يمنعه من تأليف قلوب أشرافها، ولو كانوا من غلاة الشيعة، فقد عاد هاني بن عروة المرادي لما علم بمرضه —

^١ الطبري: السابق 341/5، 351. على حين تذكر الروايات أن الأمويين تبعوا ابن الزبير لما خرج إلى مكة معارضا يطلبونه فلم يعثروا عليه إذ كان قد تنكب الطريق الأعظم (السابق 341/5) ..

^٢ الطبري: السابق 343/5

^٣ الطبري: السابق 352/5 — 353

^٤ السابق 355/5 — 356

^٥ السابق 357/5

^٦ السابق 358/5

^٧ السابق 359/5 — 360

وكان مسلم بن عقيل يرل عنده — ورغم ذلك فقد راود بعض الشيعة هائنا على قتله وهو يعودده ، فرفض ذلك قائلاً : " ما أحب أن يقتل في داري " ، فخرج فما مكث إلا جمعة حتى مرض شريك بن الأعور " وكان كريماً على ابن زياد وغيره من الأمراء ، وكان شديد التشيع " فأرسل ابن زياد إليه أنه سيعوده الليلة ، فخطط شريك لقتله ، وحرض على ذلك مسلم بن عقيل ، ولم ينقذ ابن زياد من ذلك المصير إلا رفض مسلم بن عقيل ذلك القدر ، وكراهية هاتى بن عروة له ^١ ، ولبث شريك بعدها ثلاثة أيام ثم مات ، فخرج ابن زياد لدفنه والصلاة عليه ، وبلغه فيما بعد أن شريكاً كان يخطط لقتله ، فقال : والله لا أصلي على جنازة رجل من أهل العراق أبداً ^٢ ..

ولقد استطاع ابن زياد أن يكتشف أمر مسلم بن عقيل ومقره وأعوانه عن طريق دسياسة له ^٣ ، ثم تمكن من الظفر بهائى بن عروة وحبيسه ، فاستثار ذلك مسلم بن عقيل الذي كان قد بايعه للحسين ثمانية عشر ألفاً من أهل الكوفة ^٤ ، فخرج ثائراً ومعه أربعة آلاف رجل منهم ، ثم تاب إليه خلق كثير ممن كانوا بايعوه ، وحصروا ابن زياد في القصر وليس معه إلا ثلاثون رجلاً من الشرط وعشرون من أشرف الناس وأهل بيته ومواليه ^٥ ، وقد استطاع هؤلاء الأشراف تخذيل الناس من حول مسلم حتى تفرقوا عنه على نحو مزر ، فاخترأ في دار امرأة كوفية ، ثم افتضح خبره فقبض عليه؛ ثم قتل ومعه هاتى بن عروة ^٦ ..

٣- الحسين يرفض جميع النصائح والتحذيرات :

كان مسلم بن عقيل قد كتب إلى الحسين بعد أن بايعه أهل الكوفة : " أما بعد ، فإن الرائد لا يكذب أهله ، وقد بايعني من أهل الكوفة ثمانية عشر ألفاً ، فعجل الإقدام حين يأتيك كتابي ، فإني الناس كلهم معك ليس لهم في آل معاوية رأي ولا هوى ، والسلام " ^٧ ..

وأحسن أهل الحجاز بما ينوى الحسين عمله ، فنفقوا إليه يحذرونه العجالة من أمره ، ويخوفونه ما عرف عن أهل العراق من الغدر والخور ، ويناشدونه ألا يخرج إليهم فيريق دمه ومن معه ، ومن حذره ذلك عبد الله بن مطيع العدوي ^٨ وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام وعبد الله بن عباس

^١ السابق 363/5 — 364

^٢ الطبري : السابق 364/5

^٣ الطبري : السابق 362/5

^٤ الطبري : السابق 368/5 حسب رواية أبي مخنف ، وفي رواية عمار الدهني كان عددهم اثني عشر ألفاً (الطبري : السابق 348/5)

^٥ الطبري : السابق 368/5 — 369

^٦ السابق 369/5 — 379

^٧ الطبري : السابق 375/5

^٨ السابق 351/5 ، ابن عبد ربه : العقد الفريد 376/4

شيخ بني هاشم ، ومحمد بن الحنفية أخو الحسين لأبيه ^١ وابن عمه عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ^٢ ، فكان مما قاله عبد الرحمن بن الحارث : " إنه قد بلغني أنك تريد المسير إلى العراق ، وإني مشفق عليك من مسيرك ، إنك تأتي بلدا فيه عماله وأمرأؤه ، ومعهم بيوت الأموال ، وإنما الناس عبيد لهذا الدرهم والدينار ، ولا آمن عليك أن يقاتلك من وعدك نصره ، ومن أنت أحب إليه ممن يقاتلك معه ، فقال الحسين : جزاك الله خيرا يا ابن عم : فقد والله علمت أنك مشيت بنصح وتكلمت بعقل ، ومهما يقض من أمر يكن ، أخذت برأيك أو تركته .. " ^٣ ..

وقال له ابن عباس " .. أخبرني رحمك الله ؛ أتسير إلى قوم قد قتلوا أميرهم وضبطوا بلادهم ونفوا عدوهم ؟ فإن كانوا قد فعلوا ذلك فسر إليهم ، وإن كانوا إنما دعوك إليهم وأميرهم عليهم قاهر لهم وعماله نجبي بلادهم ، فإنهم إنما دعوك إلى الحرب والقتال ، ولا آمن عليك أن يغروك ويكذبوك ، ويخالفوك ويخذلوك ، وأن يستنفروا إليك ليكونوا أشد الناس عليك .. " ^٤ ، فلما كان من العشي أو من الغد أتاه مرة أخرى فقال : " يا ابن عم إني أتصبر ولا أصبر ؛ إني أتخوف عليك في هذا الوجه الهلاك والاستئصال ، إن أهل العراق قوم غدر ، فلا تقربتهم ، وأقم بهذا البلد فإنك سيد أهل الحجاز ؛ فإن كان أهل العراق يريدونك كما زعموا ؛ فاكتب إليهم فلينفوا عدوهم ، ثم اقدم عليهم ، فإن أبيت إلا أن تخرج فسر إلى اليمن ، فإن بها حصونا وشعابا ، وهي أرض عريضة طويلة ، ولأبيك بها شيعة ، وأنت عن الناس في عزلة ، فتكتب إلى الناس وترسل ، وتبث دعائك ، فإني أرجو أن يأتيك عند ذلك الذي تحب في عافية ، فقال له الحسين ، يا ابن عم إني والله لأعلم أنك ناصح مشفق ؛ ولكني قد أزمعت وأجمعت على السير ، فقال له ابن عباس : فإن كنت سائرا فلا تسر بنسائك وصبيتك ، فوالله إني لخائف أن تقتل كما قتل عثمان ونساؤه وولده ينظرون إليه .. ثم قال : والله الذي لا اله إلا هو لو أعلم أنك إذا أخذت بشعرك وناصيتك حتى يجتمع عليّ وعليك الناس أطعني لفعلت ذلك " ^٥ ..

بل إن أخاه محمد بن الحنفية نصحه نصيحة شبيهة بمقولة ابن عباس ، فلما لم يستجب له منع أبناءه أن يسروا مع الحسين إلى العراق ، فلم يبعث أحدا منهم ، حتى وجد الحسين في نفسه على محمد ، وقال : ترغب بولدك عن موضع أصاب فيه ؟ فقال محمد : وما حاجتي إلى أن تصاب ويصابوا معك ؟ وإن كانت مصيبتك أعظم عندنا منهم ^٦ ، وفي طريقه إلى الكوفة لقي الحسين

^١ الطبري : السابق 341/5 — 342 ، ابن الأثير : الكامل 65/3

^٢ الطبري : السابق 387/5 — 388 ، ابن الأثير : السابق 276/3 — 277

^٣ الطبري : السابق 382/5

^٤ الطبري : السابق 383/5

^٥ الطبري : السابق 383/5 — 384

^٦ ابن كثير : البداية والنهاية 165/8

الشاعر الفرزدق قادمًا منها ، فسأله عن أنباء الناس هناك فقال : " قلوب الناس معك وسيوفهم مع بني أمية " ؛ فلم يحل ذلك كله بين الحسين والمسير إلى القدر المحترم ^١ ..

٤ - هل كانت للأمويين يد في إخراج الحسين إلى العراق :

تشيع في بعض كتب التاريخ روايات أو تلميحات حول مسئولية الأمويين عن دفع الحسين إلى ثورة ميثوس منها للتخلص منه ، فقد زعم أبو مخنف في روايته عن بعض المجهولين أن ابن الزبير قد نصح الحسين بالبقاء في مكة فقال له الحسين : والله لأن أقتل خارجا منها بشير أحب إلى من أن أقتل داخلا منها بشير ، وإني والله لو كنت في جحر هامة من هذه الهوام لاستخرجوني حتى يقضوا في حاجتهم ، والله ليعتدن على كما اعتدت اليهود في السبت ^٢ ..

وزعم عوانة بن الحكم أن الحسين لما لقي الفرزدق في طريقه إلى الكوفة سأله الفرزدق : ما أعجلك عن الحج ؟ قال : لو لم أعجل لأخذت ^٣ ، كما أورد اليعقوبي - المؤرخ الشيعي - رسالة مزعومة من ابن عباس إلى يزيد بن معاوية بعد قتل الحسين يقول له فيها " وما أنس من الأشياء فلست بناس اطرادك الحسين بن علي من حرم رسول الله ﷺ إلى حرم الله ، ودسك إليه الرجال تفتاله - فأشخصته من حرم الله إلى الكوفة ، فخرج منها خائفا يترقب وقد كان أعز أهل البطحاء بالبطحاء ... ولكن كره أن يكون هو الذي يستحل حرمة البيت وحرمة رسول الله ﷺ ، فأكبر من ذلك ما لم تكبر ، حيث دسست له الرجال ليقاتل في الحرم " ^٤ .. وهذه الرسالة طويلة بما يدفع إلى الشك فيها ، حيث لم يعرف ذلك العهد التطويل في الرسائل ^٥ ، وهي تحوي سبابا واتهاما لمعاوية وابنه بما يخالف حقيقةبيعة ابن عباس لكليهما ، وثناؤه في أكثر من مرة على معاوية واحترامه له ، ولا يسوق اليعقوبي دليلا على هذه الدعاوى الطويلة إلا محض القول بأنه حدث ، وقد كرر ابن أعثم هذه الأكاذيب فادعى أن بني أمية أخرجوا الحسين وطرده وأخذوا ماله وشتموه وطلبوا دمه ، فلم يجد سبيلا إلا الخروج إلى الكوفة ^٦ ، وابن أعثم هذا مغال في تشيعه ومشهور برواية الأكاذيب ..

^١ الطبري : السابق 386/5

^٢ السابق 385/5

^٣ السابق 386/5 ، وهذه الرواية على لسان لبطة بن الفرزدق وهي تحوي سبابا لأحد الصحابة الورعين وهو عبد الله بن عمرو بن العاص ولعنا له ولعاريه ، فهي ظاهرة الوضع .

^٤ اليعقوبي : السابق 179/2 - 180

^٥ راجع الطبري : السابق 380/5

^٦ ابن أعثم : الفتوح 124/5

وقد وجدت هذه الادعاءات صدى عند بعض المؤرخين المحدثين حيث يقول أحدهم :
ويبدو أن عامل يزيد على الحجاز لم يبذل محاولة جدية لمنع الحسين من الخروج إلى الكوفة ؛ بسبب وجود كثير من الشيعة في عمله ، بل لعله قدر سهولة القضاء عليه في الصحراء بعيدا عن أنصاره ^١ ..
ومن المؤكد أن هذه المزاعم قد وضعها رواية الشيعة بعد مقتل الحسين ليردوا بذلك انتقاد بعض الناس له ، وليضيفوا مجدا جديدا للحسين إذ ضحى بنفسه ولم يستحل القتال في الحجاز كما فعل ابن الزبير فيما بعد ، وقد جاءت هذه المزاعم من رواية العراق ليدفعوا عن أهلها وصمة تخاذلهم ، وليوضحوا بأن الحسين لم يجد غيرهم ناصرا له ، بعد أن خذله أهل الحجاز ؛ وضيق عليه بنو أمية الخناق ، وأنهم — أي أهل العراق — لم يكونوا يستطيعون تحقيق النصر له ، إزاء قهر بني أمية لهم .. فهم بذلك يدفعون عن أنفسهم ، وعن إمامهم الشهيد ..

غير أن هذه الروايات لا تصمد أمام النقد البريء ، ولا تقف أمام سيل الروايات الأخرى التي يخالف بها رواية الشيعة الآخرون وغيرهم هذه المزاعم ، والتي تؤكد أيضا على محاولات الأمويين منع الحسين من ثورته وإسداء النصح إليه بعدم الخروج إلى العراق ...

فإنه لما وصلت أخبار خروج الحسين من المدينة إلى مكة ، واتصالاته بأهل الكوفة إلى يزيد بن معاوية أرسل من فورهِ إلى عبد الله بن عباس يخبره بذلك ويسأله المساعدة في تجنب الكارثة ؛ فقد قال " .. وأحسبه قد جاءه رجال من أهل المشرق ؛ فمنوه بالخلافة ، وعندك منهم خبر وتجربة ، فإن كان قد فعل فقد قطع راسخ القرابة ، وأنت كبير أهلِكَ والمنظور إليه ، فاكففه عن السعي في الفرقة .. " وكتب إليه في ذلك أبياتا من الشعر إلى من بمكة والمدينة من قريش ، فرد عليه ابن عباس يقول " ... إني لأرجو أن لا يكون خروج الحسين لأمر تكرهه ، ولست أدع النصيحة له في كل ما تجتمع به الألفة ؛ وتطفأ به النائرة ^٢ ..

ولما أجمع الحسين على الخروج إلى العراق — رغم جميع هذه التحذيرات له — اعترضته رسل عمرو بن سعيد بن العاص عامل الأمويين على مكة ؛ والذي ضمت إليه المدينة حديثا — يقودهم أخوه يحيى بن سعيد ، فقالوا له : انصرف ، أين تذهب ؟ فأبى عليهم ومضى ، وتدافع الفريقان حتى اضطربوا بالسياط ، ثم إن الحسين وأصحابه امتنعوا امتناعا قويا ومضى الحسين على وجهه ، فنادوه : يا حسين ألا تنقي الله ؟ تخرج من الجماعة ، وتفرق هذه الأمة ، فتأول الحسين قوله تعالى : (لي عملي ولكم عملكم ، أنتم بريئون مما أعمل وأنا بريء مما تعملون) ^٣ ..

^١ د. ماجد : التاريخ السياسي للدولة العربية 72/2—73

^٢ ابن كثير : البداية والنهاية 164/8 ، وانظر ابن أعمش : الفتوح 119—188/5 ، وقد أورد تحذير يزيد للحسين رغم أنه من الشيعة الغلاة المشهورين بالكذب ، ورغم أنه هو نفسه الذي روى أن يزيد قد أمر عامله على المدينة بقتل الحسين إن لم يبايع (السابق 10/5—11، 26) ..

^٣ الطبري : السابق 385/5 والآية من سورة يونس (41)

وصاحب هذه الرواية هو أبو مخنف الراوية الشيعي المشهور ، رواها عن عقبة بن سحمان أحد موالى الحسين الذين صحبوه فلم يفارقوه ..

وروى أبو مخنف أيضا عن علي بن الحسين قال : لما خرجنا من مكة كتب عبد الله بن جعفر ابن أبي طالب إلى الحسين بن علي مع ابنه عون ومحمد : "أما بعد ، فإني أسألك بالله لما انصرفلت حين تنظر في كتابي ، فإني مشفق عليك من الوجه الذي توجه له .. فلا تعجل بالسير ، فإني في أثر الكتاب والسلام " ؛ ثم قام ابن جعفر إلى عمرو بن سعيد بن العاص ، فكلمه وقال : اكتب إلى الحسين كتابا تجعل له فيه الأمان وتمنيه فيه البر والصلة ، وتوثق له في كتابك وتسأله الرجوع ، لعله يطمئن إلى ذلك فيرجع فقال عمرو بن سعيد : اكتب ما شئت ، واثني به حتى أختمه ، فكتب ابن جعفر الكتاب ثم أتى عمرو بن سعيد فقال له اختمه وابعث به مع أخيك يحيى بن سعيد ، فإنه أحرى أن تطمئن نفسه إليه ، ويعلم أنه الجدد منك ، ففعل ، ولحقه يحيى بن سعيد وابن جعفر ، فأقرأه يحيى الكتاب ، وقالوا بعد ذلك : أقرأناه الكتاب وجهدنا به ، وكان لما اعتذر به إلينا أن قال : إني رأيت رؤيا فيها رسول الله ﷺ وأمرت فيها بأمر أنا ماض له ؛ علي كان أولي ، ورفض أن يحدثهما بمضمون تلك الرؤيا ، وكان نص ذلك الكتاب الذي وجهه عمرو إلى الحسين " أما بعد فإني أسأل الله أن يصرفك عما يوبقك ، وأن يهديك لما يرشدك ، وبلغني أنك قد توجهت إلى العراق ، وإني أعيدك بالله من الشقاق ، فإني أخاف عليك فيه الهلاك ، وقد بعثت إليك عبد الله بن جعفر ويحيى بن سعيد ، فأقبل إلي معهما ، فإن لك عندي الأمان والصلة والبر وحسن الجوار لك ، الله علي بذلك شهيد وكفيل ومراع ووكيل ، والسلام عليك " ، ولكن الحسين لم يستجب له أيضا ^١ ..

ولعل في هذه الرؤيا التي يزعمون أن الحسين رآها تبريرا لماقه بعض المؤرخين لبرروا خروج الحسين وذلك بإسناده إلى سبب غيبي إيماني ، لا يملك إلا طاعته ، وقد ترددت قصة هذه الرؤيا في كتابات بعض المؤرخين المحدثين حيث يؤكدون دورها في تحريك الحسين وثورته ^٢ ، وقد عد بعض الناقدين ذلك احتيالا للتخلص من قمة وخزي تحاذل أهل الكوفة عن نصره الحسين ، وتبرير خروجيه بأنه كتاب من الله مختوم بذهب ^٣ ..

ولما صمم الحسين على الخروج إلى الكوفة لم تتوقف مساعي بني أمية لتجنب الموقف العصيب ؛ فقد كتب مروان بن الحكم إلى ابن زياد يحذره من قتل الحسين ، فقال : أما بعد فإن الحسين بن علي قد توجه إليك ، وهو الحسين بن فاطمة ، وفاطمة بنت رسول الله ﷺ ، وتالله ما

^١ الطبري : السابق 387/5-388

^٢ د. شعوط : أباطيل يجب أن تحصى من التاريخ ص 244-245

^٣ موسى جار الله : الوشعة في نقد عقائد الشيعة : ص (ك ، ل) ، د. مصطفى حلمي نظام الخلافة ص 203

أحد يسلمه الله أحب إلينا من الحسين ، فإياك أن تهيج على نفسك مالا يسده شيء ، ولا تنساه العامة ، ولا تدع ذكره آخر الدهر .. والسلام^١

وكتب عمرو بن سعيد رسالة تحذير مماثلة إلى ابن زياد جاء فيها : " أما بعد ، فقد توجه إليك الحسين ، وفي مثلها تعتق أو تكون عبدا ؛ تسترق كما يسترق العبيد^٢ ، ورغم غموض محتوى هذه الرسالة فإننا نرجح أنها تحذير لعبيد الله ، وذلك بناء على علمنا بموقف عمرو بن سعيد السابق ذكره ، ومحاولة منع الحسين من الثورة .

رسالة يزيد إلى ابن زياد قبل قتال الحسين :

إن رسالة عمرو بن سعيد السابقة والغامضة هذه ينسبها بعض الرواة إلى يزيد بن معاوية ، مع بعض التحوير ؛ حيث يزعمون أنه كتب إلى ابن زياد : إنه بلغني أن حسيناً سار إلى الكوفة ، وقد ابتلي به زمانك بين الأزمان وبلدك بين البلدان ، وابتليت به من بين العمال وعنده تعتق أو تعود عبداً^٣ ..

ثم تعرضت ذات الرواية إلى تحريف أشد على يد مؤرخي الشيعة ، فجعلوها يعقوبي على النحو التالي : "... وقد بلي بلدك من بين البلدان ، وأيامك من بين الأيام فإن قتلته ؛ وإلا رجعت إلى نسبك وإلى أبيك عبيد ، فاحذر أن يفوتك " .. ووضح أن الأمر بقتل الحسين مرسوم إلى هذه الرواية ، والتهديد بإعادة ابن زياد إلى نسبه وإلى أبيه عبيد طعن شديد في بني أمية ، وفي معاوية بن أبي سفيان بالذات ، فهو الذي استلحق زيادا ، ولنا نصدق أن يقول يزيد ذلك أو يهدد به فيشنع على أبيه وأهله ، وقد وجد الرواة أن نص الرسالة في أصله غامض ، ولا يحوى أمراً محدداً ، فأضافوا الأمر بقتل الحسين لينتفي الغموض .. وليحققوا مرادهم في التشهير بموقف يزيد والأمويين ، وإذا كنا نرجح تزويد الرواة في هذه الرواية ، فإننا كذلك نستبعد صدورها ؛ بهذا الغموض ؛ عن الخليفة في هذا الموقف الحرج ، حيث كان يتوقع منه في هذه الحال أن يحدد تعامله على العراق ما يجب أن يفعله بدقة ، وهذا ما حدث فعلاً ، كما يروي أبو مخنف الذي لا يتهم لتشيعة بمحاباة بني أمية ؛ حيث روى أن يزيد في رده على ابن زياد ، لما أخبره بمصرع مسلم بن عقيل ؛ صوب صنعه في شأن مسلم ، وأضاف يحذره آثار هذه الثورة ، ويرسم له طريقة المواجهة إن حدث وخرج الحسين إلى الكوفة ،

^١ ابن كثير : البداية والنهاية 165/8 ، وينسب ابن أعثم هذه الرسالة إلى الوليد بن عتبة باعتباره أمير المدينة آنذاك (الفتوح 121/5-122) ، ولم يكن الوليد أميراً لما خرج الحسين إلى الكوفة ، فقد كان يزيد استبدله بعمرو بن سعيد وابن أعثم معروف بعدم دقته ...

^٢ ابن كثير : السابق 165/8

^٣ ابن سعد ربه العقد الفريد 381/4-382

^٤ يعقوبي . السابق 175/2 وانظر الزبيرى : سب قریش ص 127-128

فقد كتب يزيد إليه يقول : " .. وإنه قد بلغني أن الحسين بن علي قد توجه نحو العراق ، فضع المناظر والمسالخ ، واحترس على الظن ، وخذ على التهمة ، غير أن لا تقتل إلا من قاتلك ، واكتب إلي في كل ما يحدث من الخبر .. " ^١ ..

ولم تكن نية ابن زياد مبيتة لقتل الحسين ، فليس هناك ما يدل على عداوة مسبقة له عنده ؛ بل إن الأدلة تتجه إلى تأكيد حسن معاملة ابن زياد للشيعة ؛ ماداموا لا يحاربون نظام الدولة ، ولا يثورون عليها ، وقد مر بنا صنيعة مع هاني بن عروة وشريك بن الأعور .. ولقد قال ابن زياد لمسلم بن عقيل قبل مقتله فيما قال له : " وأما الحسين فإن لم يردنا لم نرده ، وإذا أرادنا لم نكف عنه " ^٢ ..

الحسين يلاقي طلائع جيش ابن زياد :

وفي الطريق إلى الكوفة علم الحسين بنبا مصرع مسلم بن عقيل وصاحبه هاني بن عروة ، فأراد أن يرجع من حيث أتى ، غير أن بني عقيل الذين كانوا معه وثبوا عند ذلك قائلين : " لا والله لا نبرح حتى ندرك ثأرنا أو نذوق ما ذاق أخونا " ، فقال الحسين " لا خير في العيش بعد هؤلاء " ^٣ ، ويبدو رغم ذلك أن الأمل كان لا يزال يراود الحسين وبعض من معه في أن ينصره أهل الكوفة ، وأن أنصاره الذين معه كانوا يراهنون على مكانة الحسين الدينية ، فقد قالوا : " إنك والله ما أنت مثل مسلم بن عقيل ، ولو قدمت الكوفة لكان الناس إليك أسرع " ^٤ .. ولكن الحسين لم يكن يستطيع أن يصل إلى الكوفة ، فقد تحرز واليها اليقظ ابن زياد ، والذي يبدو أنه كان ينفذ أوامر الخليفة السابق ذكرها ، فوضع حراسة على الطريق المؤدى إلى الكوفة فكانوا لا يدعون أحدا يلج ولا أحدا يخرج ^٥ ، بل إن مقدمة جيش ابن زياد قد أدركت الحسين عند ذي حسم ، وهم حوالي ألف فارس عليهم الحر بن يزيد التميمي الذي كلف في الطريق أن يجمع بالحسين ويرله على غير حصن ولا ماء ^٦ ، وكان رغم ذلك مؤثرا للعافية — هو وجنوده — يجلون الحسين ، فكانوا إذا جاء وقت الصلاة اصطفوا خلفه ، جاعلين إياه إماما لهم ^٧ .. ثم لم يمض كبير وقت حتى جاء جيش العراق يقوده

^١ الطبري : السابق 381/5 ، ابن كثير : البداية والنهاية 165/8

^٢ الطبري : السابق 377/5 ، ابن أعمش : الفتح 101/5

^٣ الطبري : السابق 397/5 — 398 ، الدينوري : الأخبار الطوال 248

^٤ الطبري : السابق 398/5

^٥ الطبري : السابق 392/5 ، 394 ، 401

^٦ السابق 408/5

^٧ السابق 401/5 — 402

عمر بن سعد بن أبي وقاص الذي كان هو الآخر كارها للتوجه إلى الحسين^١ ، وكان موقف الحسين واضحا مع الحر بن يزيد وعمر بن سعد ، حيث كان يقول : " كتب إلي أهل مصركم هذا أن أقدم ، فأما إذا كرهتموني فلاي أنصرف عنكم " ^٢ ، فأرسل ابن سعد إلى ابن زياد يستشير في الأمر ...

٥- هل عرض الحسين الذهاب إلى يزيد :

تختلف رؤية الرواة والمؤرخين لموقف ابن زياد والحسين في هذه المرحلة من مراحل الثورة ؛ فيرى فريق منهم أن الحسين قد عرض على ابن سعد — وبالتالي على ابن زياد حيث كان الأول يرأسه بما يتم — أن يختار واحدة من ثلاث : " إما أن تدعوني فأنصرف من حيث جئت ، وإما تدعوني فأذهب إلى يزيد ، وإما تدعوني فالحق بالثغور " ^٣ ، ويروى ذلك الفريق من المؤرخين أن ابن زياد لما علم بذلك العرض سر به وقبله ؛ لولا شمر بن ذي الجوشن ، أحد رجال القبائل الكوفية ، الذي لم يزل به ، ينفخ في غروره ، حتى رفض ذلك ، وبعث بشمر هذا إلى ابن عمر ليعرض على الحسين وأصحابه الرجول على حكم ابن زياد ، فإن قبلوا أرسل بهم إليه ، وإن أبوا قاتلهم ؛ وأوصى ابن زياد أنه إن رفض ابن سعد تنفيذ ذلك عزله شمر وقتله وأصبح هو أمير الجند^٤ ، وهكذا يصور هؤلاء المؤرخون والرواة الحسين مسالما باذلا ما في وسعه لتجنب القتال ، ويصورون ابن زياد متعتا متعلبا متربصا بالحسين ، يسعى إلى إذلاله وقتله ، ولا تخلو هذه الروايات من التلميح إلى ضعف شخصية عامل العراق ؛ حتى يحوله أحد رجال القبائل المغامرين عن رأيه بتلك السهولة .

في حين ينفي بعض كتاب الشيعة المحدثين هذه الروايات ويزعّم أنها من وضع الأمويين وأعوانهم ، وأن واضعها إنما أرادوا بذلك تشويه موقف الحسين ، وإيهام الناس بأنه قد خضع وخضع وأحنى رأسه للسلطان^٥ ، فإننا أيضا نستبعدا لأسباب ليس منها أنها موضوعة بفعل الأمويين أو أعوانهم ، إذ إنها روايات شيعية الأصل ، رواها من الشيعة ، وكتبت بيد أعداء الأمويين ، وإنها أساءت إلى عاملهم على العراق ومجددت موقف الحسين المسالم ، وجعلته شهيدا مظلوما ... كما أنه قد لا يكون في هذه الروايات معنى الخضوع من الحسين لبني أمية ، لو فهمنا عرض الحسين أن يذهب إلى يزيد أو أن يضع يده في يد يزيد " ليرى فيه رأيه " — حسب تفصيل أبي مخنف لرواية عمار الدهني السابقة — على أنه لا يعنى بالضرورة استعداده لمبايعة يزيد ، وإنما استعداده للتفلوض

^١ الطبري : السابق 409/5 — 410

^٢ الطبري : السابق 411/5 — 412 ، الدينوري : السابق 224

^٣ الطبري : السابق 389/5

^٤ الطبري : السابق 414/5 ، ابن الأثير : الكامل 284/3

^٥ محمد مهدي شمس الدين : ثورة الحسين 215

مع يزيد " وليرى فيه رأيه " ؛ إذ لو كان الحسين يعني بقوله البيعة للخليفة الأموي لأعلنها صراحة ، ولم يكن عند ذاك مضطرا إلى عرض خيارات أخرى ، إذ أن البيعة ليزيد هي كل ما يريده الأمويون .
وما يزيد ضعف هذه الرواية ؛ ويدفعنا إلى الشك فيها ؛ أن بعض المؤرخين والرواة ينفي حدوث خضوع من الحسين نفيا تاما ، وينفي صدور ذلك القول منه ؛ إذ يروي أبو مخنف عن عقبة ابن سميان — مولى الرباب زوج الحسين ^١ — قوله : صحبت حسينا فخرجت معه من المدينة إلى مكة ، ومن مكة إلى العراق ، ولم أفارقه حتى قتل ، وليس من مخاطبته الناس كلمة — بالمدينة ولا بمكة ولا في الطريق ولا بالعراق ولا في عسكر إلى يوم مقتله — إلا وقد سمعتها ، ألا والله ما أعطاهم ما يتذاكر الناس وما يزعمون من أن يضع يده في يد يزيد بن معاوية ، ولا أن يسير إلى ثغر من ثغور المسلمين ، ولكنه قال : فلأذهب في هذه الأرض العريضة حتى ننظر ما يصير أمر الناس ^٢ ..

وهذه الرواية أولى بالقبول من غيرها ، فهي صادرة عن شاهد عيان ؛ حضر معظم هذه الأحداث ، وكان قريبا منها ، كما أنها تتفق مع رواية شامية لما حدث ؛ تروي عن أحد أبناء روح بن زباج الجذامي بسنده عن زحر بن قيس الذي جاء بشيرا من العراق إلى يزيد فقال : ورد علينا الحسين بن علي في ثمانية عشر من أهل بيته وستين من شيعته ، فسرنا إليهم ، فسألناهم أن يستسلموا ويرلوا على حكم الأمير عبيد الله بن زياد أو القتال ؛ فاخترأوا القتال على الاستسلام .. ^٣ ..

وهذه الرواية أيضا تتفق مع طبيعة الحسين وإبائه وشحمه الذي يأبى عليه في هذا المقام أن يذهب إلى يزيد " ليرى فيه رأيه " ؛ وهو الذي عارض بيعته من أول وهلة ، بل عارض توليته عهد معاوية في أثناء حياة أبيه ، ويبدو أنه كان يتقص قدره بشكل واضح ، وقد اشتهر ذلك عنه في الحجاز والعراق بحيث يعد إعلانه الآن عن استعدادده الذهاب إليه هزيمة سياسية كاملة تقضي معها على المستقبل السياسي للحسين ؛ وهو ما لم يكن الحسين ليرضى به ، وهذه الرواية كذلك تتفق في العرض الذي عرضه الحسين قبل ذلك على الحر بن يزيد ، إذ عرض عليه بعد نزوله به أن يرجع إلى الحجاز من حيث جاء ، ولكن ابن زياد رفض ذلك العرض ^٤ ، وهي أكثر منطقية كذلك في تفسير موقف ابن زياد ؛ الذي يصعب تبريره في الروايات الأخرى إلا بالرغبة في التشفى والانتقام ، وهي رغبة لم نلاحظها في معاملته للشيعه في العراق حيث كان يحرص على صداقتهم ومجاملتهم كما سبق ... وهي تتفق مع المعروف من ذكاء ابن زياد السياسي ، الذي استطاع به تحويل موقف الكوفة تماما ، وجعلها خلفه في حرب من استدعاه أهلها ليبياعوه ، ولم يكن مما يتفق مع ذلك الذكاء أن يرفض ابن

^١ انظر الطبري : السابق 351/5

^٢ الطبري : السابق 413/5—414 ، ابن كثير : البداية والنهاية 175/8

^٣ الطبري : السابق 459/5

^٤ الطبري : السابق 401—402

زياد الخيارات السياسية التي تطرحها الروايات الأخرى على لسان الحسين ، مع أن فيها على الأقل تخليصا له من ذلك المأزق ، وتحميلا إياه على عاتق يزيد ؛ حيث ينبغي عليه آنذاك أن يرى رأيه فيما عرضه الحسين ، كما أنه مما لا يتفق مع قدرات ابن زياد أن تصوره هذه الروايات وقد تلعب به شمر ابن ذي الجوشن فأحاله عن رأيه في مودعة الحسين إلى تصميم كامل على قتاله بغير حجة ناصعة أو سبب قوى يعلل ذلك التحول .

مبررات موقف ابن زياد :

إن رواية عقبة بن سميان توحى إلينا بمبررات موقف ابن زياد في رفض عرض الحسين بسن علي ، فذلك العرض يحقق أقصى ما يمكن من مكاسب للحسين ، على حين لا يقدم شيئا للسلطة الحاكمة التي ثار عليها وجاء ليقضى على وجودها ، وقد تمكنت منه وحاصرتة ...
فإن وافق ابن زياد على ذلك العرض فهو لن يصنع أكثر من أن يعطي عدوه فرصة جديدة لاستجماع قواه وإصلاح خطئه في الاعتماد على أهل الكوفة والثقة فيهم ، وربما بث الدعوة ضد الأمويين وأرسل الرسل للدعوة إليه في هذه "الأرض العريضة" التي يريد أن يذهب إليها ، ويظل حتى يدبر أموره وعندها ينظر إلى " ما يصير إليه أمر الناس " ، وهل سيصير أمرهم عندها إلا إلى معركة جديدة قد لا يكسب فيها بنو أمية شيئا ؟!

وينبغي أن نشير هنا إلى تلك العلاقة التي كانت سائدة بين يزيد وابن زياد قبل تولي الأخير الكوفة وأن يزيد لم يوله إياها إلا مضطرا إزاء مخاطر ثورة مسلم بن عقيل^١ ، ومن الطبيعي بعد نجاح ابن زياد في قمع هذه الثورة وقتل قائدها ، وبعد أن أطرى الخليفة صنيعة ، أن يقدم دليلا آخر أشد وضوحا على ولائه ليزيد وإخلاصه للنظام ، ولن يتحقق ذلك ، فيما يرى ، إن ترك الحسين يمضي من حيث أتى لثير معركة محتملة من جديد ..

الحسين يقاتل قتالا مجيدا :

كانت المعركة بين الفريقين غير متكافئة ، ولم يكن يرجى للحسين نصر ، بل لم يكن هو في الأرجح يتوقع لنفسه النصر ، ولكنه حين خير بين الاستسلام المهين أو القتال والقتل اختار الميتة الشريفة على ماعداها ، ولا نستطيع أن نساير بعض المؤرخين الذين يهونون من شأن ما بذله الحسين في أرض المعركة ، ولا أن نقبل قول أحدهم بأنه اكتفى بأن راح ينظر إلى أنصاره وهم يموتون في القتال من أجله ، وأبقى على نفسه حتى اللحظة الأخيرة^٢ ..

^١ الطبري السابق 356/5

^٢ فلهوزن الخوارج والشعبة 187

لقد قاتل الحسين قتالا مجيدا كما يتوقع من عربي شريف مسلم يرجو الجنة ويحتقر الموت ، ولقد مكث طويلا من النهار يحاربهم ، "ولو شاء الناس أن يقتلوه لفعلوا ، ولكنهم كان يقي بعضهم بعض ، ويحب هؤلاء أن يكفيهم هؤلاء" ^١ ؛ وكان كلما انتهى إليه رجل من الناس انصرف عنه وكره أن يتولى قتله ، ويوء بعظيم إثم عليه ^٢ ...

٦- أباطيل منسوبة إلى جيش ابن زياد :

كثيرة هي الروايات التاريخية التي تنسب إلى جيش ابن زياد شناعات مؤسفة ارتكبتها في حق الحسين وآله بعد قتله ، ولكنها رغم ذلك تعز على التصديق ، وتعجز عن الإقناع . فلننا نصدق أن الحسين سلب بعد قتله على هذا النحو الذي يدعونه ، ولننا نصدق أن الناس مالوا على نساء الحسين وثقله ومتاعه حتى " إن المرأة لتنازع ثوبها عن ظهرها ، حتى تغلب عليه ، فيذهب به منها " ^٣ ، ولننا كذلك نصدق أن يأمر عمر بن سعد أن يوطأ الحسين بالخنجر ، وقد استبعد ذلك قديما بعض المؤرخين المحققين ^٤ ..

لننا نصدق ذلك كله ؛ لأن هؤلاء الرجال المتقاتلين كانوا مسلمين اجتهدوا فاختلفوا فتقاتلوا ، ولم يكونوا ليخرجوا عن دائرة الإسلام وقيمه إلى هذا الحد الذي يهون عليهم المثلة بجسد ابن بنت نبيهم أو سلبه بعد موته ، أو ارتكاب هذه الحسة مع نساء عربيات ، ناهيك عن نساء بيت النبوة .. ولقد كان بعض هؤلاء الرجال منذ قليل يصلون خلف الحسين اعترافا بقدره ، وكان عمر بن سعد قائد الجيش كارها ذلك القتال ، مؤثرا العافية ، لولا أن اضطر إليه اضطرارا ، وهو الذي حتى علي زين العابدين بن الحسين من عدوان بعض الجند الهائجين ، كما أمر بحماية بيت الحسين ، وألا يدخل أحد بيت نساؤه وأن من أخذ من متاعهم شيئا فليرد عليهم ^٥ ، كما أمر بحمل نساء الحسين وأخواته وبناته وجواربه وحشمه في المحامل المستورة على الإهل ^٦ .. بل كان من النادمين أشد الندم على ما ارتكب بقتل الحسين على ما يروى الرواة ^٧ ، وفي عودته من ساحة القتال قال لمن سأله عن حاله :

^١ الطبري : السابق 452/5 وانظر ص 453

^٢ السابق 448/5

^٣ السابق 453/5 ، ابن الأثير : الكامل 295/3

^٤ ابن كثير : البداية والنهاية 189/8

^٥ الطبري : السابق 453/5 — 454

^٦ الدينوري : الأخبار الطوال 259

^٧ الطبري : السابق 467/5

لا تسأل عن حالي ، فإنه ما رجع غائب إلى منزله بشر مما رجعت به ، قطعت القرابة القريبة ، وارتكبت الإثم العظيم " ١ ..

وأخيرا لا ننسى الإشارة إلى أن شمر بن ذي الجوشن الذي تصوره الروايات جلقا أعرابيا غليظ القلب قد نفذ رغبة الحسين عليه السلام في أن يمنع رحله وأهله من جهال الناس وطفامهم " ٢ ..

حول العبث برأس الحسين بعد قتله :

تعرض كذلك موقف ابن زياد من أهل الحسين بعد استشهاده إلى تشويه شديد ، فقد زعموا أن رأس الحسين لما حمل إلى ابن زياد ، ووضع بين يديه : أخذ ينكت بقضيب بين ثنيتيه ساعة ، فلما رآه زيد بن أرقم لا ينجم عن نكته بالقضيب قال له : اعل هذا القضيب عن هاتين الثنتين ، فوالذي لا إله غيره ، لقد رأيت شفتي رسول الله صلى الله عليه وآله على هاتين الشفتين يقبلهما ، ثم انفضح الشيخ يبكي ، فقال له ابن زياد : أبكى الله عينيك فوالله لولا أنك شيخ قد خرفت وذهب عقلك لضربت عنقك " ٣ ..

وثمة رواية شبيهة بتلك تزعم أن يزيد بن معاوية هو الذي نكت بالقضيب على فم الحسين ، ولكن الرواة هنا يجعلون الصحابي الذي أنكر عليه فعله أبا برزة الأسلمي وليس زيد بن أرقم " ٤ .. وأصل هذه الرواية الذي زيد عليه ، والصحيح منها ، ما رواه البخاري في صحيحه بسنده عن أنس ابن مالك قال : أتى عبيد الله بن زياد برأس الحسين ، فجعل في طست ، فجعل ينكت ، وقال في حسنه شيئا ، فقال أنس : " كان أشبههم رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكان مخضوبا بالوسمة " ٥ ؛ فالتقط الرواة هذا القدر لينسجوا منه هذه القصة ؛ وليمزجوها بالخيال الخصب والعاطفة الحزنى..

وليس معقولا أن يتكرر هذا الحدث في العراق والشام معا أو أن يحدث في مجلس ابن زياد ثم يتكرر مثله تماما في مجلس يزيد ، ولكن الرواة استغلوا ذلك ليشوهوا صورة الرجلين معا ، وليزيدوا السخط على بني أمية ، وقد نفى ابن تيمية حدوث ذلك في مجلس يزيد ، فقال : " وقد روي بإسناد مجهول أن هذا كان قدام يزيد وأن الرأس حمل إليه ، وأنه هو الذي نكت على ثناياه ، وهذا مع أنه لم يثبت ففي الحديث ما يدل على أنه كذب ، فإن الذين حضروا نكته بالقضيب من الصحابة لم يكونوا بالشام (وقتها) ، وإنما كانوا بالعراق " ٦ .

١ الدينوري : السابق 260

٢ الطبري : السابق 450/5 ، فلهوژن : الخوارج والشيعة 185

٣ الطبري : السابق 456/5

٤ السابق 390/5 ، 465

٥ البخاري : كتاب فضائل الصحابة ، الترمذي : حديث رقم ٧٧٨ ، ابن تيمية : منهاج السنة النبوية 248/2

٦ منهاج السنة النبوية 249/2

٧- موقف ابن زياد من آل الحسين بعد قتله :

وزعموا أن عبيد الله بن زياد لما رأى زين العابدين علي بن الحسين وكان فيما رروا غلاماً صغيراً نجا من المعركة لأنه كان مريضاً لم يشترك فيها ، خاطبه فرأى منه عقلاً وحجة ؛ فهم بقتله وقال : انظروا هل أدرك ما يدرك الرجال ؟ فكشط إزاره عنه ، فقالوا : نعم قد أدرك ، فقال : انطلقوا به فاضربوا عنقه ، لولا أن استعطفته عليه عمته زينب بنت علي بن أبي طالب عليها السلام وأثارت فيه رابطة الرحم وآثار النخوة ، فتركه ^١ ، وروى بعضهم أن الذي فعل ذلك بزين العابدين هو يزيد ابن معاوية ^٢ ..

وهذه القصة تبدو مختلفة من أساسها ، وقد أكد الواقدي ذلك الاختلاق حين نص على أن زين العابدين توفي سنة أربع وتسعين للهجرة ؛ على الرأي الراجح ؛ عن ستة وخمسين عاماً ، ثم قال : " وهذا يدل على أن علي بن الحسين كان مع أبيه وهو ابن ثلاث وعشرين سنة ، وليس قول من قال إنه كان صغيراً ؛ ولم يكن أنبت بشيء ، ولكنه كان يومئذ مريضاً فلم يقاتل ، وكيف يكون يومئذ لم ينبت وقد ولد له أبو جعفر محمد بن علي ؟ ولقي أبو جعفر جابر بن عبد الله ورووا عنه ، وإنما مات جابر سنة ثمانية وسبعين " ^٣ ..

وليس صحيحاً كذلك أن ابن زياد قد أساء معاملة نساء الحسين بعد قتله ، أو في ترحيله لمن إلى الشام ، فالروايات التاريخية تخبرنا أن أحسن شيء صنعه ابن زياد أنه أمر لمن جمل في مكان معتزل ، وأجرى عليهم رزقا ، وأمر لمن بنفقة وكسوة ^٤ ، ويقول ابن تيمية في رده على بعض كذابي الرافضة : " وأما ما ذكر من سبي نسائه ، والدوران بهن على البلدان وحملهن على الجمال بغير أقتاب ، فهذا كذب ، وباطل ، ما سبي المسلمون - والله الحمد - هاشمية قط ، ولا استحلّت أمة محمد عليه السلام سبي هاشمية قط ، ولكن أهل الهوى والجهل يكذبون كثيراً " ^٥ ..

بل إن المرجح أن ابن زياد بعد أن ذهبت عنه نشوة النصر ، أحس فداحة خطئه ، وكان ذلك الشعور هو المسيطر على بعض أفراد أسرته القريين منه ؛ فقد كانت أمه تقول له : " ويلك ماذا صنعت ، أو ماذا ركبت " ^٦ وكان أخوه عثمان بن زياد يقول : " لوددت والله أنه ليس من بني

^١ الطبري : السابق 457/5 — 458 ، 390 ابن الأثير : الكامل 297/3 ، ابن سعد : الطبقات الكبرى 212/5

^٢ الأصفهاني : مقاتل الطالبين 119—120

^٣ ابن سعد السابق 221/5

^٤ الطبري : السابق 393/5

^٥ منهاج السنة النبوية 249/2

^٦ الطبري : السابق 484/5

زياد رجل إلا وفي أنفه خزامة إلى يوم القيامة ، وأن حسيناً لم يقتل^١ ؛ فلا ينكر عليه عبيد الله قوله^١ ؛ كما يبدو أنه كان يحاول أن يكبح جماح بعض الجند الهائج ، بعد انتهاء المعركة ، فقد حدث أن لجأ غلامان لعبد الله بن جعفر — أو لابنه — ممن نجوا من القتل ، إلى رجل من طيء ، فضرب الطائي عنقيهما ، وجاء برأسيهما حتى وضعها بين يدي ابن زياد ، فهمّ عبيد الله أن يضرب عنق الرجل ، وأمر بداره فهدمت^٢ ...

٨ - مدى مسئولية يزيد بن معاوية عن قتل الحسين :

وفي حين يلقي بعض المؤرخين بالقسط الأكبر من المسئولية عن قتل الحسين على ابن زياد ، فإن آخرين منهم يلقون بها على عاتق الخليفة يزيد بن معاوية ، وحجتهم في ذلك أنه ولي الأمر ، ولا يمكن أن يقوم عامله بمثل ذلك العمل الخطير دون إذنه ، أو بغير علمه وإرادته^٣ ..

لقد مر بنا أن يزيد كان قد كتب إلى ابن زياد بعد مصرع مسلم بن عقيل ، يطري عمله ، ويحذره من قدوم الحسين ، وبأمره ببث الحراسة على الحدود ، وألا يقاتل إلا من قاتله ، مما يعني أن خروج الحسين نحو العراق قد بلغه ، وربما كان ذلك من أحد عيونه ، أو من أحد عماله ، أو أنصاره في الحجاز ، ولقد كان خروج مسلم بن عقيل — أي إعلانه ثورته — في الثامن من ذي الحجة سنة ستين للهجرة ، على ما يذكر الطبري في تاريخه^٤ ، ولا ريب أن إرسال ابن زياد إلى الخليفة يحكي له ما حدث مع ابن عقيل ؛ ثم رد الخليفة عليه في رسالته السابق ذكرها ، قد استغرق وقتاً طويلاً طول المسافة بين الكوفة ودمشق في ذلك الزمان ، وعندما وصلت تعليمات الخليفة كان الحسين على ما يبدو على مشارف العراق ، إذ إنه خرج من مكة يوم خروج مسلم على ابن زياد في الثامن من ذي الحجة^٥ ، ثم نشبت المعركة بين الفريقين بسرعة وانتهت بسرعة في العاشر من محرم سنة ٦١ هـ — ؛ وعلى ذلك لم تنح لابن زياد الفرصة لاستشارة الخليفة فيما جد من أحداث ، ولا لأخذ رأيه في المفاوضات التي دارت مع الحسين . ولو كان عند ابن زياد رأي قاطع من الخليفة بشأن ترك الحسين أو قتله لما كان هناك داع إلى التفاوض والمراجعة التي حدثت وتحدث عنها الرواة كما سبق ... فيزيد لم يعلم إذن بعرض الحسين على عامله أن يعود إلى الحجاز أو أن يذهب إلى غيرها من الأرض الواسعة حتى ينظروا إلى ما يصير أمر الناس ، والمعروف عن النظام الأموي اعتماده اللامركزية في

^١ السابق 461/5 ، ابن الأثير : الكامل 303/3

^٢ الطبري : السابق 393/5

^٣ فلهوزن : الخوارج والشيعة ص 186 ، وانظر د. الرئيس : عبد الملك بن مروان ص 107

^٤ الطبري : السابق 381/5

^٥ السابق والصفحة

الإدارة^١ ، وهو ما يعطي للعامل على الولاية فرصة كبيرة في اتخاذ القرار وتحمل مسؤوليته ، فليس غريبا إذن أن يستعمل ابن زياد هذه الحرية المسموح بها ، والمتعارف عليها ، ليكتسب فيما يبدو مكانة أسمى عند الخليفة ؛ ولينهي أسباب الجفاء بينهما عندما يخلصه من أخطر منافسيه ...
ولما سير ابن زياد آل الحسين ونساءه إلى دمشق أظهر الخليفة حزنه وأسفه لمسا حدث ، ودمعت عيناه وهو يتحدث إلى رسول ابن زياد فيقول : " لعن الله ابن سمية ، أما والله لو أني صاحبه لعفوت عنه فرحم الله الحسين " ، ولم يصل ذلك الرسول بشيء كما كان يتوقع^٢ ، ولما وضعت رأس الحسين أمامه قال يزيد :

يفلقن هاما من رجال أعزة علينا ، وهم كانوا أعق وأظلما
أما والله لو أنا صاحبك لعفوت عنك^٣ ، ورق يزيد لآل الحسين فقال للنعمان بن بشير : " جهزهم بما يصلحهم ، وابعث معهم رجلا من أهل الشام أمينا صالحا ، وابعث معه خيلا وأعوانا ، فيسير بهم إلى المدينة " ، ثم أمر بالنسوة أن يرلن في دار على حدة ، معهن ما يصلحهن ، ومعهن أخوهن علي ابن الحسين ، " فخرجن حتى دخلن دار يزيد ، فلم تبق من آل معاوية امرأة إلا استقبلتهن تبكي وتنوح على الحسين ، فأقاموا عليه المناحة ثلاثا ، وكان يزيد لا يتغدى ولا يتعشى إلا دعا علي بن الحسين .. ولما أرادوا أن يخرجوا دعا يزيد عليا زين العابدين ليودعه فقال له : " لعن الله ابن مرجانة ، أما والله لو أني صاحبه ما سألتني خصلة أبدا إلا أعطيتها إياه ؛ ولدفعت الحنف عنه بكل ما استطعت ؛ ولو بهلاك بعض ولدي ، ولكن الله قضى ما رأيت ، كاتبني وأنه كل حاجة تكون لك " ، وكسلهم ، وأوصى بهم رسوله فخرج بهم وأحسن الصنع معهم ، ولم يزل يلاطفهم ويسأل عن حوائجهم حتى دخلوا المدينة^٤ ..

فأين ذلك مما يزعمون أنه أخذ ينكت بقضيب في ثنابا الحسين ، أو أنه أخذ ينشد شامتا شعر ابن الزبير يوم أحد يشمت بقتلى المسلمين :

ليت أشياخي بيدر شهدوا جزع الخزرج من وقع الأسل^٥

^١ د. حلمي : الخلافة والدولة في العصر الأموي 123

^٢ الطبري : السابق 460/5

^٣ السابق والصفحة

^٤ راجع الطبري : السابق 462/5 ، ابن أعثم : الفتوح 237/5-238 ، ابن عبد ربه : العقد الفريد 382/4 - 383 ، الإمامة والسياسة 8/2 ، ابن تيمية : منهاج السنة 249/2

^٥ راجع ابن أعثم : السابق 240/5-241 وإذا قارنا ذلك بالحاشية أعلاه وجدنا تناقضه المكشوف في صفتين أو ثلاث 11 وراجع الأصفهاني (مقاتل الطالبين 119)

ولقد ظل موقف يزيد من بني هاشم غير متسم بالعداء ، فقد بايعه محمد بن الحنفية ، وكذلك يتردد عليه ويؤمره : وينال صلاته ^١ ، ولما خلع أهل المدينة فيما بعد يزيد لم يشاركهم في ثورتهم ابن الحنفية ولا علي بن الحسين عليه السلام ..

٩- لماذا لم يعزل يزيد ابن زياد ؟

ولكن إذا كان الأمر كذلك فلم لم يعزل يزيد عامله على العراق — ابن زياد — أو يحاسبه على ما جره عليه من غضب كثير من الناس ومقتهم وسوء ظنهم ؟؟ ..

يبدو أن سبب الإبقاء على ابن زياد أميرا على العراق بعد ذلك يعود إلى معرفة يزيد بطباع أهل ذلك المصر ، التي اشتهرت عنهم في التاريخ ، فهم إذا حكمهم وال قوي انكسروا واستكانوا ، وإذا خلع وجاءهم وال لين يؤثر العافية تمردوا عليه ، ومكروا به ، ودبت فيهم الفتن ، وسرت روح الثورة والمؤامرة ، وقد عرف عنهم ذلك منذ أواخر عهد عمر بن الخطاب وفي أثناء الثورة على عثمان ، وفي أثناء حكم علي بن أبي طالب ومعاوية بعده ، فربما عن ليزيد أنه لو عزل عنهم ابن زياد في هذه الظروف التي تضطرم فيها النفوس تعاطفا مع آل البيت ؛ فسوف يفيق أهل الكوفة من هذه الصدمة ؛ ويتحول التعاطف إلى عمل جدي ، وينقلب الهمس إلى ثورة عارمة ..

وإن وقائع التاريخ لتدل على صدق ذلك الحدس ، ففي أعقاب مقتل الحسين عليه السلام ظهرت بوادر حركة التوابين الذين تحركوا للطلب بدم الحسين ولكن حركتهم هذه ظلت سرية خافتة حتى زال عنهم ابن زياد بعد موت يزيد بن معاوية واضطراب الأمر بالشام ، ويقول أبو مخنف عنهم : " كان أول ما ابتدعوا به من أمرهم سنة إحدى وستين وهي السنة التي قتل فيها الحسين عليه السلام فلم يسزل القوم في جمع آلة الحرب ؛ والاستعداد للقتال ، ودعاء الناس في السر — من الشيعة وغيرها — إلى الطلب بدم الحسين ، فكان يجيهم القوم بعد القوم والنفر بعد النفر ، فلم يزالوا كذلك ، وفي ذلك ، حتى مات يزيد بن معاوية ... فقالوا قد مات هذا الطاغية ، والأمر الآن ضعيف .. ^٢ ١١ ولم يمت يزيد وينخلع عنهم ابن زياد إلا سنة 64 هـ أي بعد ثلاث سنوات من قتل الحسين ..

فإذا كان الأمر على ذلك ، فماذا كان يمكن أن يحدث لو عزل عنهم ابن زياد وجاءهم حاكم ضعيف — أو قوي لم يجربوا بطشه — والنفوس ثائرة ، ومدعو التشيع متربصون لرفع راية الطلب بدم الحسين ، وهم أول من قتله وخذله ؟؟

كما أنه لم يكد يمضي وقت طويل حتى ظهرت بوادر التمرد في الحجاز حيث كان ابن الزبير يدعو إلى نفسه سرا ويؤلب الرأي العام على بني أمية مستغلا قتل الحسين أروع استغلال ؛ رغم

^١ ابن أعدم : السابق 258/5 — 260

^٢ الطبري : السابق 558/5

أنه لم يشاركه ثورته حين ثار ولم يبايعه ؛ كما ثار أهل المدينة وخلعوا خلافة يزيد من أعناقهم، فاضطر يزيد بن معاوية إلى مواجهة هذا وذاك ، وآثر أن يواجه الأوضاع في الحجاز وهو مطمئن إلى استقرارها في العراق تحت قبضة واليها القوي ، من غير أن يدخل في تجربة وال جديد ...

من مبالغات الشيعة بعد مقتل الحسين :

كان مقتل الحسين فرصة سانحة لأعداء الأمويين للتشيع عليهم ، وقد استغله الشيعة على نحو مثير ليكتفوا من العدا لبي أمية إبان دولتهم، وبعد زوالها .. ولقد جاء تصويرهم مقتل الحسين محققا ذلك الهدف كما سبق بيانه ، غير أن حديثهم عن مظاهر الحزن الكوني التي صاحبت مقتل الحسين ، والانتقام الإلهي من الذين شاركوا في قتله ؛ تجاوز حدود المبالغة المعقولة إلى درجات من الغلو الممجوج ، ولم يقتصر الكذب في ذلك على اختلاق الروايات التاريخية أو المبالغة فيها ، بل تعداه إلى الدس في الحديث الشريف ووضعه ، ولن نحاول أن نستقصي ما اختلقوه من ذلك ؛ وهو كثير^١ ؛ ولكن يكفي هنا ذكر هذه النقول من رد بعض العلماء المحققين على هذه الأكاذيب ..

يقول ابن كثير: " ولقد بالغ الشيعة في يوم عاشوراء^٢ ، فوضعوا أحاديث كثيرة وكذبا فاحشا ، من كون الشمس كسفت يومئذ حتى بدت النجوم ؛ وما رفع يومئذ حجر إلا وجد تحته دم ، وأن أرجاء السماء احمرت ؛ وأن الشمس كانت تطلع وشعاعها كأنه الدم ، وصارت السماء كأنها علقه ، وأن الكواكب ضرب بعضها بعضا ، وأمطرت السماء دما أحمر ، وأن الحمرة لم تكن في السماء قبل يومئذ .." ، ويترسل ابن كثير في نقل بعض هذه الخرافات ثم يقول : " إلى غير ذلك من الأكاذيب والأحاديث الموضوعة التي لا يصح منها شيء " .. وللشيعة الرافضة في مصرع الحسين كذب كثير، وأخبار باطلة .."^٣

ويقول ابن تيمية في رده على أكاذيب أحد الرافضة في هذا الشأن : " وأما ما ذكره من الأحاديث والعقوبات الحاصلة بقتل الحسين ؛ فلا ريب أن قتل الحسين من أعظم الذنوب ، وأن فاعل ذلك والراضي به والمعين عليه مستحق لعقاب الله الذي يستحقه أمثاله ، لكن قتله ليس بأعظم من قتل من هو أفضل منه من النبيين والسابقين الأولين ، ومن قتل في حرب مسلمة (الكذاب) وكشهداء أحد ، والذين قتلوا في بئر معونة ، وكقتل عثمان وقتل علي ... ، وبهذا وغيره يتبين أن كثيرا مما روي في ذلك كذب مثل ... " ، ثم ذكر شيئا بما نقله المؤرخون^٤ ..

^١ راجع اليقوي : السابق 176/2 ، ابن أعثم الفتح 212/4 — 214 ، 216 ، 220 ، 221 ، 223 ، 224 ، السيوطي .

تاريخ الخلفاء 207—208 ، ابن الأثير : السابق 303/3

^٢ هو يوم العاشر من محرم وفيه قتل الحسين (ض) ..

^٣ البداية والنهاية 201/8 — 202

^٤ منهاج السنة النبوية 249/2 — 250

وقال ابن كثير: " وإنما يريدون بهذا وأشباهه أن يشنعوا على بني أمية ، لأنه قتل في دولتهم " ^١ ..

١٠ - نظرة عامة على ثورة الحسين وتقييمها :

لا نستطيع أن نجزم بأن الحسين عليه السلام قد ثار لأجل طلب الخلافة في البيت العلوي ، باعتبارها حقاً طبيعياً له ، كما يذهب الشيعة من منظورهم الخاص بترتيب الأئمة وتوريث الخلافة فيهم ؛ وإن لم ينالوها .. وإنما ثار الحسين لأنه ظن القسوق بالخليفة الجديد — يزيد بن معاوية — رغم أنه كان قد تولى الخلافة لفوره ، ولم يظهر منه ما يؤكد ذلك ^٢ ، ويبدو أن الدعاية المعادية لمعاوية وبني أمية قد أصابت بعض النجاح في تشويه صورة يزيد منذ هم أبوه باستخلافه ... وقد كان الحسين يرى في نفسه الأهلية لخلافة المسلمين في فضله وعلمه — وهما ممالا شك فيه — وكفايته وهي ما لم يتأكد بصورة قاطعة لبعده عن الأعمال الإدارية والسياسية منذ عهد بعيد. كما قدر الحسين أن في قوة أنصاره وشيعته ما يكفي لتحقيق ذلك الغرض .. فأهل الكوفة أرسلوا كتبهم بدعوته إليهم ، وهو لم يقنع بذلك فقط وإنما أرسل ابن عمه مسلم بن عقيل إليهم ليتأكد من صدقهم ، فأرسل ابن عقيل إليه يستدعيه ويشره بعد مبايعة ثمانية عشر ألف رجل له ، كما كان الحسين يظن — فيما يبدو — ولاء الحجاز له عند طلبه الخلافة ، وهو ما كان يبدو أمراً محتملاً على أية حال ^٣ ...

وعلى ذلك فلا يصح القول بأن الحسين لم يبذل جهداً يذكر لتحقيق هدفه ، أو أنه " مد يده كالطفل ليأخذ القمر وادعى أعرض الدعاوى ولكنه لم يبذل شيئاً في سبيل تحقيق أدناها " ؛ على حد تعبير بعض المستشرقين ^٤ ، ومن ثم فإن خروج الحسين لا يعد خروجاً على تعاليم الإسلام التي تشترط الإعداد الجيد للثورة على الحاكم الجائر حتى يغلب على الظن القدرة على ذلك ^٥ ، فهو قد أعد القوة كما تصورها ، حتى ظنها كافية لتحقيق غرضه ، ولكن حساباته — بلا شك — كانت خاطئة ...

ولم يستطع مسلم بن عقيل أن يحتفظ بولاء أهل الكوفة الذين بايعوه للحسين في ظل ولاية النعمان بن بشير عليها ، فقد عزل النعمان العامل اللين الورع ، وتولى بدله ابن زياد الحازم القسطنطي ، ولم يبادر مسلم بالسيطرة على الكوفة قبله — وربما لم تكن عنده حرية التصرف من الحسين إلى هذا

^١ البداية والنهاية 202/8

^٢ الحضري : محاضرات في تاريخ الأمم الإسلامية 130/2

^٣ يزعم بعض المؤرخين أن عامة المسلمين عرضوا على الحسين الخلافة وبايعوه (راجع عمر أبو النصر : الحسين بن علي ص 14) ، وذلك ما لم يحدث طبعاً ..

^٤ فلهوزن : الخوارج والشيعة 187

^٥ راجع ابن تيمية : منهاج السنة 243/5

الحدث ولم يستطع مواجهته لما هدد بنجاح مهمته ، فاستسلمت الكوفة لابن زياد ، ونال مسلم مصرعه بعد أن أرسل رسالة تحذير للحسين الذي لم يعرف ذلك إلا بعد أن تحرك وأصبح على مشارف العراق ، وهنا ثار أقارب مسلم بن عقيل وزحزحوا الحسين عن موقفه الجديد الذي آثر فيه الانسحاب بعد علمه بالتطورات الطارئة ، فواصل المسير نحو الكوفة ، معتمدا على اختلاف نظرة العراقيين له عن نظرتهم لابن عقيل ..

إن كثيرا من المؤرخين يلومون الحسين على ثقته في أهل الكوفة رغم خذلانهم أباه عليا ، واعتدائهم على أخيه الحسن ، وهما أفضل منه ، وكانا خليقتين شرعيين يعترف بهما معظم المسلمين .. ومن ثم فإن أهل العراق يتحملون القسط الأكبر من المسئولية عن مقتل الحسين ^١ ، فهم قتلته الحقيقيون ؛ حيث لم يشترك في الجيش الذي قاتل الحسين إلا العراقيون ... ورغم ذلك فقد حاول بعض المؤرخين التماس المآذير لأهل العراق ؛ " إذ لم يكونوا يستطيعون شيئا أمام الحكم الأموي القوي " ^٢ ، وتساءل : إذا كانوا كذلك فلماذا أرسلوا إلى الحسين يستدعونه ويعدونه النصر ليخوضوا حربا شرسة ضد نظام حكم قوي تسانده عصابات شتى ؟؟ ..

ولم يكن يتوقع أن يعطى بنو أمية السلطة طائعين للحسين ، فقد كان من الطبيعي أن يدافعوا عن سلطانهم ؛ لقد كان ذلك أيضا يعني الدفاع — عند كثير من الناس — عن النظام والأمن والخلافة الشرعية المعترف بها ^٣ ، ولم يكن يعجزهم أن يجدوا حجة شرعية لقتال الحسين ، " فقد تأول عليه من قتله أنه جاء ليفرق كلمة المسلمين بعد اجتماعها ، وليخلع من بايعه الناس واجتمعوا عليه ، وقد ورد في صحيح مسلم الحديث بالزجر عن ذلك والتحذير منه ، والتوعد عليه ، مثل قوله ﷺ : " إنه ستكون هنات وهنات ؛ فمن أراد أن يفرق أمر هذه الأمة وهي جميع فاضربوه بالسيف كائنا من كان " ^٤ ..

غير أن ذلك الحديث لا ينطبق تماما على ثورة الحسين ، فإنه لما بلغه ما حدث لابن عمه مسلم بن عقيل وتغلب أهل الكوفة عنه عرض الرجوع من حيث جاء ^٥ ، ولكن ابن زياد لم يوافق

^١ الخضرى : محاضرات في تاريخ الأمم الإسلامية 129/2 — 130 ، ابن العربي : العواصم من القواصم 245 ، ابن كثير : البداية والنهاية 202/8 ، محمود شاكر : التاريخ الإسلامي 13/4 ، د. مصطفى حلمي : نظام الخلافة ص 203 — 204 ، د. الخربوطلي : تاريخ العراق 117—118

^٢ د. عبد المنعم ماجد : التاريخ السياسي للدولة العربية 79/2

^٣ راجع دوزي : تاريخ مسلمي إسبانيا 58/1

^٤ مسلم : صحيح مسلم ؛ كتاب الإمارة ، ابن كثير : البداية والنهاية 202/8 ، ابن العربي : العواصم ص 245

^٥ ابن تيمية منهاج السنة 247/2 — 248 ، ويذهب ابن خلدون إلى أن الحديث لا ينطبق على الحسين ، وإن قتاله ليس قتال بغاة لأن يزيد فيما يرى ليس إماما عادلا ، بل هو فاسق ظهر فسقه عند الكافة " (راجع المقدمة 621/2 — 623) ، وليس هناك ما يؤكد رأى ابن خلدون في ظهور فسق يزيد عند الكافة على نحو ما يذهب إليه ..

على ذلك ، لأن ما عرضه الحسين من الذهاب إلى الأرض العريضة والانتظار حتى يرى ما يصير إليه أمر الناس ، لا يحقق سلاما دائما ؛ وإنما يبقى احتمالات الشقاق والثورة قائمة تهدد سلطان بني أمية ، ووحدة الدولة الإسلامية ، غير أن جنوح الحسين للسلام والانسحاب من المعركة كان ينبغي أن يجد ردا إيجابيا من ابن زياد يراعي فيه مشاعر المسلمين ومكانة الحسين وقرابته من رسول الله ﷺ ، كما أنه لا يجوز ارتكاب جرم محقق خوفا من شقاق محتمل ؛ وذلك ما كان يفضلُه فيما يبدو يزيد بن معاوية الذي راعه ما حدث ، وأكد لآل الحسين لما ذهبوا إلى دمشق أنه لو كان صاحب الحسين ما قتله ولقبل منه أية خصلة يعرضها .. وعلى ذلك فقد قضى الحسين شهيدا مظلوما مثابا ^١ ..

ولكن خروج الحسين وثورته استغلت براءة من أعداء الأمويين وظل هتاف " يا لشارات الحسين " شعارا لعدة ثورات انتهت بالفشل ؛ ولكن بعد إراقة الدماء الغزيرة بين المسلمين ، ولذلك " فإنه لم يكن في الخروج مصلحة لا في دين ولا في دينا ، بل تمكن أولئك الظلمة الطغاة من سبب رسول الله حتى قتلوه مظلوما شهيدا وكان في خروجه وقتله من الفساد ما لم يكن يحصل لو قعد في بلده ، فإن ما قصده من تحصيل الخير ودفع الشر لم يحدث منه شيء بل زاد الشر بخروجه وقتله ، ونقص الخير بذلك ، وصار سببا لشر عظيم ، وكان فعل الحسين مما أوجب الفتن ، كما كان قتل عثمان مما أوجب الفتن " ^٢ ...

إن خيال بعض المؤرخين يصل بهم إلى تصور أن دافع الحسين إلى ثورته رغم معرفته بخيانة أهل الكوفة له هو تثوير المجتمع الإسلامي آنذاك — أي دفعه للثورة — والتضحية بنفسه وآله في سبيل تحريك الأمة الهامدة للمطالبة بحقوقها في اختيار قيادتها ، وهم يصفون ذلك المجتمع الإسلامي آنذاك بالسلبية واللامبالاة ، أو بالتلون والضعف ، أو بأنه مجتمع " مريض يشتري ويباع بقليل من المال ، وكثير من العذاب والإرهاب " ^٣ .. ويصفون إقدام الحسين على ثورته بأنه إقدام الفدائي الذي لا يطمع في الحياة ، أو أنه عمل انتحاري فاجع يلهب الروح النضالية في هذا المجتمع " ^٤ ..

إن ذلك الرأي يخلط بين أهداف الثورة في حينها وبعض نتائجها التي آلت إليها ^٥ ، كما أنه يهمل الحقيقة التاريخية القائلة بأن الحسين أراد الانسحاب من المعركة لما علم بتخلي جنده عنه ، لأنه كان مسلما يلتزم قواعد الإسلام في ثورته ، ويعلم أنه لا بد لتحقيق مشروعية هذه الثورة من الإعداد

^١ ابن تيمية : منهاج السنة 243/2 ، 256 ، عمر أبو النصر : الحسين بن علي ص 15 .

^٢ ابن تيمية : منهاج السنة النبوية 241/2 — 242

^٣ محمد مهدي شمس الدين : ثورة الحسين 204

^٤ السابق 201 ، د. حلمي الخلافة والدولة في العصر الأموي 161، 163 ، د. بيضون : الحجاز والدولة الإسلامية 257

د. الخربوطلي : تاريخ العراق ص 124 .

^٥ يلاحظ أن كثيرا من الثائرين باسم الثار للحسين بعد ذلك كانوا ممن يؤمن بتوارث السلطة في البيت العلوي بدلا من ثورتها في البيت الأموي .

الجيد لها وتحقيق فرص كاملة لنجاحها... كما أننا لا نستطيع أن نتصور كيف يكون المجتمع الإسلامي في الستين عاما الأولى للهجرة مجتمعا سلبيا مريضا ، وهو المجتمع المتحرك القوار، الذي حقق كثيرا من معاني الإسلام ، ورفع راياته على كثير من بقاع الأرض آنذاك ...

تعقيب

موقف الأمويين من آل البيت

لقد تعرض موقف الأمويين من آل البيت لتزييف شديد ، حيث استغل أعداء الأمويين محاربة معاوية عليا عليه السلام بعد تحرك أمير المؤمنين إليه بجيشه في صفين وقتل الأمويين الحسين بعد ثورته عليهم أسوأ استغلال ، إذ صوروا الأمويين وكأنهم في حرب وعداء لبني هاشم ، وتجادى بعضهم في ذلك حيث ادعى تأصل ذلك العداء منذ الجاهلية ، كما مر بنا .. وسوف نعرض في هذا المبحث لأهم الشبهات التي يثيرها المؤرخون في هذا الشأن ..

١. قضية لعن علي بن أبي طالب على منابر الأمويين :

عند بحث هذه القضية نجد من تضارب الروايات وتناقض المواقف التي ترونها ما يجعلنا مضطرين إلى التفرقة بين أمرين :

أولهما : قناعة بني أمية الشخصية وآرائهم الحقيقية في علي كرم الله وجهه . وثانيهما : ضرورات السياسة الأموية وطبيعة الخصومات ومواقف العوام ..

وينبغي في كلتا الحالتين أن نحذر من تزيد المؤرخين وأكاذيب الرواة ؛ لبعضهم يخلق روايات على لسان بني أمية في فضائل علي وآله ، ويبالغ في ذلك ، وهو يقصد أن يعلي من مكانة بني هاشم ، لأن الفضل ما شهدت به الأعداء ، ويغض من مكانة بني أمية لأنهم إذ ذاك منافقون يفعلون غير ما يؤمنون ، ويقولون غير ما يفعلون ^١ ..

أولاً : حقيقة موقف بني أمية من علي عليه السلام :

إننا إذا اقتصرنا على ما ترجح صحته من روايات لتحقق لدينا أن معاوية وبني أمية كانوا حسني الرأي في علي وبني هاشم ، تعطفهم عليهم أرحامهم القريية ودينهم القويم ، فيعرفون لهم فضلهم ، ويقولون به ويصرحون .. فقد روي أن معاوية طلب يوماً من ضرار الصدائقي — أحد أصحاب علي — أن يصفه له ، فوصفه وصفاً بليغاً مؤثراً فقال : " كان والله بعيد المدى ، شديد القوى ، يقول فصلاً ، ويحكم عدلاً ، يتفجر بالعلم من جوانبه ؛ وتنطق الحكمة من نواحيه ، يستوحش

^١ راجع مثلاً: الإمامة والسياسة 1/114 — 115 ، ابن عبد ربه : العقد الفريد 5/87

من الدنيا وزهرتها ، ويستأنس بالليل ووحشته" إلخ ، حتى بكى معاوية رحمه الله ، وقال : رحم الله أبا الحسن فلقد كان كذلك ^١ ..

وذكر المدائني أنه قيل يوماً لمعاوية : " أيكم كان أشرف ؛ أنتم أو بنو هاشم ؟ قال : " كنا أكثر أشرافاً ، وكانوا هم أشرف ، وكان فيهم واحد لم يكن في بني عبد مناف مثله ، هاشم ، فلم يهلك كنا أكثر عدداً ، وأكثر أشرافاً ، وكان فيهم عبد المطلب ، ولم يكن لنا مثله ، فلما مات صرنا أكثر عدداً وأكثر أشرافاً ، ولم يكن فيهم واحد كواحدنا ، فلم يكن إلا كقرار العين حتى قالوا : منا نبي ، فجاء نبي لم يسمع الأولون والآخرون بمثله ، محمد ﷺ ، فمن يدرك هذه الفضيلة وهذا الشرف ؟ " ^٢ ..

وروى ابن كثير عن يحيى بن معين بسنده قال : " تذاكروا الزهاد عند عمر بن عبد العزيز فقال قائلون : فلان ، وقال قائلون : فلان ، فقال عمر بن عبد العزيز : أزهدهم الناس في الدنيا علي بن أبي طالب " ^٣ ..

ولما لام أحد أصحاب عبيد الله بن زياد إياه على قتله الخوارج على الظنة قال : وأما قتل من قتلت من الخوارج فقد قتلهم من هو خير مني ، علي بن أبي طالب ^٤ ..

وروى ابن أعثم — وهو شيعي قبح — أن الحجاج سأل ثلاثة نفر من الخوارج أصحاب شبيب الخارجي بعد هزيمتهم عن دينهم ، ثم سألهم : " ما تقولون في الخنسين علي وعثمان ، والحواريين طلحة والزبير ، والحكمين عمرو بن العاص وأبي موسى الأشعري ؟ فقالوا : إلهم كفسار ، وليس الحكم إلا الله رب العالمين ، فقدموا فضربت أعناقهم صبراً " ^٥ ، فهذا هو ذا قد ساوى بين علي وعثمان في سؤاله ، ومعلوم تفضيل الأمويين لعثمان ، كما هو معلوم مدى خصومه الحجاج لأعداء بني أمية ، ومنهم شيعة علي المدعون ..

هذا عن حقيقة رأى بني أمية في علي وقومه ، وسوف نعرف مزيداً من ذلك عند الحديث عن معاملة الأمويين لآل البيت رغم الحروب بينهم ..

^١ القالي : الأمالي 147/2 ، السهقي المحاسن والمساوي 45/١-46 وتجعل بعض الروايات صاحب علي هو عدي ابن

حاتم بدل ضرار الصدائني (اليهقي السابق 46-47)

^٢ ابن كثير : البداية والنهاية 138/8

^٣ السابق 5/8

^٤ الدهنوري : الأخبار الطوال 285

^٥ الفتوح 93/7

ثانيا : حقيقة لعن علي على لسان بني أمية :

معلوم أن سباب المسلم حرام^١ ؛ ويعظم ذلك إذا كان من أصحاب النبي ﷺ ، المشهود لهم ، ففي الصحيحين عن النبي ﷺ قال : " لا تسبوا أصحابي ، فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه " ^٢ ..

فإذا كان الأمر كذلك ، وقد مر بنا حديث عن التزام معظم الخلفاء والولاة الأمويين بأحكام الإسلام ، كما مر بنا حقيقة تقديرهم عليا عليه السلام واعترافيهم بفضله ، ولم يكن موقفهم من آل البيت في الحقيقة موقف عداوة أو تصفية حسابات كما يردد الجاهلون ، فلماذا وقع الأمويون في ذلك التناقض بين ما يعتقدون وما يقولون ويروجون حين سبوا عليا علي منابرهم ؟؟

إن دعوى سباب علي هذه قديمة تمتد بداياتها إلى أيام الفتنة الكبرى التي أعقبت مقتل عثمان عليه السلام حيث اتهم الأمويون عليا عليه السلام بالتحريض عليه ، أو التستر على قتلته ؛ لما استخلف على الأمة ، فثارت نفوس بني أمية وأهل الشام على قتلة الخليفة المظلوم ، وأصبح الجو مهيأ لسبائهم والدعاء عليهم .. ومنهم كما يظنون علي وقادة جيشه .. وفي هذه الأجواء المفعمة بالكراهية كان السببية قتلة عثمان يروجون دعاياهم المسمومة ضد عثمان وبني أمية ، ويشيرون الأقاويل عن ظلمهم وأثرتهم ؛ فأثاروا النفوس أيضا لسبائهم والدعاء عليهم .. وقد مرت بنا حجج الفريقين في تقاتلهم ، وهي نفسها حجج الفريقين في تلاعنهم ..

وعلى ذلك فقد زعم الرواة أن عليا كان " إذا صلى الغداة يقنت فيقول : اللهم العن معاوية وعمرا (أي ابن العاص) وأبا الأعور (السلمي) وحبيبا (بن مسلمة الفهري) وعبد الرحمن ابن خالد (بن الوليد) والضحاك بن قيس ، والوليد (بن عقبة) ، فبلغ ذلك معاوية فكان إذا قنت سب عليا وابن عباس والحسن والحسين والأشتر (النخعي) " ^٣ ، ولذلك يقول ابن تيمية : " وأما ما ذكره (أحد الرافضة) من لعن علي ؛ فإن التلاعن وقع من الطائفتين ، كما وقعت المحاربة ، وكان هؤلاء يلعنون رءوس هؤلاء في دعائهم ، وهؤلاء يلعنون رءوس هؤلاء في دعائهم ، وقيل إن كل طائفة كانت تقنت على الأخرى ، والقتال باليد أعظم من التلاعن باللسان ، وهذا كله سواء كان ذنبا أو اجتهدا مخطئا أو مصيبا ؛ فإن مغفرة الله ورحمته تناول ذلك بالتوبة والحسنات الماحية (

^١ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سباب المسلم فسوق وقتاله كفر (رواه ابن ماجه 1299/2 — 1300 رقم الحديث 3939 — 3941 ، أحمد : المسند حديث رقم 3903

^٢ البخاري : كتاب فضائل الصحابة ، مسلم : باب تحريم سب الصحابة ، الترمذي 358/5 ورقم الحديث 3952 وقال : حديث حسن صحيح ، أبو داود : السنن ، حديث رقم 4658

^٣ ابن الأثير : الكامل 168/3 ، ابن كثير : السابق 283/7 وقال : ولا يصح هذا والله أعلم

للدنوب) والمصائب المكفرة ، وغير ذلك ، ثم من العجب أن الرافضة تنكر سب علي وهم يسبون أبا بكر وعمر وعثمان ويكفرونهم ومن والاهم ، ومعاوية وأصحابه ما كانوا يكفرون علياً ^١ ... هذا عن سب علي ، وأما أهل البيت فيقول ابن تيمية : " وأما أهل البيت فلم يسبوا قط ، والله الحمد " ^٢ ..

ولم ينته ذلك الصراع بقيام الدولة الأموية ، بل استمر طوال عهدها ، فقد قامت هذه الدولة على أساس الطلب بدم عثمان من قاتليه الظالمين ، الذين استباحوا دمه ، فوجبت استباحة أقدارهم ودمائهم ، وكذلك كان أعداء هذه الدولة من الرافضة خاصة يرون أن من تمام إسلامهم سب عثمان وانتقاصه ، ومعاوية وبني أمية ، وإعلاء شأن علي وآله ، ليتخذوا من ذلك ذريعة لإعلاء شأن أسلافهم من السبئية قتلة أمير المؤمنين عثمان ..

وإذا كانت هناك أدلة كثيرة — احتفي بها المؤرخون — على لعن علي وسبه ، فإن هناك أدلة كثيرة أخرى على استمرار سب عثمان وخلفاء الأمويين في دولتهم ، من ذلك أنه قد شاع فيما يبدو في أواخر عهد علي سب عثمان حتى تحول جرير بن عبد الله البجلي وحنظلة بن الربيع الكلبي وعدي بن حاتم من الكوفة إلى قرقيسيا ، وقالوا : لا نقيم ببلد يشتم فيه عثمان ^٣ .. وروى ابن عساكر أن أبا رجاء العطاردي كان يوصي أصحابه في مرض وفاته فيقول : اتقوا الله تعالى ، ولا تسبوا علياً ، وأبغضوا من يسبه ؛ واتقوا الله ولا تسبوا عثمان ، وأبغضوا من يسبه ^٤ ..

وقد شاع سب عثمان في العراق حتى اغتر بذلك بعض عوام الناس ، فربطوا بين حب علي وسب عثمان ! فقد جاء رجل إلى الحسن البصري فقال : إني أحب الله ورسوله ، وأحب علياً ، وأقوام عندنا يقولون : إن لم تسب عثمان لم يغن عنك حب علي ! فقال الحسن : يا بني إن السذي يأمرك بهذا لعثمان خير منه ومني ومنك ، ثم أخذ يعدد له من فضائله ^٥ ، ولقد كان حجر بن عدي وأصحابه الذين ثاروا ببني أمية فقتلوا في عهد معاوية سنة 51 هـ — يسبون عثمان ومعاوية وينتقصوهما ^٦ ، وزعم الرواة أن ذلك كان لسب الأمويين علياً في عهدهم ، ولكن حتى بعد أن أبطل

^١ منهاج السنة النبوية 2/225

^٢ مجموع الفتاوى 35/79

^٣ ابن عساكر تاريخ دمشق ترجمة عثمان ص 518

^٤ السابق ص 253

^٥ السابق 523

^٦ راجع في أحداث هذه الثورة الطبري : السابق 5/253 — 278 ، وابن كثير : السابق 8/50-51 الدهوري :

الأخبار الطوال 223-224 وراجع عن تقييها : العواصم من القواصم هامش ص 219 ثب الدين الخطيب ..

^٧ الطبري : السابق 5/254 ، وابن كثير : السابق 8/50

عمر بن عبد العزيز تلك البدع ونهى عن سب علي على المنابر ؛ ظل بعض المتهوسين يشتم معاوية ويسبه ؛ فاضطر عمر بن عبد العزيز أن يضربه أسواط ليزجره عن عمله^١.

ومن ناحية أخرى فقد كان خصوم الأمويين من الرافضة يبالغون في أمر علي ، فيؤهلونه حيناً ، ويقدسونه آخر ، ويزعمون أن له الوصية والرجعة .. إلى آخر هذه المخترعات ، وفي يثبات مثل العراق وفارس كانت هذه المزاعم تجد سوقاً رائجة ، فقد كانت تتفق مع تراث فارس وأهواء أهلها ؛ الذين يرون أن ملوكهم يجري في عروقهم دم مقدس ، وبشدهم إلى تمجيد آل البيت مصاهرة طارئة حين تزوج الحسين بن علي ابنة أحد ملوكهم المالكين^٢ .. وأقل ما في مبالغاتهم عن علي تفضيله على جميع الصحابة مع الغض من شأنهم ! فكان الأمويون يرون أنه لابد لهم من هذه المعتقدات الفاسدة ، وضرب أحلام الموالي في استغلال عاطفة السذج والبسطاء ، والدفع بهم إلى الثورة على بني أمية حبا في علي وآله، من انتقاص قدر علي ؛ معتمدين في ذلك على ما يتصورونه من دور له في قتل عثمان ، أو حماية قاتليه ، أو هجومه عليهم ومحاربتهم في صفين.

ولذلك يروون أن المغيرة بن شعبه عامل معاوية على العراق لما بلغه أن صعصعة بن صوحان — أحد الشيعة المقربين — يعيب عثمان ويكثر من ذكر علي وفضله ، قال له : " إياك أن يبلغني عنك أنك تعيب عثمان عند أحد من الناس ، وإياك أن يبلغني عنك أنك تظهر شيئا من فضل علي علانية ، فإنك لست بذاكر من فضل علي شيئا أجهله ، بل أنا أعلم بذلك ، ولكن هذا السلطان قد ظهر ، وقد أخذنا بإظهار عيبة للناس ، فنحن ندع كثيرا مما أمرنا به ، ونذكر الشيء الذي لا نجد منه بدا ، ندفع به هؤلاء القوم عن أنفسنا تقية ؛ فإن كنت ذاكرة فضله لاذكره بينك وبين أصحابك ، وفي منازلكم سرا ، وأما علانية في المسجد فإن هذا لا يحتمله الخليفة لنا ، ولا يعذرنا به " ^٣ ..

ورغم التحفظ على بعض ما في هذه الرواية من عبارات ؛ فإن الدلالة تظل واضحة على التفريق بين السر والعلن ، والاعتقاد والإعلان له ، مع التخوف من استمالة قلوب البسطاء بتهاول الشيعة ومبالغاتهم ..

ويروون أن مروان بن الحكم كان يلي المدينة بالتناوب مع سعيد بن العاص ؛ فكلن إذا ولي مروان بالغ في سب علي ، وإذا عزل عنها وولى سعيد كف عن ذلك ، فسئل محمد الباقر بن علي ابن الحسين عن ذلك فقال : كان مروان خيرا لنا في السر ، وسعيد خيرا لنا في العلانية^٤.

^١ ابن كثير : السابق 139/8

^٢ د. العدوي : تاريخ العالم الإسلامي 191/1 ، إحسان إلهي ظهير : السنة والشيعة 57 ، نقله عن براون تاريخ أدبيات

إيران 215/1

^٣ الطبري : السابق 189/5 وابن الأثير : الكامل 214/3

^٤ ابن الأثير : السابق 248/3

فكلاهما خير لهم ، ولكن كل منهما يجتهد فيما يحقق مصلحة الدولة والرعية ؛ ولم يكن أحدهما يرى في سب علي دستوراً ينبغي الحفاظ عليه وإلزام الناس جميعاً به ^١ ؛ أو اعتقاداً لا يتنازل عن تبعاته ، ولذا فقد كان آل البيت يعلمون الفرق بين حقيقة رأي الأمويين فيهم ، وما تضطربهم إليه دعاوى السياسة ، فكان الحسن والحسين يصليان خلف مروان ولا يعيدان الصلاة ، رغم أنه يسب أباهما — فيما يزعم الرواة — ^٢ ، كما ذكروا أن الحسن والحسين لم يريا طوال حياة معاوية منه سوءاً في نفسيهما ولا مكروهاً ، ولا قطع عنهما شيئاً مما كان شرط لهما ، ولا تغير لهما عن بر ^٣ ؛ وهذا يدل على أن سباب علي لم يكن أمراً مطرداً ، أو بسبب تعليمات صريحة من الخلافة كما يروى الكذابون من الرواة ...

وروى ابن طباطبا العلوي أن عمر بن عبد العزيز منع التهجم على علي عليه السلام من فوق المنابر، ويروي سب ذلك فيقول : " قال عمر بن عبد العزيز : كان أبي عبد العزيز بن مروان يمر في الخطبة يهزها هزاً ، حتى إذا وصل إلى ذكر أمير المؤمنين علي عليه السلام تتع ، فقلت له ذلك ، فقال : يا بني أدركت هذا مني ؟ قلت : نعم ، قال : يا بني ؛ اعلم أن العوام لو عرفوا من علي بن أبي طالب ما نعرفه نحن لتفرقوا عنا إلى ولده ، فلما ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة قطع السب ، وجعل مكانه قوله تعالى : (إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى) ^٤ .

ورغم كل ذلك فإن الرواة لا يخبرونا بماذا سب الأمويون علياً ؟ إنهم لا يذكرون من ذلك إلا اتهامه في أمر عثمان ، وبعض الناس كان يرى أن في تسمية بعضهم لعلي بأبي تراب مثلاً سباً له ، ونحن نعلم أن النبي ﷺ هو الذي سماه بذلك لما أغضب علي زوجته فاطمة بنت محمد ﷺ فذهب النبي مصالحاً له ، فوجده قد نام على التراب حتى علاه ، فسماه بذلك "وما كان له اسم أحب إليه منه" ^٥ .

٢. موقف الأمويين من آل البيت :

سبق أن ذكرنا أن الحسن والحسين لم يريا طوال حياة معاوية منه سوءاً في نفسيهما ولا مكروهاً ، وأنه لم يقطع عنهما شيئاً مما كان شرط لهما في صلحه مع الحسن ؛ ولا تغير لهما عن بر ، وذلك مما يتفق مع سياسة معاوية الذي كان يهدف إلى تجميع صفوف الأمة كلها تحت خلافته بعد

^١ ابن حجر : فتح الباري 29/7 ، ياقوت : معجم البلدان 458/3

^٢ ابن الأثير : السابق 248/3

^٣ الدينوري : الأخبار الطوال 225

^٤ الفخري 129 ، توجد روايات أخرى عن السب في ذلك عند ابن الأثير : السابق 154/4 ، والديار بكري : تاريخ

الخميس 317/2

^٥ ابن حجر : فتح الباري 87/7 — 88

صراع طويل دام ، ويتفق مع حلمه وصلته ، حتى ليذكر ابن كثير ما يعد عجيبا في ذلك المجال حين يروي بسنده عن ابن أبي الدنيا أن الحسن وعبد الله بن جعفر قد أرسلوا إلى معاوية في أثناء صراعه مع علي بن أبي طالب عليه السلام يسألانه مالا ، فبعث إليهما ، أو إلى كل منهما بمائة ألف ، فبلغ ذلك عليا فقال لهما : ألا تستحيان ؟ رجل نطعن في عينيه غدوة وعشية تسألانه المال ؟ فقالا : بل حرمتنا أنت وجاد هو لنا ^١ ..

وكان معاوية يجلب الحسن ويعترف بفضله وبأنه أكرم الناس نسباً ^٢ وكان كذلك يجلب ابن عباس ، حتى إذا ولد عليه أكرمه وقربه وعظمه ، وألقى عليه المسائل المعضلة ، فكان يجيب عنها سريعا ؛ فيقول معاوية : ما رأيت أحدا أحضر جوابا منه ^٣ ، وقد مر بنا أن ابن عباس كان يشهد لمعاوية بالفقه ، ولما مات الحسن بن علي اتفق كون ابن عباس عند معاوية ، فعزاه فيه بأحسن تعزية ، ورد عليه ابن عباس ردا حسنا ، ثم بعث معاوية ابنه يزيد فجلس بين يدي ابن عباس فعزاه بعبارة فصيحة وجيزة ، فقال ابن عباس : إذا ذهب بنو حرب ذهب علماء الناس ، ثم أنشد يقول :

بعاد عن العورات لا يتطقونها وأهل وراثات الحلوم الأوائل ^٤

وإذا كان هذا موقف معاوية ويزيد إزاء وفاة الحسن ؛ فقد أصر مروان بن الحكم أن يحمل سريره في جنازته ^٥ ..

وكان عبد الله بن جعفر بن أبي طالب وثيق الصلة بمعاوية ، حتى لقد سمى ابنا له باسم معاوية ^٦ ، كما سمى ذلك الابن معاوية بن عبد الله بن جعفر ابنه يزيد ؛ تيمنا باسم يزيد بن معاوية الذي كان صديقا له وقريبا منه ^٧ ؛ ولما مات عبد الله بن جعفر رثاه عمرو بن سعيد الأشدق ^٨ ، وقلم عمرو بن عثمان بن عفان فوقف على شفير قبره وقال : رحمك الله يا ابن جعفر ، إن كنت لرحمك واصلا ، ولأهل الشر لبغضا ، ولأهل الريه لقاليا ^٩ ..

^١ البداية والنهاية 137/8

^٢ ابن عبد ربه : العقد الفريد 87/5

^٣ ابن كثير : السابق 304/8

^٤ ابن طولون : قيد الشريد 33 ، ابن كثير : البداية والنهاية 304/8

^٥ الأصفهاني : مقاتل الطالبيين 82

^٦ الأصفهاني : الأغاني 222/12

^٧ السابق 223/12

^٨ السابق 220/12

^٩ السابق 219/12

ويحكى ابن سعد بسنده عن الزهري أن زين العابدين علي بن الحسين كان أقصد أهل بيته، وأحسنهم طاعة، وأحبهم إلى مروان بن الحكم وابنه عبد الملك^١، وروى عن عبد الله بن علي ابن الحسين أنه قال: لما قتل الحسين بن علي قال مروان لأبي: أن أباك كان يسألني أربعة آلاف دينار، فلم تكن حاضرة عندي، وهى اليوم عندي متيسرة، فإن أردتها فخذها، فأخذها أبي، فلم يكلمه أحد من بني مروان فيها حتى قام هشام بن عبد الملك فقال لأبي: ما فعل حقنا قبلكم؟ قال: موقر مشكور، قال: هو لك^٢..

ولما قتل ابن الزبير بايع ابن الحنفية عبد الملك بن مروان بالخلافة وأرسل إليه بذلك، فكتب إليه عبد الملك يقول: "إنك عندنا محمود، أنت أحب وأقرب بنا رحما من ابن الزبير، فلك العهد والميثاق وذمة الله وذمة رسوله أن لا تهاج ولا أحد من أصحابك بشيء تكرهه، أرجع إلى بلدك — وكان ابن الزبير أخرجه إلى الطائف لما رفض بيعته واختلف معه — واذهب حيث شئت، ولست أدع صلتك وعونك ما حييت"، وكتب إلى الحجاج — واليه آنذاك على الحجاز — يأمره بحسن جواره وإكرامه، فرجع ابن الحنفية إلى المدينة^٣، وزار ابن الحنفية عبد الملك برفقه الحجاج فقال له: "يا أمير المؤمنين إن هذا — يعنى الحجاج — قد آذاني واستخف بحقي، ولو كانت خمسة دراهم أرسل إلي فيها، فقال عبد الملك للحجاج: لا إمرة لك عليه، فلما ولي محمد بن الحنفية قال عبد الملك للحجاج: أدركه، فسل سخيمته، فأدركه فقال: إن أمير المؤمنين أرسلني إليك لأسل سخيمتك، ولا مرحبا بشيء ساءك^٤.. كما فرض عبد الملك لولد ابن الحنفية ولغيرهم من خاصته ومواليه، وقضى عنه دينه وحوائجه^٥...

وكان عبد الله بن عباس — لما طرده ابن الزبير مع ابن الحنفية من مكة فذهب إلى الطائف — أرسل ولده علي بن عبد الله بن عباس إلى عبد الملك بالشام، وقال: لأن يربني بنو عمي أحسب إلى من أن يربني رجل من بني أسد، يعنى ابن الزبير^٦، فلما أتى علي بن عبد الله بن عباس عبد الملك بالشام ذم إليه ابن الزبير، وأعلمه ما كان أبوه وأهل بيته لقوا منه لامتناعهم عن بيعته، وأن أباه أوصاه ليلحق به، فأحسن عبد الملك إجابته وحمله وحمل عياله إلى الشام، وأنزله دارا بدمشق، ولم يزل يجري عليه الهدايا والعطاء أيامه كلها^٧، وكان مكرما له؛ فلما أهديت إليه من خراسان جارية

^١ الطبقات الكبرى 215/5

^٢ السابق 214/5 — 215

^٣ ابن سعد الطبقات الكبرى 111/5

^٤ السابق 113/5

^٥ السابق 112/5 وابن الأثير: الكامل 376/3

^٦ أنظر ابن أعيم: الفتوح: 286/6 — 288

^٧ المعقوي: السابق 17/3

وفص خاتم وسيف ؛ وكان علي معه في مجلسه قال عبد الملك : يا أبا محمد إن حاضر الهدية شريك فيها ، فاختر من الثلاثة واحدا ، فاختر الجارية ، فأولدها سليمان بن علي وصالح بن علي^١ ، وكم كان لهذين الرجلين من دور في الانتقام من بني أمية بعد قيام ثورة العباسيين !

وأصهر عبد الملك بن مروان لآل البيت ، فليل إنه تزوج ابنة لعل بن أبي طالب^٢ ، كما تزوج أم أبيها بنت عبد الله بن جعفر بن أبي طالب^٣ ، وكذلك تزوج عامله الحجاج إحدى بنات عبد الله بن جعفر ؛ فلم يرض بذلك بنو هاشم ولا بنو أمية حتى فرقوا بينه وبينها ، حيث لم يـروه كفتا لها^٤ ، وكانت علاقات المصاهرة تتشعب بين الفريقين من بني عبد مناف ، فقد تزوج الوليد بن عتبة بن أبي سفيان عامل الأمويين على المدينة ومكة لبابة بنت عبيد الله بن العباس ، فولدت له ابنه القاسم^٥ ، كما تزوج الوليد بن عبد الملك — وهو خليفة — نفيسة بنت زيد بن الحسن بن علي ، ثم فارقها^٦ .. وهكذا نجد الرغبة الصادقة عند بني أمية في كسب ود بني هاشم ، وأن هذه الرغبة كانت موجودة أيضا عند بني هاشم في معظم الأحوال ، حتى إذا فكر أحدهم في الثورة على الخلافة التي بايعها المسلمون ؛ حاول الأمويون معالجة الأمر برفق ، ومنع أسباب الثورة ، والخيولة دون اندلاعها ، حتى إذا لم يبق سبيل إلى ذلك لم يجدوا بدا من قتال الثالين ؛ نجد هذا واضحا كما مر بنا في ثورة الحسين ، ونجد أيضا في ثورات غيره من العلويين مثل زيد بن علي بن الحسين^٧ ويحيى بن زيد^٨ ، كما نجد في معالجة الأمويين لدعاية العباسيين بخراسان أثناء التمهد لثورتهم أواخر دولة بني أمية^٩ .

حتى إذا نجح بنو العباس في الإطاحة بالخلافة الأموية انقسم البيت الهاشمي على نفسه ولقي بنو طالب من بني عمومته أضعاف ما لقوه من الأمويين أثناء حكمهم ، من تضيق ومصادرة وقتل ذريع ، حتى لقد سمع محمد بن عبد الله بن الحسن العلوي — الذي ثار على أبي جعفر المنصور فيما بعد — رثاء أحد الشعراء من بني عبد شمس لهم لبكي ، " فقال له عمه الحسن بن الحسن بن علي : أتبكي على بني أمية وأنت تريد بني العباس ما تريد ؟ فقال : والله ياعم لقد كنا نقمنا على بني أمية ما

^١ ابن عبد ربه العقد القريد 104/5

^٢ الطبري : السابق 420/6 وقد قال ابن الأثير عن ذلك انه لا يصح (الكامل 103/4)

^٣ الطبري : السابق 420/6 وابن الأثير 103/4

^٤ ابن تيمية : مجموع الفتاوى 79/35

^٥ الزبيرى : نسب قریش 32

^٦ السابق والصفحة

^٧ راجع الطبري : السابق ١٦٠/٧-١٧١

^٨ راجع السابق ٢٢٨/٧-٢٣٠

^٩ الطبري : السابق 50/7 — 51 ، الديوري : الأخبار الطوال 335

نقمنا ، فما بنو العباس إلا أقل خوفاً لله منهم ، وإن الحجة على بني العباس لأوجب منها عليهم ، ولقد كان للقوم (أي بني أمية) أخلاق ومكارم وفواضل ليست لأبي جعفر^١ ..

ثانياً : ثورة أهل المدينة

ذهب من أهل المدينة وفد للقاء يزيد بن معاوية بالشام سنة ٦٢ هـ ثم عاد أفرادهم من هناك ليخلعوه بعد أن نالوا جوائزهم ، بحجة أنهم رأوه فاسقاً لا تحل له خلافة المسلمين ، وتجراً بخلهم له بعض أهل المدينة الذين وثقوا بكلام زعمائهم هؤلاء ، غير أنه ليس من الصحيح أن جميع أهل المدينة خلعوا يزيد ؛ أو أن جميع زعمائهم رضوا بذلك ، فقد رفض جماعة من أفاضل الصحابة والتابعين خلع الخليفة الذي بايعوه ؛ مثل عبد الله بن زبير ومحمد بن الحنفية وعلي بن الحسين بن علي وسعيد بن المسيب وغيرهم ، وبعض هؤلاء تصدى لمحاورة زعماء الثورة ومحاولة إقناعهم بالحفاظ على بيعتهم ، وبينوا لهم بطلان ادعائهم فسوق يزيد مثلما حدث من ابن عمر وابن الحنفية .

فقد روى البخاري ومسلم وغيرهما أنه " لما خلع أهل المدينة يزيد بن معاوية جمع ابن عمر حشمه وولده فقال : إني سمعت النبي ﷺ يقول : يُنصب لكل غادر لواء يوم القيامة ، وأنا قد بايعنا هذا الرجل على بيع الله ورسوله ، وإني لا أعلم غداراً أعظم من أن يُبايع رجل على بيع الله ورسوله ثم يُنصب له القتال ، وإني لا أعلم أحداً منكم خلعه ولا بايع في هذا الأمر إلا كانت الفیصل بيني وبينه " ^٢ ..

وقد تصدى محمد بن الحنفية لمناقشة دعاوى الثوار عن فسوق يزيد وتفنيدها لما سار إليه عبد الله بن مطيع العدوي وأصحابه من زعماء الثورة فأرادوه على خلع يزيد فأبي ، فقال ابن مطيع : إن يزيد يشرب الخمر ، ويترك الصلاة ، ويتعدى حكم الكتاب ، فقال لهم ابن الحنفية : ما رأيت منه ما تذكرون ؛ وقد حضرته وأقمت عنده ؛ فرأيتُه مواظباً على الصلاة متحريراً للخير ، يسأل عن الفقه ، ملازماً للسنة ، قالوا : ذلك كان منه تصنعاً لك ، فقال : وما الذي خاف مني أو رجا حتى يظهر إليّ الخشوع ؟ أفأطلعكم على ما تذكرون من شرب الخمر ؟ فلو كان أطلعكم على ذلك إنكم لشركاؤه ، وإن لم يكن أطلعكم لما يحل لكم أن تشهدوا بما لم تعلموا ، قالوا : إنه عندنا الحق وإن لم نكن رأيناه ، فقال : أبا الله ذلك على أهل الشهادة فقال : (إلا من شهد بالحق وبه يعلمون) ، ولست من أمركم في شيء ، قالوا : فلعلك تكره أن يتولى الأمر غيرك ؛ فنحن نوليك أمرنا ، فقال :

^١ الأصفهاني : الأغاني 11/279 — 281

^٢ البخاري : الصحيح : كتاب الفتن ، حديث رقم ٧١٩١ ، مسلم : الصحيح ، كتاب الجهاد والسير ، ابن طولون : قيد الشريد 39 ، ابن حجر : فتح الباري 13/68-69 ، وقد ظل ذلك هو موقف ابن عمر تجاه ثورة ابن الزبير ؛ فلم يبايعه رغم الضغوط العديدة (راجع البياسي : الإعلام بالحروب ورقة ٣٢ مخطوط) ..

ما أستحل القتال على ما تريدونني عليه تابعا ولا متبوعا ، فقالوا : قد قاتلت مع أيبك ، قال : جيتوني بمثل أبي أقاتل على مثل ما قاتل عليه ، قالوا : فمر ابنك أبا القاسم والقاسم بالقتال معنا ، قال : سبحان الله ، أمر الناس بما لا أفعله ولا أرضاه ؟ إذن ما نصحت الله في عبادته ، قالوا : إذن نكرهك ، قال : إذن أمر الناس بتقوى الله ؛ وألا يرضوا المخلوق بسخط الخالق ، ثم خرج إلى مكة^١. كما أن جماعات كاملة من أهل المدينة من أبناء المهاجرين والأنصار على السواء قد احتفظوا ببيعتهم ليزيد ؛ ولم يشاركوا في الواقعة التي نشبت إثر ذلك ، فعلى حد قول الإمام محمد الباقر : " لم يخرج أحد من آل أبي طالب ولا من بني عبد المطلب في وقعة الحرة " ^٢ ؛ وكان بنو أمية ومواليهم يشكلون عددا ضخما من أهل المدينة بلغوا ألف رجل أو ثلاثة آلاف رجل على خلاف في الروايات ^٣ ، وكذلك ظل بنو حارثة من أهل المدينة من الأنصار على ولائهم للخليفة وساعدوا جيش الأمويين على دخولها فيما بعد ^٤.

وعلى ذلك فلا يصح القول بأن أهل المدينة — بهذا الإطلاق — قد خلعوا الخليفة الأموي أو ثاروا عليه ..

ولم يعجل يزيد بمواجهة تمرد ثوار المدينة وخلعهم البيعة ، فقد بعث النعمان بن بشير الأنصاري إليهم " ليفشأهم عما يريدون " ، فذهب إليهم وأمرهم بالطاعة ولزوم الجماعة ، وخوفهم الفتنة ، وأنه لا طاقة لهم بأهل الشام ، فلم تجد محاولته شيئا ^٥ ؛ وكذلك لم تجد وساطة عبد الله بن جعفر بن أبي طالب الذي وعده يزيد أن يعطي أهل المدينة ما أرادوا ويرضيهم إن رجعوا عن ثورتهم ^٦ ... وأمر يزيد قائده مسلم بن عقبة المري أن يدعو أهل المدينة ثلاثا قبل إن يحاربهم ، فلم يشهد ذلك عما أرادوا ^٧ ؛ وكان أهل المدينة من الثائرين قد حصروا بني أمية في دار مروان بن الحكم ، فأرسلوا يستغيثون بالخليفة ^٨ الذي أخذ يعد العدة لتأديب الثائرين ، فلما علم الثائرون بذلك أخرجوهم ، ولم تجد معهم مناشدة واليهم الأموي لهم بالألا يخرجوهم ، حتى لقد تحير مروان بن الحكم أين يدع عياله ، وهو يخرج من المدينة ، فقد خشي ابن عمر أن يضمهم إلى نساته فيصيه بذلك أذى ، ثم قبل علي

^١ راجع ابن كثير : البداية والنهاية 233/8 ، د. شعوط : أباطيل يجب أن تمحى من التاريخ ص 227—228

^٢ ابن طولون : السابق 40 ، ابن سعد : الطبقات الكبرى 215/5 ، ويذكر السعدي خروج ثلاثة من بني عبد المطلب (مروج الذهب 79/3) ، وانظر الطبري : السابق 488/5 — 489

^٣ الطبري : السابق 483/5 ، الأصفهاني : الأغاني 37/1

^٤ الطبري : السابق 495/5 ، الإمامة والسياسة 213/1 ، ابن عبد ربه : السابق 388/4 — 489

^٥ الطبري : السابق 481/5

^٦ ابن سعد : السابق 145/5 ، الإمامة والسياسة 207/1

^٧ الطبري : السابق 484/5

^٨ السابق 482/5—483

بن الحسين أن يقوم بذلك العمل في هذه الظروف الحرجة^١ وكان إخراجهم على وجه قبيح حتى لقد تبعهم الصبيان وسفهاء الناس يرمونهم بالحجارة^٢ ..

حول دعوى استباحة الأمويين للمدينة:

ولم يستغرق مسلم بن عقبة كبير وقت في قمع الثورة والقضاء عليها في ذي الحجة سنة ٦٣هـ في الموقعة التي عرفت بموقعة الحرة ، غير أن بعض المؤرخين زعموا أن جيش الأمويين قد استباح المدينة ثلاثة أيام بعد انتصاره ؛ مما يبدو محض افتراء وزعم ، فلا يعقل أن يرتكب جند الشام هذه الشناعات المنسوبة إليهم من قتل الآلاف وهتك الأعراض^٣ إلى غير ذلك وهم من المسلمين المجاهدين والفاتحين ، وربما وقعت بعض أحداث النهب من بعض الجنود المغتاضين ، ولكنها كانت أحداثا محدودة الوقوع والأثر ، وربما ظنوا أن في ذلك عقوبة ونكالا للثائرين ؛ ولكن لا يمكن أن نصدق أن يقوم المسلمون من جند الشام بهتك أعراض نساء إخوانهم في الدين في ذلك الوقت المبكر من عمر الإسلام ، كذلك يبدو الإسراف واضحا في تقدير أعداد القتلى الذين قتلهم جيش مسلم ابن عقبة من أهل المدينة ؛ حتى أوصلتهم بعض الروايات إلى عشرة آلاف رجل^٤ ؛ فإن جيش الشلم لم يكن يعدو اثني عشر ألف رجل ، ويبدو أن أعداد جيش أهل المدينة كانت أقل من ذلك العدد ، أو قريبا منه ، إزاء ما نعرف عن التفريغ السكاني الذي تعرض له الحجاز كله مع هجرة كثير من سكانه إلى الأمصار والبلاد المفتوحة والثغور للسكنى والجهاد ، ومن جماع هذه الروايات تبدو رواية خليفة بن خياط عن بقي بن مخلد أجدرها بالقبول ، فهي تقدر أعداد القتلى بثلاثمائة رجل ، وهي لا تكتفي بذلك ، بل " ضمت بيانا بأسماء هؤلاء وانتماءاتهم ؛ حيث كانت الغالبية منهم من الأنصار " ^٥ وذلك ما يؤكد ابن تيمية حيث قال " ... لكن لم يقتل جميع الأشراف ، ولا بلغ عدد القتلى عشرة آلاف ، ولا وصلت الدماء إلى قبر النبي ﷺ ، ولا إلى الروضة (الشريفة) ولا كان القتل في المسجد " كما يدعي الرافضة^٦ ، وذلك أيضا ما يقرره فلهوزن بقوله : " .. فلم تحرب المدينة ، ولم يلبس أن رجع إليها أهلها الأمويون الذين كانوا قد أخرجوا منها ، .. وظلت المدينة كما كانت من قبل مدينة

^١ الأصفهاني السابق 35/1 ، الإمامة والسياسة 208/1

^٢ الإمامة والسياسة 208/1 ، والأصفهاني : السابق 35/1-36

^٣ ابن طهاتبا : الفخري 116 ، وابن كثير : البداية والنهاية 221/8

^٤ الإمامة والسياسة 215/1 وانظر ابن عبد ربه : العقد الفريد 389/4-390 ، وزاد ابن الفدا على ذلك انظر المختصر

192/1

^٥ ن. بيطون : الحجاز والدولة الإسلامية 279 ، وانظر خليفة بن خياط : تاريخ خليفة 313/1

^٦ منهاج السنة النبوية 353/2

مرحة ؛ ومقرا لا للتراث الديني وحده ؛ بل لأرق طوائف المجتمع العربي وأرقاهما^١ ، ويلاحظ فلهوزن أنه قد روي عن عوانة بن الحكم أن مسلم بن عقبة دعا الناس إلى البيعة ليزيد في اليوم التالي للمعركة ، وقتل عددا من قادة الثورة الناجين رغم معارضة مروان بن الحكم لذلك ، وإذا كان ذلك قد حدث فقد عادت الأمور سريعا إلى الهدوء لما تحققت هذه البيعة ، إذ لا معنى عندها لاستمرار النهب والقتل بعد ذلك الأمان ، كما أن رواية وهب بن جرير لا تذكر شيئا عن إسلام المدينة للنهب ، فيما يرويه عنه الطبري ؛ ويختتم فلهوزن هاتين الملحوظتين بقوله : " بل إنه من المشكوك فيه أن يكون (مسلم بن عقبة) بعد انتصاره قد أذهب المدينة للجند ثلاثة أيام ، ولقد أرغم أهل المدينة على البيعة ليزيد ، لكن ذلك لم يكن على صورة كراهة غير مألوفة^٢ ، حيث يزعم الرواة أنه اشترط عليهم أن يبايعوه على أنهم خول ليزيد ، ومن رفض ذلك ضرب عنقه^٣ ..

وأكد المؤرخون إكرام جيش يزيد من رفضوا الاشتراك في الثورة عليهم ؛ وكفهم عنهم؛ مثل علي بن الحسين^٤ وجابر بن عبد الله الذي حماه مروان بن الحكم وأغلق عليه بابه وهو يجاهر بالإنكار على بني أمية^٥ وأبي سعيد الخدري^٦ وعلي بن عبد الله بن العباس^٧ وبني حارثة الذين لم يشتركوا في الثورة فلم يقتل منهم أحد^٨ ..

وكذلك يبدو من قبيل التحامل المجوج اتهام الأمويين بأنهم غزوا المدينة للثأر لقتلهم من المشركين يوم بدر^٩ ، فمن المؤكد أن يزيد بذل جهدا واضحا في استصلاح أهل المدينة وكفهم عن الثورة ، فلما فشل ووقعت الواقعة حزن حزنا بليغا على ما حاق بهم ، ثم بعث بالضحاك بن قيس ليجبرهم ، ومعه الطعام والأعطيات^{١٠} ؛ كما كان مروان بن الحكم — رغم ما لاقاه من عنيت في

^١ تاريخ الدولة العربية 159

^٢ السابق 157 وانظر الطبري: السابق 491/5 — 492 ، 495

^٣ الطبري : السابق 493/5 — 495

^٤ الطبري : السابق 484/5 — 485 ، 493 — 494 ، وانظر ابن سعد : السابق 215/5

^٥ الإمامة والسياسة 214/1

^٦ الطبري : السابق 491/5 ووضح تحامل الرواة على بني أمية في هذه الرواية رغم ذلك

^٧ المسعودي : مروج الذهب 80/3

^٨ الإمامة والسياسة 213/1

^٩ ابن عبد ربه : السابق 390/4 ، د. بيضون : الحجاز والدولة الإسلامية 281—282 ، دوزي 73/1 ، سيد أمير عيسى :

مختصر تاريخ العرب ص 70

^{١٠} الإمامة والسياسة 218/1 ، وابن كثير : السابق 234/8 ، ابن طولون : السابق ص 40—41

هذه الثورة — شديد التعاطف مع زعماء الثائرين لما قتلوا ، وقد سجلت كتب التاريخ رثاءه زعيمهم عبد الله بن حنظلة الغسيل^١ ومحمد بن عمرو بن حزم^٢ وشهادته لهما بالخير والصلاح .. وهكذا انتهت أحداث ثورة المدينة نهايتها المتوقعة من قوم خلعوا أميرهم بغير عذر . ولما استعدوا لقتاله كانوا متفرقي الأهواء ، فكان لهم أميران أحدهما أنصاري والآخر قرشي^٣ ، وخالفهم بعض أهلهم وقادة الرأي فيهم ، ولم يكن يمكن للمدينة بظروفها الاقتصادية والسكانية أن تصمد للشام أو أن تقاوم قدراته البشرية والمادية ..

^١ ابن سعد : السابق 67/5 — 68 ، الإمامة والسياسة 212/1

^٢ الطبري : السابق 490/5 — 491 وانظر الإمامة والسياسة 213/1

^٣ ابن عبد ربه : السابق 381/4 ، ابن خياط : السابق 260/1 ؛ والأنصاري هو عبد الله بن حنظلة الغسيل أما القرشي فهو عبد الله بن مطيع العدوي ..

ثالثا : ثورة عبد الله بن الزبير رضي الله عنه

ويتمتع قائدها بنسب رفيع وشرف نفس وديانة وتاريخ جهادي طويل ، وتعد ثورته من أخطر الثورات التي واجهها الأمويون ، وكان ابن الزبير قد رفض بيعة يزيد بالخلافة ومضى إلى مكة البلد الحرام يلوذ بها ، فلما بلغه خبر استشهاد الحسين في كربلاء أعلن ابن الزبير خلع يزيد والثورة على بني أمية .. وشد من أزره مبادرة أهل المدينة أيضا إلى إعلان ثورتهم على الأمويين ؛ فأصبح الحجاز في قبضة ابن الزبير الذي تلقب بأمير المؤمنين .. غير أن الخليفة الأموي الشاب سارع بإرسال جيوشه لقمع الثائرين عليه ، فاستطاع قائده مسلم بن عقبة المري أن يقمع ثورة أهل المدينة وينهي خطرهم ؛ ثم سار بجيشه لمحاربة ابن الزبير بمكة إلا أن المنية عاجلته في طريقه إليها فخلفه على قيادة الجيش الحصين بن نمير السكوني الذي ألقى الحصار على مكة سنة ٦٤هـ ، ومضى يضيق الخناق على ابن الزبير ، غير أن خبر موت يزيد بن معاوية على نحو مفاجئ وتنازل ولده معاوية بن يزيد عن الخلافة ثم وفاته هو الآخر في أعقاب ذلك قلب خطط القائد الأموي الذي وجد نفسه بغير أمير ؛ فعرض على ابن الزبير أن يدخل — ومن معه من جيش الشام — في بيعته على أن ينتقل معه إلى الشام لتكون الخلافة هناك ؛ فرفض ابن الزبير ، ولم يجد الحصين بدا من الانسحاب .. وبذلك لم يعد للمسلمين علم منصوب ولا خليفة يدعو إلى نفسه إلا ابن الزبير الذي واثقه الأقدار فاستولى على العراق^١ ، وبادرت مصر إلى الدخول في بيعته ، كما أعلنت قبائل القيسية في الشام ولاءها له ، فعدا يحكم من مكة دولة المسلمين آنذاك عدا بعض نواحي الشام التي قimen عليها قبيلة كلب أقوى قبائل الشام التي ظلت على إخلاصها لبني أمية ..

وانتهى الأمر في الشام إلى مبايعة مروان بن الحكم الذي سرعان ما هزم أنصار ابن الزبير من القيسية في مرج راهط سنة ٦٤هـ ، فدانت له بذلك الشام ، واستعاد مصر إثر ذلك ، ثم مات سريعا بعدها تاركا الخلافة لابنه عبد الملك سنة ٦٥هـ ، الذي ورث واقعا سياسيا مرهقا عمل بمهارة فائقة وجهد دءوب على تعديله ، فقد سار بنفسه على رأس جيوشه إلى العراق واستطاع أن يقضي على وجود الزبيرين بها وقتل أميرهم مصعب بن الزبير سنة ٧٢هـ ، ثم سير جيوشه نحو مكة إلـى ذلك يقودها الحجاج بن يوسف الثقفي لتضرب الحصار على آخر معاقل ابن الزبير ، وقد دافع ابن

^١ وقد استطاع أحد الزعماء المغامرين ويدعى المختار بن أبي عبيد بن مسعود الثقفي أن يتزع العراق من عامل ابن الزبير سنة ٦٦هـ ورفع شعار الثأر للحسين بن علي من قاتليه مستغلا عواطف أهله من الشيعة النادمين على تقصيرهم في نصرة الحسين ، وتمكن من هزيمة جيش الأمويين الذي حاول استرداد العراق سنة ٦٧هـ ، وقتل قائده عبيد الله بن زياد الذي كان أميراً على العراق لما قتل الحسين ؛ مما عد نصرا هائلا للمطالين بثار الحسين .. وقد أرسل ابن الزبير أخاه مصعبا إلى العراق في السنة نفسها ؛ لمحارب المختار وقضى عليه وأخذ بيعة أهلها لأخيه ..

الزبير عن نفسه وملكه دفاعا مجيدا طوال سبعة أشهر؛ لكنه خر صريعا آخر الأمر في جمادى الأولى سنة ٧٣هـ ..

نظرة عامة على ثورة ابن الزبير :

ويحسن منذ البداية أن نذكر بأن مكانة عبد الله بن الزبير عند الأمويين كانت عالية ، وأن مواجهتهم له وصلبهم إياه بعد قتله لم تكن تعني انتقاصه ، فقد كانوا يعرفون قدره ومكانته وشجاعته تماما كما كانوا يعترفون بذلك لأخيه مصعب بن الزبير^١ ، وكانت بين الفريقين أواصر القرى والمصاهرة وعلاقات الصداقة والود ؛ حتى لقد والى بعض الزبيريين أثناء ثورة ابن الزبير بني أمية !! ، فقد ترك حمزة وحبيب ابنا عبد الله بن الزبير أباهما ، وأخذوا الأمان من الحجاج لنفسيهما^٢ ؛ وكان عمرو بن الزبير قائدا للأمويين في حربهم لأخيه عبد الله في خلافة يزيد^٣ ؛ بينما كان أخوه عروة بن الزبير وثيق الصلة بعبد الملك بن مروان ، حتى إنه راود أخاه مرارا أن يترك شقيقه وينضم إلى الأمويين^٤ ، وكان عروة "على رأى عمه عبد الملك" كما يقول المسعودي ، وكانت كتب عبد الملك إلى الحجاج متصلة تأمره بتعاهد عروة ، وأن لا يسوءه في نفسه وماله^٥ ، وعبارة المسعودي الآتفة شديدة الدلالة على ما كان بين الجانبين من قرابة وصلة ، وبالفعل فإنه ما إن قتل ابن الزبير وصلبه الحجاج حتى خف عروة إلى عبد الملك فسأله أن يهب جثة عبد الله لأمه ، فأجاب عبد الملك طلبه^٦ ؛ ولقد كان عروة صهرا للأمويين فقد تزوج أم يحيى بنت الحكم بن أبي العاص بن أمية^٧ كما تزوج خالد بن يزيد بن معاوية فيما بعد رملة بنت الزبير^٨ ..

حول دعوى حرق الأمويين الكعبة وضربها بالجانيق :

إن أهم ما يوجه إلى الأمويين من نقد في مواجهتهم ثورة ابن الزبير هو انتهاكهم حرمة البلد الحرام مكة ، والبيت الحرام ، الذي تعرض أثناء القتال للرمي بالجانيق وللحريق ، مما يعد صدمة كبيرة للشعور الإسلامي ..

^١ ابن الأثير : الكامل 15/4

^٢ السابق 23/4 ، الطبري 188/6

^٣ الطبري : السابق 344/5 — 347 وكان عمرو على شرطة عمرو بن سعيد والى الأمويين على المدينة ..

^٤ الإمامة والسياسة 29/2 — 30

^٥ المسعودي مروج الذهب 120/3 — 121

^٦ ابن الأثير : الكامل 26/4 ويوجد في رواياته بعض التحامل على الأمويين ، ولكن تحامل التويرى أشد .. راجع نهاية

الأرب 141/21 — 143

^٧ ابن سعد : السابق 178/5

^٨ الأصفهاني : الأغاني 343/17

وبداية فإن أي مساس بالكعبة لابد أن يتحمل ابن الزبير نصيبا من تبعته فهو الذي عرض مكة والبلد الحرام لتبعات الحرب وآثار القتال ، وكان بوسعه أن ينتقل منها إلى أي بقعة يريد في العالم الإسلامي ؛ عندما دانت له هذه البقاع بعد موت يزيد واختلال الأمر بالشام .. بل إنه قبل موت يزيد كان بوسع ابن الزبير أن ينتقل بجنوده إلى المدينة لما أعلنت الأخيرة القتال على بني أمية ، وأخرجتهم منها .

ولم يكن بنو أمية كما يصورهم بعض الرواة غلاظ الأكباد لا يقيمون وزنا للمقدسات الإسلامية بل كانوا مسلمين يفهمون قدسية هذه الأماكن ويجلوها ، كما كانوا غير مستعدين لإثارة عواطف الجماهير ضدهم ببساطة بل اضطرتهم ممارسات السياسة إلى ذلك الموقف البغيض .. وهناك أدلة كثيرة على ذلك منها :

— ما روي في الصحيحين من أن أبا شريح الخزاعي قال لعمر بن سعيد — عامل يزيد على المدينة — وهو يبعث البعوث إلى مكة : ائذن لي أيها الأمير أن أحدثك حديثا قام به رسول الله ﷺ الغد من يوم الفتح ، سمعته أذناي ووعاه قلبي حين تكلم به ، إنه حمد الله وأثنى عليه وقال : " إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس ، وإنه لم يحل القتال فيها لأحد كان قبلي ، ولم تحل لأحد بعدي ، ولم تحل إلا لي ساعة من نهار ، ثم صارت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس ، فليبلغ الشاهد الغائب " ، قال له عمرو بن سعيد : نحن أعلم بذلك منك يا أبا شريح ؛ إن الحرم لا يعيد عاصيا ولا فارا بدم ، ولا فارا بخربة ^١ .

— وذلك الحوار الذي رواه الطبري بين الحصين بن نمير قائد الجيش الأموي — الذي يرمونه بحرق الكعبة — وابن الزبير ، لما وصلت إليه أخبار موت يزيد : " فقال ابن الزبير للحصين : ادن مني أحدثك ، فدنا منه فحدثه ، فجعل فرس أحدهما يجفل — والجفل : الروث — فجاء حمام الحرم يلتقط من الجفل ، فكف الحصين فرسه عنهن ، فقال له ابن الزبير : مالك ؟ فقال : أخاف أن يقتل فرسي حمام الحرم ، فقال له ابن الزبير : اتخرج من هذا وتريد أن تقتل المسلمين ؟ فقال له الحصين : لا أقاتلك ، فأذن لنا نطف بالبيت ونصرف عنك ، ففعل وانصرف " ^٢ ..

فالرجل يتخرج من قتل حمام الحرم ، ثم هو يطلب أن يطوف بالبيت ويكف عن القتال بعد موت قائده ؛ إذ إنه قد أصبح في حل من ذلك الواجب الآن ، والحصين ليس أعرابيا جلفا لا يفهم الفرق بين حرمة حمام الكعبة وحرمة الكعبة نفسها ، فهو سيد من سادات أهل الشام المعدودين .

وكان مروان بن الحكم يعارض غزو الكعبة أثناء خلافة يزيد ، فإنه لما علم أن عمرو بن سعيد أعد جيشا بقيادة عمرو بن الزبير لقتال أخيه عبد الله ، جاء إلى ابن سعيد وقال : لا تغز مكة

^١ البخاري : الصحيح ، كتاب العلم ؛ وكتاب المغازي ، مسلم : الصحيح ، كتاب الحج ، ابن كثير : السلبق 148/8 ، عبد الباقي : اللؤلؤ والمرجان ١/٢ ، والخربة : الجناية ، فمن ارتكب جناية ثم فر إلى الحرم — يحتمي به — يقام عليه الحد ..

^٢ الطبري : السابق 501/5

واقى الله ، ولا تحل حرمة البيت ، وخلوا ابن الزبير فقد كبر ، هذا له بضع وستون سنة ، وهو رجل لجوج ، والله لنن لم تقتلوه ليموتن ، فقال عمرو بن الزبير : والله لنقتلنه ، ولنغزونه في جوف الكعبة على رغم أنف من رغم ، فقال مروان : والله إن ذلك ليسوءنى ^١ .. وكذلك كان شأن عبد الملك بن مروان في معارضته غزو الكعبة زمن يزيد ^٢ .. والأمر لا ينبغي تفسيره بأنه محض رغبة في إظهار الذات ، أو بسبب الخلاف بين فرعي العاص وأبي سفيان في البيت الأموي ، فإن تقدير ولي الأمر للحدث كان يخالف تقدير بعض رعيته ، ولما ابتلي عبد الملك بالحكم رأى ما كان يراه يزيد وإن شذ عنه في الوسائل التي اتبعها ..

لقد كان تقديس البيت الحرام جزءاً من صميم العقيدة الدينية للعربي في الجاهلية ، وما زادها الإسلام إلا قداسة ، وفي أثناء توهج الصراع بين علي ومعاوية ، بعث معاوية يزيد بن شجرة الرهاوي على رأس جيش ليقم للناس الحج سنة 39 هـ وكانت مكة تحت سيطرة عامل علي ، وشدد معاوية على قائده في النصح بمراعاة حرمة الكعبة والموسم ، وقد التزم يزيد بن شجرة كل أسباب الحيلة ليتجنب الإلحاد في الحرم حتى نجح في أداء مهمته بغير قتال ^٣ ..

حول روايات حريق الكعبة:

وأول هذه الروايات رواية عوانة بن الحكم التي تفيد أن أهل الشام زمن يزيد قذفوا البيت بالجانيق ، وحرقوه بالنار ، ويروي في ذلك بعض أبيات الشعر ^٤ ، ورواية عوانة هذه غير صحيحة كما يجزم بذلك فلهوذن ^٥ ، والأبيات التي يستند إليها ليس فيها ذكر الحريق ، بل هي — كما وردت في ديوان الحماسة ^٦ — تتعلق بمسألة أخرى هي حصار مكة زمن عبد الملك والحجاج ، وفي هذا الحصار الثاني ضرب أهل الشام الجزء الذي زاده ابن الزبير على بناء الكعبة بالحجارة ، ولكن لم يحرقوها ، فخلطت رواية عوانة بين الحادئين .. ويروي اليعقوبي أن الحصين بن غمير — قائد يزيد — ناوش ابن الزبير الحرب في الحرم ، ورماه بالنيران حتى أحرق الكعبة ^٧ ، واليعقوبي واضح التحامل

^١ السابق 344/5 ، البلاذري : أنساب الأشراف 25/4

^٢ ابن الأثير : السابق 350/4

^٣ السابق 190/3 ، ابن أعثم الفتوح 39/4—40

^٤ ومن ذلك الشعر :

خطارة مثل الفتيق المزبد نرمي بها أعواد هذا المسجد

(الطبري : السابق 498/5)

^٥ تاريخ الدولة العربية 162 — 163

^٦ أبو تمام : الحماسة 319

^٧ اليعقوبي : السابق 181/2

على بني أمية ، وكذلك ابن أعثم الكوفي الذي يزعم أن الحجاج أيضا حرق الكعبة ووقف يتفرج عليها وينشد الأشعار سعيدا^١ ..

أما الواقدي فقد روى أنهم كانوا يوقدون حول الكعبة فأقبلت شررة هبت بها الريح ، فاحترقت ثياب الكعبة ، واحترق خشب البيت يوم السبت لثلاث ليال خلون من ربيع الأول (سنة ٦٤ هـ وقبيل أيام من موت يزيد بن معاوية لأربع عشر ليلة خلت من الشهر نفسه)^٢ ، وذلك ما يرويه أيضا البلاذري^٣ والأزرقي^٤ ، ويلاحظ أن توقيت الحادثة يوافق منتصف الحريف عام 683 م؛^٥ مما يجعل احتمال هبوب الريح واردا حسب ما أجمعت عليه الروايات السابقة^٦ ويضيف الواقدي رواية أخرى عن شاهد عيان هو عروة بن أذينة قال : " قدمت مكة مع أمي يوم احترقت الكعبة وقد خلصت إليها النار ، ورأيتها مجردة من الحزير ، ورأيت الركن قد اسود وانصدع في ثلاثة أمكنة ، فقلت : ما أصاب الكعبة ؟ فأشاروا إلى رجل من أصحاب عبد الله بن الزبير ، قالوا : هذا احترقت بسببه ، أخذ قبسا في رأس رمح له فطيرت الريح به ، فضربت أستار الكعبة ما بين الركن اليماني والأسود^٧ ؛ وذلك ما تؤكد روايته أخرى لابن عبد ربه^٨ وصاحب كتاب الإمامة والسياسة^٩ تكاد تفسر رواية الواقدي الأخيرة حيث تقول : إن ابن الزبير كان قد أسند ألواحا من الساج إلى البيت ، وألقى عليها الفرش والقطائف ، فكان إذا وقع عليها الحجر نبت عن البيت ، فكانوا يطوفون تحت تلك الألواح فإذا سمعوا صوت الحجر حين يقع على الفرش والقطائف كبوا ، وكان ابن الزبير قد ضرب فسطاطا في ناحية المسجد ، فكلما جرح أحد من أصحابه أدخله ذلك الفسطاط ، فجاء رجل في طرف سنان رمحه بنار فأشعلها في الفسطاط ، فوقعت النار على الكعبة فاحترق الخشب وانصدع الركن ، واحترقت الأستار ، وتساقطت إلى الأرض ..

ورواية ابن عبد ربه تنص على أن ذلك الرجل ينتمي إلى أهل الشام ، بينما تخلو رواية الإمامة والسياسة من ذلك القول ، وهي الأقرب إلى الصواب ، فإنه ليصعب في هذه الظروف تعيين هوية رجل ما على نحو دقيق بل إنه من الأرجح أن لا يستطيع رجل من أهل الشام اختراق دفاعات ابن الزبير ليصل إلى فسطاط جرحاه ، ثم يحرقه ، ثم يعود دون ذكر عن التعرض له ، وبخاصة إذا

^١ الفتوح 6/276

^٢ الطبري : السابق 5/498

^٣ أنساب الأشراف 1/345 ، فتوح البلدان 59

^٤ أخبار مكة 1/ ١٣٩ - ١٤٠

^٥ يعضون : الحجاز والدولة الإسلامية 302

^٦ الطبري : السابق 5/498 - 499

^٧ العقد الفريد 4/392

^٨ الإمامة والسياسة 2/14

أخذنا في الحسبان ما رواه مصعب الزبيري من أن ابن الزبير كان يقيم على أبواب المسجد المحارس^١، وهو أمر متوقع على أية حال .. وإذا كان الأمر كذلك ؛ وتكاثفت هذه الروايات التي تبرىئ بني أمية من قسمة حرق الكعبة ، فقد آن لنا أن نلقي جانباً تلك الأقوال التي تحاول قدر جهدها التشيع على الأمويين ، وبخاصة ونحن نعلم احتمال كون ابن الزبير قد استغل هذه الواقعة لإخراج خصومه من الأمويين ، واتهامهم بها ، ذلك الاتهام الذي نراه على لسان شاعر الزبيريين ابن قيس الرقيات ، وغيره من لهم مصلحة أكيدة في تشويه صورة الأمويين^٢.

— حول ضرب الكعبة بالجنانق زمن عبد الملك :

أما في حصار الكعبة زمن عبد الملك فيمكن أن نؤكد أن خطة عبد الملك بن مروان في محاربة ابن الزبير كانت توحى برغبة صادقة في تجنب نزول جيشه مكة والمدينة ، ولذلك فقد أمر الحجاج برول الطائف وأن يبعث الخيل لقتال ابن الزبير من هناك دون الهجوم بالجيش كله^٣، ولم يهجم الحجاج بكامل قواه إلا بعد أن استبان له أن ابن الزبير يحاول أن يستغل حرمة المدينتين المقدستين لأغراض سياسية معتمداً في ذلك على دقة موقف خصمه ، فلم يجد عبد الملك بداً من مهاجمته كي لا تهدد وحدة العالم الإسلامي الذي يجب أن يظل تحت قيادة واحدة ، ولم يكن مستساغاً آنذاك وجود خليفتين في آن واحد^٤ ، كما أن ضرب الحجاج الكعبة بالجنانق آنذاك — وإن كان هناك من يشك في حدوثه^٥ — قد توقف في أثناء فريضة الحج^٦ ، واقتصر على الجزء الذي زاده ابن الزبير لما أعاد بناء الكعبة ، إذ كان بنو أمية يعتقدون أنها زيادة غير شرعية ، وأن ذلك الجزء ليس من الكعبة^٧ ..

^١ الطبري : السابق 190/6

^٢ بيضون : السابق 303

^٣ الطبري : السابق 174/6 — 175

^٤ دكسن : الخلافة ال 38

^٥ بيضون : السابق 340—341

^٦ ابن الأثير : السابق 23/4

^٧ راجع ص من هذا البحث

الفصل الخامس

موقف الأمويين من العصية العربية والقبلية

مُتَكَلِّمًا

تعرض الأمويون لحملة عنيفة من كثير من المؤرخين بسبب موقفهم حيال الموالي^١ في عهدهم ، فوصفوا معاملة الأمويين لهم بأنها معاملة إذلال وهوان ، تنم عن استعلاء واحتقار وتعصب شديد وإهمال لأحكام الإسلام وشريعته وفكره ، وحقوق هذه الشعوب التي دانت لهم .. فقد تعصبوا للعرب دون غيرهم ، وأهمهم جمع الأموال ، واكتناز الثروات ، ففرضوا الجزية على هؤلاء الموالي ، وهم مسلمون ، لا جزية عليهم ، وشقوا عليهم في ذلك ، وأشركوهم معهم قسراً في القتال ، مشقة لا يركبون ، ثم حرموهم رغم هذه المشاركة من العطاء والغنائم ، وأبعدوهم عن مراكز الصدارة وأجهزة الحكم والإدارة وجعلوهم طائفة منبوذة في المجتمع ، فلا يتزوجون منهم ، ولا يمشون معهم ، بل لا يصلون عليهم إذا ماتوا إلا ليظهروا بذلك تواضعهم المكذوب^٢ .

^١ لكلمة "موالي" معان عدة في اللغة والشريعة والاصطلاح التاريخي : ففي اللغة : يطلق لفظ المولى على عدة معان تدور حول المحبة والنصرة فيطلق على الرب والمالك ، ومنه قوله تعالى (ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق) الأنعام آية 262 ، ويطلق على أبناء العم والعصية ، ومنه قوله تعالى : (وإني خفت الموالي من ورائي) مريم آية 5 ، ويطلق على الناصر والمعين ومنه قوله تعالى : (ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا ، وأن الكافرين لا مولى لهم) محمد 11 ، ويطلق أيضاً على السيد والحليف والجار والصاحب والقريب والعبد . وفي الشرع : تطلق كلمة " مولى " على معنيين : مولى العتاقة : وهو الرقيق الذي أعتقه سيده ، فزال عنه الرق وبقي الولاء ، ومولى الموالات : وهو الذي ينتمي إلى شخص أو قبيلة فينسب إليها ، ويصير فيها بالولاء ، وقد أقر الإسلام هذا ، فقال رسول الله ﷺ " مولى القوم منهم ، وحليفهم منهم " ، ويكون هذا النوع من الولاء بأن يأتي رجل إلى آخر : فيقول له : أنت مولاي ، ترثني إذا مت ، وتعقل عني إذا جنيت ؛ أي تدفع الدية عني ؛ فيقول له قبلت (السرخسي : المبسوط 38/30 ، 54) وقد كثر ذلك النوع من الولاء بعد الإسلام ، إذ علا شأن العرب وعز مجدهم ، وفتحوا البلاد ، فكان أهل البلاد المقترحة يحتمون بهم ، ويتحالفون معهم ، فيتم ذلك الولاء .. وفي الاصطلاح التاريخي : يطلق لفظ موالي ويراد به المسلمون غير العرب وذلك لأن هؤلاء كلناهم في الأصل أسرى حرب لأنهم من الشعوب المغلوبة ، فكان للعرب حق استرقاقهم ، فلما تركوهم أحراراً فكانوا أعقوبهم ، وكان من هؤلاء من يسلمون وينضمون للعرب ، ويدخلون في خدمتهم ، ويتحالفون معهم ، ليعتزوا بشوكتهم وقوتهم ؛ وبذلك يصبحون موالي أيضاً بالحلف والموالات .. (راجع د. الطيب النجار : الموالي في العصر الأموي ص 13، 14 ، د. الخربوطلي : تاريخ العراق 253، 254، 157 ، د. محمد نبيه حجاب : مظاهر الشعبية في الأدب العربي ص 120 ، ابن عبد ربه : العقد الفريد 443/4 ، ابن خلدون : المقدمة 494/2)

^٢ راجع في ذلك : جرجي زيدان : تاريخ التمدن الإسلامي 99/4 - 101 ، د. الخربوطلي : تاريخ العراق في ظل الحكم الأموي 157 - 159 ، 254 - 255 ، فلهوزن تاريخ الدولة العربية 67 ، د. حسن إبراهيم حسن : تاريخ

وكثيرا ما يتهم الأمويين بإثارة العصبية القبلية عند العرب وتشجيعها على حساب وحدة الكيان الاجتماعي للأمة ، وذلك بدعم وتأييد هذا الجانب القبلي أو ذاك ضد الآخر ، واستعداد بعض القبائل على بعض مما يفرض على هذه القبائل حالة من التوتر والتفرق ، تعجز معها عن معارضة الأمويين ، فيظل السلطان فيهم .. وبينما يرجع بعضهم من هذه السياسة إلى معاوية يرجعها آخرون إلى الأسرة المروانية أيام موقعة مرج راهط ، مما يحتاج إلى مزيد دراسة ليستبين وجه الحق في هذه الشبهات .

الإسلام السياسي 542/1 ، د. عبد المنعم ماجد : التاريخ السياسي للدولة العربية 239/2 ، فان فلوتن : السيطرة العربية 94-95 ، 148 ، سيد أمير علي : مختصر تاريخ العرب ص 150 ، د. محمد نبيه حجاب : مظاهر الشعبية في الأدب العرب ص 129 - 139 ، د. عبد الحليم عويس : دراسة لسقوط ثلاثين دولة إسلامية ص 62،66 ؛ وانظر في الاضطهاد الاجتماعي خاصة : المبرد : الكامل 312/2-313 ، ابن عبد ربه العقد الفريد 63/2 .. وقد اعتمد كثير من المراجع سالفة الذكر على ما ورد في هذين المصدرين وموالمهما وبنوا عليها ..

المبحث الأول

دعوى تعصب الأمويين للعرب ضد الموالى

نستطيع أن نصنف جميع أنواع الاضطهاد التي يزعم المؤرخون أن الموالى عانوا منها زمن بني أمية إلى نوعين هما الاضطهاد الاجتماعي والاضطهاد السياسي ؛ وسوف نتناول كلا النوعين بالدرس ؛ مع عرض أحوال الموالى ومكانتهم في العصر الأموي على امتداد ساحته المكانية والزمانية ..

أولاً : الاضطهاد الاجتماعي للموالى :

والمراد به هو اضطهاد جماعة من المتعصبين للعربية هؤلاء الموالى ، فقد تحدثت بعض كتب الأدب العربي قديماً عن ذلك ، فعقد ابن عبد ربه : باباً في كتابه " العقد الفريد " تحت عنوان : " باب المتعصبين للعرب " ؛ كما تحدث عن ذلك المبرد في كتابه " الكامل في اللغة والأدب " والأصفهاني في كتابه " الأغاني " حيث قدموا نماذج عديدة لهذه النظرة المتعالية التي أصابت بعض العرب في تعاملهم ونظرتهم للموالى ، فمن ذلك أنهم كانوا يقولون : لا يقطع الصلاة إلا ثلاثة : حمار أو كلب أو مولى ، وكانوا لا يكتفونهم بالكفى ولا يدعونهم إلا بالأسماء والألقاب (حيث كان النداء بالكنية أو اللقب دلالة على الاحترام والتوقير) ، ولا يرضون أن يمشي الموالى معهم في صفوفهم ، ولا أن يتقدموهم في الموكب ، وإن حضروا طعاماً أقاموهم على رؤوسهم لخدمتهم .. وكان الخاطب لا يخطب المرأة منهم إلى أبيها أو أخيها ، بل إلى مواليتها ، فإن رضي زوج وإلا رد ، فإن زوج الأب أو الأخ بغير رأي مواليه فسخ النكاح — وإن كان قد دخل بها — وكان سفاحاً غير نكاح^١ ؛ ومن ذلك أن أحد أشراف العرب وهو نافع بن جبير بن مطعم كان يقدم الرجل من الموالى يصلي به فإذا قيل له في ذلك قال : إنما أردت أن أتواضع لله بالصلاة خلفه ، وكان إذا مرت به جنازة قال : من هذا ؟ فإذا قالوا : قرشي ، قال : واقوماه ، وإذا قالوا : عربي قال : وابلوتاه ، وإذا قالوا : مسولى ، قال : هو ما لله يأخذ ما شاء ؛ ويدع ما شاء^٢ ، كما يرددون أن بعض الشعراء كالفرزدق كان متعصباً للعرب ، فكان إذا هجا أحد مشاهيرهم وصفه بأنه من الموالى لا العرب ، كما فعل في هجائه

^١ ابن عبد ربه : العقد الفريد ٦٣/٢

^٢ السابق والصفحة ، المبرد : الكامل ٣١٢ / ٢

المهلب بن أبي صفرة حين وصفه بأنه نبطي^١، وهم يبالغون في ذلك فيرون أخباراً تدخل في باب الطرائف والدعابة لا التحقيق والتأريخ^٢ ..

وهذه النماذج التي ساقها المؤرخون على طولها ، والتي احتج بها بعض الكتاب المحدثين كأدلة على اضطهاد الأمويين للموالي ، لا تنهض للدلالة على ذلك ، فهؤلاء الأفراد المتعصبين للعرب اللذين ذكروهم لم يكونوا أمويين ، ولم يكونوا يشغلون منصباً في الإدارة الأموية ، وإنما هم في ذلك التعصب ضد الموالي يعبرون عن اتجاه اجتماعي وُجد في تلك الفترة الزمنية بين بعض العرب الذين اعتزوا بعروبيتهم إلى درجة أنستهم بعض قيم الإسلام التي تجعل الناس سواسية كأسنان المشط ، وتجعل معيار التفاضل بينهم التقوى لا الجنس ولا اللغة .

ومن الحق أن نقرر أنه كان هناك أيضاً في صفوف الموالي من غلبت عليه عصبية ، وبخاصة من الفرس الذين كانوا يعتزون ويفخرون بقوميتهم وحضارتهم قبل الإسلام ، في ذلك الوقت الذي كان فيه العرب في الجاهلية يعانون التخلف والقوضى ، وقد زخرت كتب الأدب والتاريخ بكثير من هذه النماذج التي تدل على أن العصبية القومية أو الجنسية لم تكن قصراً على بعض العرب فقط ، وإنما شاركهم فيها بعض الموالي ، بل غالوا في ذلك إلى درجة مثيرة ، وبخاصة بعد مضي فترة من عمر الدولة الأموية ..

فقد كان يزيد بن ضبة مولى ثقيف يفاخر بالفرس ويعلي شأنهم ، حتى في تلك الرسالة التي وجهها إلى الخليفة الأموي هشام بن عبد الملك يقول فيها :

ولينا الناس أزماناً طوالاً
وسُئناهم ودسناهم وقدسنا^٣

وكان إسماعيل بن يسار مولى بني تميم فارسي الأصل يخلط في فخره بقومه هجاءه للعرب فيقول :

واسألي إن جهلت عنا وعنكم كيف كنا في سالف الأحقاب

إذ نربي بناتنا وتدسناون سفاهاً بناتكم في التراب^٤

بل إنه ليفخر بقومه في مجلس الخليفة هشام بن عبد الملك وقد استنشده شعره فأنشده قوله يفخر بنفسه وبقومه :

من مثل كسرى وسابور الجنود معاً
والهرمزان لفخر أو لتعظيم ..

^١ ديوان الفرزدق ١/ ٢٥٤ ، د . الحوي : أدب السياسة في العصر الأموي ص ٤٤٥

^٢ راجع : المبرد : الكامل ٢/ ٣١٢-٣١٣

^٣ الأصفهاني : الأغاني ٩٥/٧ أو ١٤٦/٦ ، الحوي : أدب السياسة ٤٤٩ ، نبيه حجاب : مظاهر الشعرية

لقد أثارت هذه الجراءة من ذلك الشاعر — الذي يفخر بنفسه وقومه في مجلس الخليفة الذي ينتظر مدحاً له أو فخراً به — الخليفة نفسه ، الذي سب ذلك الشاعر وأمر به فألقي في بركة حتى كادت نفسه تخرج ، ثم نفاه إلى الحجاز^١ ..

ورغم حالات التعصب من الجانبين — السابق ذكر بعضها — فقد نال كثير من الموالى الذين أخلصوا للإسلام مكانة عالية عند المسلمين من عرب وموال ، وأصبحوا من أبرز علمائهم ومفكرهم ، كما وحد كثير من الموالى الذين يعترفون بفضل العرب عليهم ، إذ أخرجوهم من ظلمات الكفر والوثنية إلى نور الهداية والإسلام ؛ ورفعوا عنهم ظلم الساسة والطبقة الاجتماعية . ومن خلال ذلك الحوار الطريف بين أحد المتعصبين للموالى أو الفخوريين بهم وأحد المتعصبين للعرب تنضح المكانة العالية التي حققها علماء الموالى في العصر الأموي : " قال ابن أبي ليلى : قال لي عيسى ابن موسى ، وكان ديانا شديداً العصية ؛ من كان فقيه البصرة ؟ فقلت : الحسن بن أبي الحسن (وهو الحسن البصري) قال : ثم من ؟ قال : محمد بن سيرين قال فما هما ؟ قلت : موليان ، قال فمن كان فقيه مكة ؟ قلت : عطاء بن أبي رباح ومجاهد وسعيد بن جبير وسليمان بن يسار ، قال : فما هؤلاء ؟ قلت : موالى ، فتغير لونه ؛ ثم قال : فمن أفقه أهل قباء ؟ قلت ربيعة الرأي وابن أبي الزناد قال : فما كانا ؟ قلت : من الموالى ، فأربد وجهه ، ثم قال : فمن كان فقيه اليمن ؟ قلت : طاووس وابنه وابن منبه ، قال فما هؤلاء ؟ قلت : من الموالى ، فانتفخت أوداجه فانتصب قاعداً ، قال فمن كان فقيه خراسان ، قلت عطاء بن عبد الله الخراساني ، قال : فمن كان عطاء هذا ؟ قلت : مولى ، فازداد وجهه تربداً ، واسود أسوداً حتى خفته ، ثم قال : فمن كان فقيه الشام ؟ قلت : مكحول ، قال : فمن كان مكحول هذا ؟ قلت : مولى ، فتنفس الصعداء ، ثم قال : فمن كان فقيه الكوفة ؟ قال : (أي ابن أبي ليلى) فوالله لولا خفته لقلت الحكم بن عتيبة وعمار بن أبي سليمان ، ولكني رأيت فيه الشر ، فقلت : إبراهيم والشعي ، قال : فمن كانا ؟ قلت : عريان ، فقال : الله أكبر ، وسكن جأشه " ^٢ ..

ومهما يكن في هذه الرواية من التصنع والمبالغة ، وإهمال لقيف من العلماء العرب في هذه الأمصار كلها ، إلا أنها تظل ثروة الدلالة على ما حققه هؤلاء الأعلام المخلصون لدينهم من مكانة في العلم والدين في المجتمع الإسلامي في العهد الأموي ، بل إننا يمكن أن نضيف أسماء عدد آخر من العلماء الموالى المبرزين مثل يزيد بن أبي حبيب بمصر ، وميمون بن مهران بالجزيرة ، والضحاك بن

^١ السابق 4/423

^٢ ابن عبد ربه : العقد الفريد 2/64

مزاحم بخراسان وغيرهم^١ ؛ وقد ظفر هؤلاء العلماء من الموالي بحب العرب وإجلالهم حكاما ومحكومين ..

ومن أمثلة هذه المكانة الرفيعة التي نالها علماء الموالي عند العرب في العصر الأموي ، وعند خلفائهم وولائهم : أن الحجاج بن يوسف الذي اشتهر عند المؤرخين بالقسوة والخشونة كان يثنى وسادته طاووس اليميني ، ويجلسه عليها ، وذلك لما التقى به في موسم الحج بمكة^٢ ؛ ولما مات طاووس هذا لم يتهيا إخراج جنازته لكثرة الناس حتى وجه إليهم أمير مكة بالحرس ، وقد حرص هشام بن عبد الملك على تشييع جنازته بنفسه ، وكان عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي يضع سرير طاووس على كاهله حتى سقطت قلنسوته من على رأسه ، ومزق رداؤه من خلفه^٣ ..

وكان الحسن البصري رفيع المراتبة عند الناس جميعا وكان صريح المعارضة لبني أمية بجاهر بذلك ؛ ويعارض في الوقت نفسه تلك الثورات التي لا طائل من ورائها ، إلا إراقة دماء المسلمين ، وقد وقف في وجه يزيد بن المهلب لما ثار على الأمويين ، وأخذ يعبئ أهل البصرة ضده ، مما أثار غضب ابن المهلب وبعض أنصاره حتى هم أحدهم بقتل الحسن ، فقال له يزيد : " اغمد سيفك فوالله لو فعلت لانتقلبت من معنا علينا " ^٤ ، وسبق أن أشرنا إلى أنه لما مات الحسن البصري احتشد الناس لجنازته فلم تقم صلاة العصر بالمسجد الجامع بالبصرة آنذاك ، " وما علم أنها تركت منذ كلن الإسلام إلا يومئذ ؛ لأنهم تبعوا الجنازة فلم يبق من يصلي بالمسجد " ^٥ ..

ولقد ظل شريح القاضي — وهو أحد الموالي — قاضيا على الكوفة منذ عهد عمر بن الخطاب إلى عهد الحجاج بن يوسف — خمسا وسبعين سنة — وكان فارسي الأصل^٦ ..

وكان سعيد بن جبير عظيم المكانة في الكوفة رفيع القدر عند عاملها الحجاج الذي ولاه إمارة الصلاة بالكوفة — معقل العصية العربية — ولم يكن يؤم بها إلا عربي ، ولكنه خرج عليه ضمن من خرج في ثورة ابن الأشعث ، فقتله الحجاج صبرا ، فاثار على نفسه بذلك العمل نقمة كثير من المسلمين — عربا وموالي — على مدار الزمن ، " ولم يستنكر الناس عمل الحجاج في قتله الكثير من العرب والموالي كما استنكروا قتل سعيد بن جبير لعلمه ودينه وهو مولى " ^٧ ..

^١ عمر أبو النصر: الحضارة العربية 306

^٢ ابن عبد ربه : السابق 67/2

^٣ الباقعي : مرآة الجنان 227/1 — 228

^٤ ابن خلكان : وفيات الأعيان 408/2

^٥ الباقعي : مرآة الجنان 231/1

^٦ الدميري : حياة الحيوان 19/1

^٧ أحمد أمين : ضحى الإسلام ج 1 ص 28

وكان عطاء بن أبي رباح شيخ الحرم المكي ، وإليه المرجع في الفتوى ، وهو أحد الموالى أيضا ، قال ابن خلكان : قال إبراهيم بن عمرو بن كيسان : أذكركم في زمان بني أمية يسأمرون في الحج صائحا يصيح : " لا يفتي الناس إلا عطاء بن أبي رباح " ^١ وهل يمكن أن ينادى بمثل ذلك في الحج بتفضيل أحد الموالى على غيره من جميع الناس وولاة الأمر كارهون ؟ ^٢ ..

وعلى الجانب الآخر وجد عدد من الموالى ذوى المكانة الرفيعة يعرفون للعرب قدرهم وفضلهم ، من ذلك ما يروى من أن نصيبا الشاعر قد رفض أن يتزوج ابنة إحدى بنات سيده ، رغم موافقة أهلها على ذلك ، بل ضرب ابنه لأنه تجرأ هذه الجرأة ضربه مبرحا ، وطلب من أهل الفتاة أن يزوجوها أحد أشرف الحى من الشباب ^٣ ..

وكان عبيد الله بن الحبحاب مولى لبني سلول ، وتناهت به الحال إلى أن أصبح واليا على مصر وإفريقية والمغرب والأندلس يبعث عماله إلى هذه البلاد ومنهم عقبة بن الحجاج السلولى ، الذي جعله عامله على الأندلس ، وكان والد عقبة قد أعتق والد عبيد الله ، وكان لعبيد الله بن الحبحاب أولاد قد أعجبته أنفسهم ، ورأوا إكرام أبيهم لعقبة بن الحجاج ، فكان إذا دخل عليه قام ابن الحبحاب إليه وأعظمه وأقعده على سريره ، فأنكر أولاد ابن الحبحاب ذلك عليه ، فقال لهم أبوه : ما رأيكم ؟ قالوا : أن تعطيه شيئا وتصرفه عنا فلا يكسر شرفنا ، فقال لهم : نعم ، فلما كان في غد أمر الناس فدخلوا عليه ، ودخل عقبة في جملتهم ، فقام إليه وأجلسه على سريره ووقف قائما فقال : أيها الناس إن بني هؤلاء غرقم غرة الشيطان لعزة السلطان ، وأرادوا أمرا أخرج به عن الحق ، وأنكروا ما رأوا من بري هذا الرجل ، وإنما أخبركم أنه مولاي ، وأن أباه أعتق أبي ، وأنا أكره كتمان أمر الله سبحانه شهيد به علي ، ثم خير عقبة في ولاية ما شاء من سلطانه فاختر الأندلس ، فولاه عليها ، وذلك في سنة 116 هـ وكان سبب اختيار عقبة لها أنه قال : إني أحب الجهاد وهى موضع جهاد ^٤ ..

وهكذا نرى أنه ليس صحيحا أن الموالى قد عانوا من الاضطهاد الاجتماعى من العرب في العصر الأموي ، بل الحق أن فريقا من العرب قل تمثله قيم الإسلام ، وتعصب لعروبتهم ، فاحتقر الموالى ، وفي المقابل لهم وجد فريق آخر من الموالى قد تعصب لقوميتهم وجنسهم ، وبخاصة من الفرس ، فاحتقر العرب ، وبادلهم الهجاء .. وبعيدا عن هذين الفريقين كان جل العرب وكثير من الموالى يلتزمون بقيم

^١ ابن خلكان : وفيات الأعيان ٢٦١/١

^٢ عمر أبو النصر : الحضارة العربية 306

^٣ الأصفهاني : الأغاني 320/1

^٤ ابن عذاري : البيان المغرب 51/1 - 53 ، أخبار مجموعة 25-28

الإسلام الصحيح في المساواة بين البشر ، وتفضيل أصحاب التقوى وأهل العلم من الفريقين ، فلجل العرب علماء الموالي ، واعترف الموالي من هذا الفريق بفضل العرب ومكانتهم ...
وهذا التماوج في الحركة بين التعصب والسماحة إنما هو ضرب من الحركة الاجتماعية تحكمها قوانين المجتمع وخصائصه ، ولا دخل للدولة الأموية به إلا في قدر يسير ، كان دائما مرتبطا بالتوجه الإسلامي للدولة ، والمحافظة على نظامها ..

ثانيا : الاضطهاد السياسي للموالي :

يروى بعض المؤرخين أن معاوية دعا الأحنف بن قيس وسمرة بن جندب " فقال : إني رأيت هذه الحمراء (يعني الموالي) قد كثرت ، وكأني أنظر إلى وثبة منهم على العرب والسلطان ، فقد رأيت أن أقتل شطرا ، وأدع شطرا لإقامة السوق وعمارة الطريق ، فما ترون ؟ فقال الأحنف : أرى أن نفسي لا تطيب ، أخي لأمي وخالي ومولاي ، وقد شاركناهم وشاركونا في النسب ، وظننت أني قد قتلت عنهم ، وأطرق ، فقال سمرة بن جندب : اجعلها إلي أيها الأمير ، فأنا أتولى ذلك منهم ، وأبلغ منه ، فقال : قوموا حتى أنظر في هذا الأمر ، قال الأحنف : فقمنا عنه ، وأنا خائف ، وأتيت أهلي حزينا ، فلما كان بالغداة أرسل إلي فعلمت أنه أخذ برأيي وترك رأي سمرة " ١ ..

وهذه الرواية ، ولا ريب ، تحمل قدرا عظيما من المبالغة والافتراء ، فمعاوية لم يكن ليفكر في قتل آلاف من المسلمين الموالي بغير جريمة أو ذنب ، سوى تخوفه من وثبة منهم محتملة على العرب ، وذلك مما ينافي بالتأكيد طبيعة الحلم الأصلية عنده ؛ فضلا عن منافاتها أحكام الدين وشرعية الإسلام ، ولم يكن ذلك ممكنا على أية حال بعد كثرة عدد الموالي وتغلغلهم في الكيان الاجتماعي المسلم ، وتأثيرهم على ميزان القوى لدى القبائل العربية ، مما يهدد بانشقاق اجتماعي وسياسي جديد لا يعلم مداه ، كما يشتم من الحديث المنسوب للأحنف بن قيس .

وبعيد أن يكون الأحنف أكثر حرصا على السلامة من معاوية ، غير أن لهذه الرواية مغزاها السياسي الذي استرعى انتباه واضعيها ، فقد كان التحول العددي لصالح الموالي قد أصبح أمرا ملموسا أو متوقعا ، وأصبح التخوف على مكانة العرب السياسية والاجتماعية إزاء ذلك أمرا له ما يبرره ..

ولم يكن التحول العددي لصالح الموالي هو كل ما يخيف في واقع الأمر؛ بل لقد كانت هناك تلك الرعة القومية ، وهذه العصبية التي لا تخطنها عين ؛ والتي تبدى في كثير من مواقف التفاعل الاجتماعي بين العرب والموالي وبخاصة الذين ينتمون إلى أصول فارسية ، والتي فجرت كثيرا من الشكوك حول ولاء كثير من هؤلاء الموالي للدولة الإسلامية .

والحق أن هذه الشكوك قديمة تعود إلى عصر الراشدين ، حيث كانت حركة الفتوح الكبرى تقذف بهذه الأعداد المتزايدة من غير العرب في المجتمع العربي الإسلامي ، وكثير منهم كانوا يسارعون باعتراف الإسلام ، يتخلصون بذلك من الحرج الاجتماعي والديني الذي كانوا يعانونه ، ويتمتعون بالمساواة الكاملة مع العرب الفاتحين .. غير أن بعض هؤلاء المسلمين من غير العرب ، وبخاصة الفرس ، كانوا يحنون إلى مجدهم القديم ، وعزهم الزائل ، ويمتلئون حقداً تجاه هذا الدين الذي أباد ملكهم ، وأذهب مجدهم ، حتى نجح بعضهم في التآمر لقتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه الذي ذهب ضحية مؤامرة ثلاثية حاكها الهرمزان — القائد الفارسي الذي أسره المسلمون فأعلن في المدينة إسلامه — وجفينة النصراني وأبو لؤلؤة المجوسي ^١ ؛ وقد أثار هذا الحدث خوف بعض المسلمين وشكوكهم ، كما يتضح من الحوار الذي دار بين عمر بن الخطاب بعد طعنه وابن عباس حيث قال له عمر : كنت أنت وأبوك تحبان أن يكثر العلوج بالمدينة ، فقال ابن عباس وقد هزه طعن أمير المؤمنين : أنقلهم ؟ فقال عمر : كذبت ! أبعد أن تكلموا بلسانكم ، وصلوا إلى قبلكم ؟ ^٢ ..

ولما استخلف علي بن أبي طالب رضي الله عنه سوى بين العرب والموالي في العطاء ، وكان جيشه يضم الآلاف من هؤلاء الموالي ^٣ ؛ فأغضب تصرفه ذلك بعض أشرف العرب الذين قالوا : يا أمير المؤمنين اعط هؤلاء هذه الأموال ، وفضل العرب وقريشاً على الموالي ، ممن يتخوف خلافه على الناس وفراقه ، فرفض علي ذلك قائلاً : " أتأمروني أن أطلب النصر بالجور فيمن وليت عليه " ^٤ ، ولكن هؤلاء العرب لم يرضخوا لذلك فكان أحد زعمائهم وهو الأشعث بن قيس يقول له : يا أمير المؤمنين غلبتنا هذه الحمراء على قربك ^٥ ..

ورغم ذلك فقد ثار عليه كثير من الموالي الذين عضدوا الخوارج وكانوا مدداً لهم ، فشاركوا في ثورة الخريت بن راشد من بني ناجية سنة 38 هـ ^٦ ؛ وفي ثورة أبي مريم السعدي التميمي الخارجي ، الذي كان أكثر من معه من الموالي ، ولم يكن معه من العرب إلا ستة نفر هو أحدهم ^٧ ..

وفي حياة علي وبعد موته أثرت دعوة السبئية أفكاراً غريبة عن التصور الإسلامي الصحيح ، مثل الوصية والرجعة وغيرها ، وكانت هذه الأفكار أكثر رواجاً في العراق وفارس حيث

^١ الطبري : السابق 240/4

^٢ ابن تيمية : منهاج الاعتدال 298

^٣ الإمامة والسياسة 145/1

^٤ السابق 153/1 ، ابن أبي الحديد : شرح نهج البلاغة 180/1 — 181

^٥ المبرد : الكامل 54/2

^٦ الطبري : السابق 122/5 — 123

^٧ د. الرئيس : الخراج والنظم المالية 194—196

ناسبت معتقدات أهل هذه البلاد قبل الإسلام ، غير أن هذه الأفكار أصبحت أكثر خطورة لما ظهرت القوة السياسية التي اكتسبها الموالي في الكوفة إبان سيطرة المختار بن أبي عبيد الثقفي عليها بعد وفاة يزيد بن معاوية ، واختلال الأمر بالشام .. فقد كان الموالي بالكوفة يؤلفون آنذاك أكثر من نصف سكانها ، وفي أيديهم الحرف اليدوية والمهن والتجارة ، وترك لهم العرب المشغولون بالحرب والقتال مرافق الحياة المدنية ^١ ؛ فقرّبهم المختار واختار منهم حرسه الخاص ، وأشركهم مع العرب في العطاء ، وقدمهم معه في القتال ، فأثار عليه ذلك أشراف العرب الذين عبر عنهم عنهم شيث بن ربعي التميمي في قوله للمختار : " عمدت إلى موالي ، وهم فيء أفاءه الله علينا ، وهذه البلاد جميعا ، فأعتقنا رقابهم ، نأمل الأجر في ذلك والثواب والشكر ، فلم ترض لهم بذلك حتى جعلتهم شركاءنا في ديننا " ^٢ ، غير أن غضب هؤلاء الأشراف على المختار مكن للموالي عنده ، حتى لم تكن تسمع كلمة عربية في معسكره ^٣ ، وازداد عداؤهم هؤلاء العرب وحقدهم عليهم ^٤ ؛ ولقد أتاحت لهم هذه المكانة السياسية الفرصة لمزيد من التخريب العقدي للأمة ، ففشا الغلو في التشيع ، وظهرت الأفكار الدخيلة والتفسير الباطني لأركان الإسلام وعباداته ، وتطورت السبئية وتشككت الكيسانية ، وغيرها من الحركات الهدامة ^٥ ؛ تمدها روافد قديمة من العقائد الفارسية والرعات الدينية المانوية والزرادشتية التي شعرت بخطر المبادئ الإسلامية على كيانها ^٦ ..

وبعيدا عن المغالاة في التشيع ودور الموالي فيها ، فقد كان لهم أيضا دورهم في دعم حركات الخوارج ! فقد كانت الأسس النظرية لحركة الخوارج تقتضي المساواة الكاملة بين العرب والموالي ، بل إنها تجيز أن يكون أمير المؤمنين عربيا أو مولى ، حيث لا تشترط فيه القرشية ، ولقد اشترك الموالي بشكل فعال في حركة نجدة بن عامر الحنفي في البحرين واليمامة وشرقي الجزيرة العربية ، حتى نجد هؤلاء الخوارج بعد أن ينقموا على أميرهم نجدة بعض أعماله يعزلونه ويولون عليهم أحد الموالي واسمه ثابت التمار ، مما يدل على قوة تمثيل الموالي بينهم ، وإن عزلوه بعد ذلك وولوا بدله أبا فديك عبد الله بن ثور ^٧ ..

^١ فلهوزن : الخوارج والشيعة 211-212

^٢ الطبري : السابق 44/6

^٣ الدينوري : الأخبار الطوال 302

^٤ راجع الطبري : السابق 45/6

^٥ راجع فلهوزن : الخوارج والشيعة 248-250

^٦ د. الدوري : مقدمة في تاريخ صدر الإسلام 83 ، فلوتن : السيطرة العربية 141-142 ، د. شلي : موسوعة

التاريخ الإسلامي 148/2 ، د. العدوي : تاريخ العالم الإسلامي 189/1

^٧ راجع د. عبد الأمير دكسن : الخلافة الأموية 281 ، البلاذري : أنساب الأشراف 143/11 ، اليعقوبي : السابق

على أن اشتراكهم في ثورات الأزارقة في العراق وفارس كان أقوى وأظهر ، فقد كانت أصبهان وكرمان والأهواز وفارس مستراحا لهم وملجأ يلتجئون إليه كلما ضاقت عليهم السبل ، وهناك كانت حركتهم تتزعزع وتكتسب أنصارا جددًا ، ولم تستطع جيوش المهلب بن أبي صفرة أن تغلب عليهم فيما بعد إلا عندما وقع الاختلاف بين أفرادها العرب والموالي ، فقد انفصل ثمانية آلاف من الموالي وبايعوا واحدا منهم واسمه عبد ربه الصغير ، واتبعهم قليل من العرب مع عمرو القنا ، بينما ظل معظم العرب مع قائدهم السابق قطري بن الفجاءة ، ووقع الاقتال بينهم ، فمكن ذلك المهلب من هزيمتهم فريقا إثر فريق^١ ..

إن هذه الروح الثورية من بعض الموالي ضد الدولة الإسلامية في عصر الراشدين أو الأمويين ، والتي تمسست بالقتال واجترأت على الخروج على الدولة في جميع هذه الحالات السابقة ، قد اصطدمت بقوة برغبة الحجاج بن يوسف في إعادة سلطان الدولة الأموية على العراق والمشرق بعد سنوات طويلة من الفوضى والحروب الأهلية (٦٤-٧٣ هـ) كما اصطدمت بسياسة الدولة الأموية في التعريب ، وصبغ الدولة الإسلامية في دواوينها واقتصادها بالصبغة العربية ، وقد أدى هذا وذاك إلى نشوب عدة ثورات ضد الحجاج كان أخطرها ثورة ابن الأشعث التي هددت وجود الأمويين في العراق والمشرق بصورة خطيرة ، حيث خلع قائدها الخليفة وعامله على العراق ، وتمت له السيطرة على شرقي العراق ، وأخرج الحجاج في العراق نفسه وكان الموالي يشكلون عنصرا مهما من عناصر هذه الثورة ، ففي بعض معاركها كان عدد المقاتلة في صفوف ابن الأشعث مائة ألف عربي ومعهم من الموالي مثلهم^٢ ..

ولما انتصر الحجاج على ابن الأشعث كان من المتوقع أن ينكل بأعدائه عربا كانوا أو موالي ، وقد اتخذ تنكيله بالموالي مسحة خاصة حيث اقترن بالشك في إيمانهم بالإسلام ، ولشد ما كان يختلط عند الحجاج الولاء للدولة والإيمان بالدين ، ولذا فقد فرض عليهم الجزية ، وردهم إلى قراهم السقي جاءوا منها من قبل ، وكان لتدبيره ذاك أصداء واسعة وأسباب وتأويلات سنعرض لها بالتفصيل فيما بعد^٣ ؛ غير أن استمرار فرض الجزية على من أسلم من الموالي لم يستمر طويلا ، إذ صحح عمر ابن عبد العزيز ذلك المسار ، وعاد إلى الأصل الإسلامي في رفع الجزية عمن يسلم ، ومساواة العرب وغيرهم من المسلمين في الحقوق المدنية ..

ولكن لأسباب اقتصادية أيضا وجد عامل خراسان وما وراء النهر أشرس بن عبد الله السلمي نفسه مضطرا إلى استسهال نفس الحل الذي ابتدعه الحجاج ؛ لما فوجئ أشرس بنجاح

^١ فلهوزن : الخوارج والشيعة ١٠٥-١٠٦

^٢ الطبري : السابق ٣٤٧/٦

^٣ راجع الفصل الخاص بالشبهات حول السياسة المالية للأمويين

سياسته في الدعوة إلى الإسلام في بلاد ما وراء النهر إلى درجة غير متوقعة ، إذ عظم عدد الداخلين في الإسلام وارتفعت شكوى الدهاقين المتولين جمع الجزية والخراج من مخاطر قلة الداخلين إلى خزينة الدولة بعد امتناع هذه الأعداد الفقيرة عن دفع الجزية ؛ فأمر أشرس بإعادة أخذ الجزية عمن رفعت عنه لإسلامه ، فأثار ذلك ثائرة هؤلاء الموالي ومن تعاطف معهم من المسلمين ، كما سيأتي.

غير أن ذلك الخروج عن الأصل الإسلامي أيضاً لم يطل ، إذ إن هذه المشكلة التي ظهرت في سنة ١١٥ هـ قد انتهت بتنظيم نصر بن سيار للخراج والجزية في هذه البلاد سنة ١٢١ هـ^١ ، وعلى ذلك فلا يصح اعتبار هاتين الحالتين سياسة عامة للأمويين ، أو قصداً إلى اضطهاد الموالي ، أو موقفاً مبدئياً ضدهم ، إذ لا تخرج في الحقيقة عن كونها اجتهادات سياسية محكومة بمعطيات ذلك العصر وظروفه المتشابكة ، وجدت الفرصة لتصحيحها على يد الأمويين أنفسهم ، وفي عهدهم ، وقد وجد الموالي في هاتين الحالتين من يتعاطف معهم ويبدل لهم النصرة من العرب أنفسهم .. كما وجدوا من ينصفهم من الأمويين .. ولكن الروح القومية المتمردة في موالي القسم الشرقي من الدولة الأموية لم تفتقر ، بل وجدت في مثل هذه التجاوزات أو الاجتهادات زاداً لها ، كما وجدت في دعوة الشيعة إطاراً فكرياً لحركتها ، وفي قيادة العباسيين الوعاء التنظيمي الثوري لهم ، حتى تم لهم ما أرادوا وقضوا على سلطان بني أمية وأقاموا دولة العباسيين التي كانوا أكبر عون لها ، والتي أتاحت لهم منذ وقت مبكر الفرصة الكافية لإظهار النفوذ الفارسي ، ثم تكوين الدويلات المستقلة التي تتحكم فيها تلك القوميات المختلفة ..

ثالثاً : أوضاع المسلمين غير العرب في غرب الدولة الأموية :

يلاحظ أن لفظ الموالي الذي يطلقه المؤرخون على المسلمين من غير العرب لا يطلقونه على البربر في شمال إفريقيا أو الأندلس ؛ وإنما يسميهم المؤرخون باسمهم الأصلي " البربر " بينما يقتصر استعمال لفظ " الموالي " على المسلمين من غير العرب في العراق وشرقه .. مما يؤكد أن مشكلة الموالي في الدولة الأموية قد ارتبطت هؤلاء المسلمين الجدد من بلاد فارس وخراسان وما وراء النهر^٢ ..

ولقد دخل البربر في نسيج المجتمع الإسلامي عضواً مشاركاً وناشطاً منذ استقرار الفتح الإسلامي هناك على يد حسان بن النعمان ثم موسى بن نصير اللذين أشركا البربر في بعض الأعمال العسكرية والإدارية المهمة ؛ حتى صار منهم قادة مرموقون مثل طارق بن زياد وجنوده الفاتحين

^١ الطبري : السابق ١٧٣/٧

^٢ د. شلي : موسوعة التاريخ الإسلامي ١٩/٢-٢٠

للأندلس ؛ وقد عومل هؤلاء البربر المسلمون منذ البداية علي قدم المساواة مع العرب ؛ فاعتبرت بلادهم كالمفتوحة صلحا وأصبحوا أحرارا في حياتهم كالعرب تماما ^١ ..

وأول ما يزعم المؤرخون أنه عكس صفو هذه العلاقة الحميمة هو ما يرويه الطبري بغير إسناد من أن عامل الأمويين علي إفريقية يزيد بن أبي مسلم عزم أن يسير في أهلها مسيرة الحجاج بن يوسف في أهل العراق من رد من أسلم من أهل القرى وهاجر إلى المدن إلى قراهم ؛ ووضع الجزية علي رقابهم ؛ " فلما عزم علي ذلك تأمروا في قتله فأجمع رأيهم — فيما ذكر — علي قتله فقتلوه ؛ وولوا علي أنفسهم الوالي الذي كان عليهم قبل يزيد بن أبي مسلم — وهو محمد بن يزيد مولي الأنصار — وكان في جيش يزيد بن أبي مسلم ؛ وكتبوا إلى الخليفة يزيد بن عبد الملك : إنا لم نخلع أيدينا من الطاعة ؛ ولكن يزيد بن أبي مسلم سامنا ما لا يرضي الله والمسلمون ؛ فقتلناه وأعدنا عاملك ؛ فكتب إليهم يزيد بن عبد الملك : إني لم أرض بما صنع يزيد بن أبي مسلم ، وأقر محمد بن يزيد علي إفريقية ؛ وذلك سنة 102هـ ^٢ ..

ويضيف ابن عذاري وجها جديدا في أسباب قتل يزيد بن أبي مسلم وتحديد قتله ؛ فيروي أن حرس يزيد كانوا من البربر وأنه قام خطيبا فقال : " إني رأيت أن أرسم اسم حربي في أيديهم كما تصنع ملوك الروم بحرسها ؛ فأرسم في يمين الرجل اسمه وفي يساره "حربي" ؛ ليعرفوا بذلك من بين سائر الناس ؛ فإذا وقفوا علي أحد أسرع بما أمرت به " ، فلما سمعوا ذلك منه — أعني حرسه — اتفقوا علي قتله وقالوا : جعلنا بجزلة النصاري ؛ فلما خرج من داره إلى المسجد لصلاة المغرب قتلوه في مصلاه ^٣ ..

والروايتان تتفقان علي أن ما عزم عليه يزيد بن أبي مسلم كان رأيا خاصا به ؛ لم تشاركه فيه الخلافة ولم تعلم به ؛ بل إنها قابلت نأيا قتل الوالي وتعيين غيره بالرضا والقبول .

كما تتفق الروايتان علي أن يزيد بن أبي مسلم لم يتجاوز مرحلة التفكير والعزم والإعلان إلى مرحلة التنفيذ والعمل لما أراده وعزم عليه ؛ فلم يقع بعد ظلم منه علي رعيته أو حرسه ؛ وعلي ذلك فقد انتهت الأحداث إلى هذا الحد ، فلم يقع ظلم معروف حقيقي علي الرعية ؛ ولم تحدث ثورة حقيقية من البربر علي الخلافة ؛ بل إن ما أراد الوالي المقتول عمله لا يعدو في الواقع أن يكون عملا تنظيميا أراد به سرعة تنفيذ أوامره ومنع وسائل التمتع الممكنة من الرعية في تنفيذ هذه الأوامر ، كما

^١ راجع د. حسين مؤنس : فتح العرب للمغرب ص 277 ، د. شعبان : صدر الإسلام والدولة الأموية 137-138

^٢ الطبري : السابق 617/6

^٣ البيان المغرب 48/1-49 ، وتجعل الرواية ذلك سنة 103 هـ وتجعل خليفة يزيد بعد قتله محمد بن أوس

الأنصاري بدل محمد بن يزيد

يبدو من رواية ابن عذاري ؛ وهي الأجدر بالقبول لما نعلمه من منهج الطبري في تاريخه ألا يسولي اهتماماً موازياً بأخبار إفريقية والمغرب لما يوليه من اهتمام بأخبار المشرق والحجاز .

علي أنه يجدر بنا ألا ننسى ما رواه ابن عبد الحكم المؤرخ المصري من أن قتل يزيد بن أبي مسلم إنما كان نتيجة خلاف بينه وبين عبد الله بن موسى بن نصير والي إفريقية الأسبق ؛ وأن عبد الله كان له دور في قتل يزيد مما أدى إلى أن أمر الخليفة الأموي بقتله قصاصاً بسبب دوره في قتل ابن أبي مسلم^١ ..

وإذا كان سلوك ذلك الوالي وقتله حدثاً محدوداً فإن المغرب قد شهد ثورته الكبرى سنة ١٢٢ هـ في ولاية عبيد الله بن الحبحاب ؛ ثم انتقلت هذه الثورة إلى بلاد الأندلس واستمرت آثارها حتى سقوط الدولة الأموية .. ويروي الطبري مقدمات هذه الثورة وأسبابها علي النحو التالي :

" ورجع عبد الله بن سعد بن أبي السرح إلى مصر وقد فتح إفريقية ؛ في عهد (عثمان بن عفان) وقتل الأجل (أي ملكها) ؛ فمزالوا من أسمع أهل البلدان وأطوعهم إلى زمان هشام بن عبد الملك ؛ أحسن أمة إسلاماً وطاعة ؛ حتى دب إليهم أهل العراق ؛ فلما دب إليهم دعاة أهل العراق واستثاروهم شقوا عصاهم وفرقوا بينهم إلى اليوم ؛ وكان من سبب تفريقهم أنهم ردوا علي أهل الأهواء فقالوا : إنا لا نخالف الأئمة بما تجني العمال ولا نحمل ذلك عليهم ؛ فقالوا لهم : إنما يعمل هؤلاء بأمر أولئك ؛ فقالوا لهم : لا نقبل ذلك حتى نبورهم (أي نختبرهم) فخرج ميسرة في بضعة عشر إنساناً حتى يقدم علي هشام ؛ فطلبوا الإذن لصعب عليهم ؛ فأتوا الأبرش (الكلبي وزير هشام) فقالوا : أبلغ أمير المؤمنين أن أميرنا يغزو بنا وبجنده فإذا أصاب نفلهم دوننا وقال : هم أحق به ؛ فقلنا : هو أخلص لجهادنا لأننا لا نأخذ منه شيئاً إن كان لنا فهم منه في حل ، وإن لم يكن لنا لم نرده ؛ وقالوا : إذا حاصرنا مدينة قال : تقدموا وآخر جنده ؛ فقلنا : تقدموا فإنه ازدياد في الجهاد ؛ ومثلكم كفى إخوانه ؛ فوقيناهم بأنفسنا وكفيناهم ؛ ثم إنهم عمدوا إلي ماشيتنا ؛ فجعلوا يبقرونها علي السبخال ؛ يطلبون الفراء الأبيض لأمر المؤمنين فيقتلون ألف شاة في جلد ، فقلنا : ما أيسر هذا لأمر المؤمنين ؛ فاحتملنا ذلك وخليناهم وذلك ؛ ثم إنهم سامونا على أن يأخذوا كل جميلة من بناتنا ؛ فقلنا : لا نجد هذا في كتاب ولا سنة ؛ ونحن مسلمون ؛ فأحبينا أن نعلم عن رأي أمير المؤمنين ذلك أو لا ؟ قال (أي الأبرش) : نفعل ؛ فلما طال عليهم ونفدت نفقاتهم كتبوا أسماءهم في رقاع ؛ ورفعوها إلى الوزراء ؛ وقالوا هذه أسماءنا وأنسابنا ؛ فان سألكم أمير المؤمنين عنا فأخبروه ؛ ثم كانت وجهتهم إلى إفريقية فخرجوا إلى عامل هشام فقتلوه ؛ واستولوا علي إفريقية ؛ وبلغ هشاماً الخبر وسأل عن النفر ؛ فرفعت إليه أسماءهم فإذا هم الذين جاء الخبر أنهم صنعوا ما صنعوا^٢ .

^١ ابن عبد الحكم : فتح مصر والمغرب ص 213-215

^٢ الطبري : السابق 254/4-255

وهذه الرواية من أقسى ما يروى عن هذه الثورة ؛ وأشدّها تحاملاً عليّ الأمويين والعرب في إفريقية ؛ فهي لا تكتفي بوصفهم بالظلم والطمع الذي لا يخلو منه زمان ، بل تصفهم أيضاً بالجن والخور ؛ حتى إنهم ليقدمون البربر في القتال ويتأخرون ، وهم الذين فتحوا المشارق والمغرب ؛ ودانت لهم بلاد البربر نفسها ، وترميهم بالفاحشة مع المسلمات الغافلات ..

ومن المؤكد أن سبق الطبري جعل روايته أساساً لما جاء بعده ؛ وأما ترددت في كتب المؤرخين التاليين بشكل أو بآخر ، غير أن فيها بعض الفجوات و الأخطاء التاريخية ترجع ردها ؛ ومن ذلك عدم إشارتها إلى انتفاض إفريقية المستمر ؛ وثورات البربر المتعددة ، ونكبات جيوش المسلمين وقادتهم فيها منذ دخلها عبد الله بن سعد لأول مرة في عهد عثمان بن عفان ، حتى تم فتحها علي يد حسان بن النعمان وموسى بن نصير في عهد عبد الملك بن مروان .. ومن الأخطاء التاريخية أن هذه الرواية نفسها تحوي الزعم بأن الأندلس قد فتحت في عهد عثمان بن عفان ؛ وأنه أرسل جيشين لفتحها سنة 27 هـ 1 وذلك ما لم يذكره مصدر تاريخي آخر ، فالمعروف أن الأندلس لم تفتح إلا بعد استقرار الفتح في إفريقية ثم الالتفات إلى ما وراءها في عهد الوليد بن عبد الملك سنة 92 هـ ، أي بعد ذلك التاريخ المزعوم بحوالي خمسة وستين عاماً .. وهذه الرواية تروى عن سيف بن عمر ورجاله ؛ وهم متخصصون في رواية أخبار العراق والحجاز ، ولم يعش أحدهم في إفريقية أو المغرب .

ويكاد الطبري يتفرد بذكر وفد إفريقية إلى هشام بن عبد الملك وسوف يظهر لنا أن هؤلاء الثائرين كانوا من الخوارج ، وأن ميسرة كان من زعمائهم ، وكان خارجياً ، وليس المعهود هؤلاء مشاورة الخلفاء قبل ثورتهم ، فإنهم يعدّونهم كفاراً تحمل دماؤهم ، كما أنه لم يعرف عن هشام ابن عبد الملك شدة احتجاجه عن رعيته ، ناهيك عن وفد جاء في مثل هذا الأمر الخطير ، ولم تسجل لنا كتب التاريخ حادثاً شبيهاً بذلك ، بل المعروف عنه أنه كان سهل الحجاب كثير المخالطة للناس ؛ ومن الشير أن يعجز هذا الوفد عن مقابلة الخليفة وهو يصلي بالناس في المسجد الجامع أوقاتاً عديدة ، ويخطب فيهم ، ويقرب منهم في أثناء ذلك ؛ ثم يستمر عجزهم هذا أياماً عدة حتى ينفذ زادهم ؛ ويضطروا للعودة إلى بلادهم آيسين ..

إن الروايات المغربية تضيف مزيداً من الضوء على أسباب هذه الثورة ؛ فتروي أن عمر بن عبد الله المرادي عامل ابن الحبحاب علي طنجة " أساء السيرة وتعدى في الصدقات والعشر ؛ وأراد تخميس البربر وزعم أنهم فيء للمسلمين ؛ وذلك ما لم يرتكبه عامل قبله " .. " وكان الخلفاء في المشرق يستحبون طرائف المغرب ؛ ويعثون فيها إلى عامل إفريقية ؛ فيبعثون لهم البربريات السنيات ، فلمسا

أفضى الأمر إلى ابن الجحباب مناهم بالكثير ؛ وتكلف لهم ؛ أو كلفوه أكثر مما كان ؛ فاضطر إلى التعسف وسوء السيرة " ١ ..

فمدار الأمر كله علي التعدي في الصدقات والعشر وتخمس البربر بزعم أنهم من القبيح ؛ ويدخل في ذلك سبايا البربر من النساء السنيات اللاتي يبعثن إلى الشام ؛ إن ذلك يفهم في ضوء العلم بأن بعض قبائل البربر كانت لا تزال علي كفرها وبخاصة في السوس الأقصى ؛ وكان علي جيوش المسلمين أن تقاتلها حتى تعلن إسلامها ؛ أو تدفع جزيتها ؛ فذلك ما يؤكد ابن خلدون بقوله : " ثم انتقض البربر بعد ذلك سنة الثنتين وعشرين ومائة ؛ في ولاية عبيد الله بن الجحباب أيام هشام بن عبد الملك لما أوطأ عساكره بلاد السوس ؛ وأنخن في البربر وسي وغنم ؛ وداخل البربر منه رعب ؛ وبلغه أن البربر أحسوا بأنهم فيء للمسلمين فانتقضوا عليه " ٢ ..

ويقول ابن عذاري أن ابن الجحباب "بعث حبيب بن أبي عبدة بن عقبة بن نافع الفهري غازيا إلى السوس الأقصى ؛ فبلغ أرض السودان ولم يقابله أحد إلا ظهر عليه ؛ ولم يدع للمغرب قبيلة إلا دخلها ؛ وأصاب من السبي أمرا عظيما " ٣ ..

ومدينة طنجة التي ظهرت فيها بوادر هذه الثورة هي عاصمة إقليم السوس الذي شهد هذه الحروب ٤ وإذا علمنا أن العرب لما فتحوا إفريقية اعتبروا فتحها صلحا وساوا بينهم وبين البربر ؛ علي حين اعتبروا الأراضي التي كانت للروم مفتوحة عنوة ٥ ، فمن المحتمل أن يكون عامل طنجة قد اعتبر ما يفتحه من بلاد عنوة ؛ وحاول أن يطبق عليها أحكام ذلك الفتح ؛ فأراد تخميس أهلها ؛ وزعم أنهم فيء للمسلمين ؛ وجاء الرواة بعد ذلك فجعلوا تلك الحادثة موقفا عاما لذلك الوالي يستحق معه أن يثور عليه أهل البلاد ..

ويروي الطبري أن أهل إفريقية كانوا من أحسن أهل البلدان وأطوعهم حتى دب إليهم أهل العراق ٦ ، وأهل العراق قد ثمرسوا بالتمرد والثورة ، وشاعت فيهم الآراء والنحل ؛ وكان جماعة منهم ممن يرون رأي الخوارج قد أتوا إفريقية ومازالوا ببعض أهلها حتى " نبضت فيهم عروق الخارجية ، فدانوا بها ولقنوها من العرب الناقلة ممن سمعها بالعراق ؛ وتعددت طوائفهم وتشعبت

١ ابن خلدون العبر 110/6

٢ السابق 110/6

٣ البيان المغرب 51/1 ، ابن خلدون : العبر 189/4

٤ ياقوت : معجم البلدان 172/5

٥ د. مؤنس : فتح العرب للمغرب 277 ، د. شعبان : صدر الإسلام والدولة الأموية 168

٦ الطبري : السابق 254/4

طرقها من الإباضية والصفورية .. وفشت هذه البدعة وعقدها رءوس النفاق من العرب ، وجرت إليهم جذور الفتنة من البربر ذريعة الانتزاء علي أولي الأمر " ١ ..

وقد كان الثائرون علي عامل طنجة من هؤلاء الخوارج الصفورية ، يستحلون سبي النساء ؛ وسبي أهل الذمة ٢ وقتل الصبيان ٣ وقد كان علي رأسهم ميسرة المدغري وعبد الأعلى بن جريج الإفريقي ؛ وكان أصله روميا وهو مولى لموسى بن نصير ٤ ؛ وتنص الروايات علي أن هذه الثورة إنما بدأت لما كانت جيوش ابن الحبحاب يقودها حبيب بن أبي عبدة تغزو صقلية ، وربما كانت هناك صلة بين هذا الزعيم الرومي الأصل وبين الروم ؛ وقد أفلحت هذه الثورة بالفعل في تخفيف الضغط علي صقلية وجزر البحر المتوسط ؛ فقد أرسل ابن الحبحاب يستدعي حبيب بن أبي عبدة وجيشه من صقلية لمواجهة خطر الخوارج بالمغرب ٥ ..

وهكذا تتعدد أسباب ثورة البربر في إفريقية وتحتاج إلى دراسة فاحصة لا يكتفي معها بإلقاء اللوم معها علي عامل إحدى المدن ؛ وتحمل بني أمية كل مسئولياتها ..

ومنذ قديم لم يقنع بعض المؤرخين بما يسوقونه من أسباب لهذه الثورة تعود إلى ظلم الولاة فقال : " وقد يقول من يطعن علي الأئمة أنهم إنما خرجوا ضيقا من سر عماهم ، وأن الخليفة وولده كانوا يكتبون إلي عمال طنجة في جلود الخرفان العسلية فتذبح مائة شاة ؛ فربما لم يوجد منها جلد واحد ؛ وهو قول أهل البغض للأئمة ، فإن كانوا صدقوا فما بال التحكيم فشا فيهم ورفع المصلحف وحلق الرءوس ؛ اقتداء بالأزارقة وأهل النهروان وأصحاب الراسي عبد الله بن وهب وزيد بن حصين " ٦ ..

ومن الغريب أن يؤكد دوزي بعد ذلك أن الولاة كانوا يطلبون من عماهم جلود الخرفان العسلية ٧ . وقد تمكن هؤلاء الخوارج من الاستيلاء علي إفريقية وهزيمة الأمويين بها ٨ ؛ وقد ارتكبوا في أثناء ذلك جرائم قاسية بالعرب ؛ كما سبق ذكره ؛ مما أدى إلى استثارة حماسة المسلمين والخلافة الأموية ضدهم ؛ فإنه لما هزم جيش كلثوم بن عياض وقتل قائده وهو يحارب هؤلاء الخوارج وبلغ

١ ابن خلدون العبر 110/6

٢ ابن عبد الحكم : فتوح مصر والمغرب 223 ، ابن خياط : تاريخ خليفة ٣٧٠/٢ .

٣ أخبار مجموعة 28-29 ، الذهبي : تاريخ الإسلام 30/5

٤ ابن عبد الحكم : فتوح مصر 219 ، ابن خياط : السابق ٣٦٨/٢

٥ ابن عذاري : البيان المغرب 52/1

٦ أخبار مجموعة ص 31-32

٧ دوزي : تاريخ مسلمي إسبانيا 144/1

٨ أخبار مجموعة 32، 36 ، الذهبي : تاريخ الإسلام 30/5 ، وترجع سبب هذه الهزيمة إلى الكثرة العددية الهائلة للبربر مقارنة بأعداد المسلمين .

ذلك هشام بن عبد الملك حلف بالله لئن بقي ليخرجن إليهم مائة ألف كلهم يأخذ العطاء ؛ ثم ليخرجن مائة ألف ... حتى إذا لم يبق غير نفسه وغير بنيه وبينهم أقرع بينه وبينهم ثم أخرج نفسه إن وقعت عليه القرعة ^١ ..

ولما أخرج إليهم حنظلة بن صفوان خرج معه " القراء والوعاظ ، وكثر الدعاء والاستغاثة بالله ؛ وضع النساء والأطفال ؛ وكانت ساعة مشهودة ؛ وسار حنظلة بين الصفوف يحرض علي الجهاد واستسلمت النساء للموت لما يعلمون من رأي هذه الصفرية " ^٢ ؛ ثم انتصر المسلمون عليهم بعد جهد وعناء في معركة الأصنام سنة ١٢٤هـ ، فكان الليث بن سعد فقيه مصر يقول : " ما غزوة كلن أحب إلي أن أشهداها بعد غزوة بدر من غزوة الأصنام بالمغرب " ^٣ ..

يبقى بعد ذلك كله أن نقول إن عبيد الله بن الحبحاب عامل الأمويين بالمغرب الذي أقمه الرواة والمؤرخون بالتعصب ضد الموالى والتسبب في إحداث ثورتهم كان هو نفسه أحد الموالى فقد مر بنا قريبا أنه كان مولى لبني سلول ؛ وأنه كان يعلن ذلك ولا يستحي منه ، ولا يستخفي به ، ويجل مواليه ويقدرهم ؛ وقد عين مولاة عقبة بن الحجاج السلولي واليا علي الأندلس ..

رابعاً : دور كبير للموالى في النظام الأموي :

على خلاف ما يرى هؤلاء المؤرخون الذين يتحدثون عن اضطهاد الموالى في العصر الأموي وتعصب الأمويين ضدهم لحساب العرب ؛ فإن حقائق التاريخ تثبت بغير شك أن كثيرا من الموالى قد احتل مكانة كبيرة في العصر الأموي ، سواء كان ذلك في الحياة السياسية أو الإدارية أو العسكرية ؛ وأن الأمويين قد أفسحوا لهم مكانا ظل يتسع تدريجيا للمشاركة في الحكم والإدارة ...

ومن الطبيعي أن يكون هؤلاء الموالى المبرزون ممن ثبت ولاؤهم للدولة وإخلاصهم للإسلام ؛ أو عرفت عنهم الكفاية والعلم بأحوال بلادهم وأهلها ، ولم تجرب عليهم خيانة أو ضعف .. كما ينبغي أن نلاحظ جهود الأمويين في تحقيق الانصهار الاجتماعي بين العرب والموالى مما يعد ضرورة للوحدة الاجتماعية ، وعاملا لتقوية الألفة والمودة والتفاهم بين عناصر السكان ..

لقد مر بنا تضعيف الرواية التي تزعم أن معاوية قد هم أن يقتل شطر الموالى في دولته ، ومما يعزز الآن ردها أن نعرف هذه المكانة المتميزة للموالى في عهد خليفة الأمويين الأول .. وقد استعمل عددا منهم في الوظائف الحساسة في الشام ، حيث كان صاحب حرسه رجلا من الموالى ^٤ ، وكان

^١ أخبار مجموعة 36

^٢ الذهبي : تاريخ الإسلام 30/5

^٣ السابق 30/5 وانظر ابن عذارى : البيان والمغرب 56/1

^٤ الطبري : السابق 330/5

على حجابيه سعد مولاة^١ وكان يكتب له مولاة عبد الرحمن بن دراج^٢، وكان وردان مولي عمرو ابن العاص عظيم المزية عند عمرو^٣، كما ولي خراج مصر لمعاوية^٤ ..

وكان عامل معاوية على العراق زياد بن أبي سفيان عظيم الاهتمام بالموالي، فقد تزوج منهم وأنجب ولده عبيد الله بن زياد الذي حكم العراق فيما بعد؛ وكان زياد يقول: ينبغي أن يكون كتاب الخراج من رؤساء الأعاجم العالمين بأمور الخراج^٥، وقد اتخذ منهم كاتبه علي الخراج في العراق زاذان فروخ^٦ ..

وإذا كان عامل معاوية على العراق مهتما بالموالي واستغلال كفايتهم فقد كان عامله على إفريقية هو أحد الموالى أنفسهم، وهو أبو المهاجر دينار الذي قام بمجهود مشكور في دعوة البربر إلى الإسلام كما مر بنا ..

ولم يكتف معاوية بذلك لتحقيق التقارب بين العرب ومواليهم، بل لجأ إلى وسيلة أعظم لتحقيق الانصهار السكاني بين عناصر الأمة، فقد نقل معاوية عددا كبيرا من الموالى إلى سواحل الشام وأنطاكية ليعمروها^٧، كما نقل عامله زياد خمسين ألف أسرة عراقية إلى خراسان ليستقروا هناك وسط المسلمين الجدد من أهلها، وإذا كانت هذه التدابير تبدو أمنية بالدرجة الأولى فإنها واضحة الدلالة على اهتمام الأمويين بمشاركة الموالى في تأمين الدولة وتحقيق الاختلاط السكاني في الأماكن التي تكاد تخلو من أحد العناصر وتحوطها مخاطر الأعداء، ومن خلال هذا الاختلاط كان يتوقع مزيد من تعرف الموالى على الإسلام وتعميق إيمانهم به ..

وفاق عبيد الله بن زياد أباه في تقريب الموالى والاعتماد عليهم، وقد كان يمت إليهم بالقرابة، فأمه واحدة منهم، وقد نشأ فيهم حتى كان في لسانه لكنة تنبئ عن آثار معاشرته في صغره لهم^٨ ..

وقد ازداد تقربه لهم حتى قال فيه بعض المؤرخين إنه أول من جفسا العرب^٩؛ وولى الدهاقين جباية الخراج بدل العرب؛ لأنهم أبصر بالجباية وأوفى بالأمانة وأهون في المطالبة من

^١ السابق والصفحة

^٢ السابق 180/6

^٣ السابق 48/5

^٤ ابن عبد الحكم: فتوح مصر والمغرب 86

^٥ العنقوي: السابق 209/2

^٦ الجهشيارى: الوزراء والكتاب 26

^٧ البلاذري: فتوح البلدان 283، كرد على: الحضارة العربية 159/2

^٨ الجاحظ البيان والتبيين 109/2

^٩ الإمامة والسياسة 21/2

العرب^١، وقد اتخذ منهم جيشاً عدته اثنا عشر ألفاً سماه " المحاربة " ^٢ .. ولما فاجأ موت يزيد بن معاوية عبيد الله بن زياد تحير ماذا يصنع ، " فدعا بمولى له يسمى مهران ، وكان يعدل في الدهاء والأدب والعقل بوردان غلام عمرو بن العاص ، وهو الذي تنسب إليه البراذين المهرانية ، فقال : يا مهران إن أمير المؤمنين يزيد قد هلك ، فما الرأي عندك ؟ فأشار عليه باللجوء إلى الأزدي مستجيراً ففعل " ^٣ ..

وبعد موت يزيد دخل العراق في مرحلة من عدم الاستقرار تحت سيطرة القبائل المتنافسة والزبيريين والمختار بن أبي عبيد ، حتى عاد إلى حظيرة الحكم الأموي بعد قتل مصعب بن الزبير سنة 71 هـ ؛ غير أن السيطرة الأموية الفعلية على العراق لم تتم إلا بولاية الحجاج بن يوسف عليه سنة 75 هـ ، حيث عصف بالزعامات القبلية المناوئة ، وأزال خطر الأزارقة ، وواصل الفتوح الراكدة في المشرق ..

وفي ولاية الحجاج علا شأن بعض الموالي ، رغم ما اهتم به المؤرخون من التحامل عليهم ، والحق أنه لم يكن يطبق معاني التمرد والثورة سواء جاءت من عرب أو موال .. ومن الماثور عنهم أنه ولي سعيد بن جبير أحد العلماء الموالي إمامة الصلاة بالكوفة ، ولم يكن يؤم الناس بها إلا عربي^٤، وكان شريح قاضيه — وهو مولى — على الكوفة حتى سنة 79 هـ ثم استعفى الحجاج فأعفاه^٥، وكان قد ظل قاضياً بها منذ عهد عمر بن الخطاب إلى عهد الحجاج^٦.

وكان انسياح الفتوحات في شرق الدولة خلال عهد الحجاج فرصة لظهور دور أكبر للموالي في البلاد المفتوحة وفي ساحات القتال ، وذلك ما حدث بالفعل مع القواد الأمويين البارزين الذين علا عندهم شأن بعض هؤلاء الموالي ، مثل المهلب بن أبي صفرة ، وابنه يزيد بن المهلب وقتيبة ابن مسلم الباهلي .. فقد كان موالى المهلب ممن يشاركون معه في المعارك ، ويعتمد عليهم في الملمات^٧ ، ومن أشهرهم جبلة غلام حبيب بن المهلب^٨ ، ومنهم حريث بن قطبة مولى خزاعة الذي كان المهلب يستخلفه على بعض البلاد وراء النهر في أثناء غزوه وقتاله^٩، وكذلك كان أخوه ثلبت

^١ الطبري : السابق 523/5

^٢ الإمامة والسياسة 23/2

^٣ الدينوري الأخبار الطوال ص

^٤ ابن خلكان : السابق ٢/ ٣٧٣ ، وولاه القضاء فضع أهل الكوفة فعزله (السابق والصفحة) .

^٥ الطبري : السابق 324/6

^٦ الدميري : حياة الخيران 19/1 ، الخربوطلي : تاريخ العراق 260

^٧ الطبري : السابق 326/6 ، 351 — 353

^٨ الطبري : السابق 326/6

^٩ الطبري : السابق 352/6

ابن قطبة عالي الصيت ، فلما تناول المهلب حريثا هذا ببعض التأديب غضب ، ولم يرض بمحاولة المهلب استرضاءه بل دبر لقتل المهلب ، فلما فشل تدبيره لجأ مع أخيه ثابت إلى موسى بن عبد الله ابن خازم — أحد زعماء العرب المتغلبين على الترمذ (قتل سنة 85 هـ) — مع ثلاثمائة من شذكريتهما والمنقطعين إليهما من العرب^١ فلما صاروا إلى موسى أصبح تدبير أمره إليهما^٢ ، ومنهم موالي يزيد بن المهلب الذين أسدوا إليه أعظم المساعدة في أثناء هروبه من سجن عمر بن عبد العزيز^٣ وشاركوا معه في ثورته على الأمويين^٤ ..

وقد اشتهر بين هؤلاء الموالي في خراسان وما وراء النهر جماعة عرفوا بالنصحاء ، واشتهروا برجاحة العقل وحسن السياسة والقدرة على اكتساب ثقة الآخرين ، فاستطاعوا أن يلعبوا دورا مهما في التوسط بين القوميتين العربية والفارسية^٥ ؛ وكان منهم سليم الناصح الذين كان ذا مكانة عالية عند قتيبة بن مسلم^٦ وحيان النبطي الذي كان يقال إنه من الديلم أو خراسان ، وإنما قيل إنه نبطي للكنية^٧ ؛ وكان يقود فرقة من الموالي في الجيش الأموي يصل عددها إلى سبعة آلاف مقاتل^٨ ، ولما تمرد قتيبة بن مسلم في أواخر حياته على الخلافة ، وخلع سليمان بن عبد الملك ، خالفه حيان والحاز إلى أنصار الخليفة وكان له الدور البارز في قتل قتيبة وإنهاء خطره^٩ ..

وبلغت أهمية الدور الذي لعبه الموالي في حروب قتيبة وصنع مجده العسكري أن قال له أحد قادة الترك " إنما تقاتلني ياخوتي وأهل بيتي من العجم " ^{١٠} ، ولقد كان قتيبة يهدف من ذلك إلى إحداث الانسجام بين العرب والموالي في ولايته ، وقد مرت بنا الإشارة إلى دوره في نشر الإسلام هناك ، حيث كان يشترط على أعدائه أحيانا في عقود الصلح أن يمدوه بقوة من أهالي بلادهم ليكونوا معه في جيشه ؛ كما فعل مع خوارزم شاه لما صالحه على عشرة آلاف رأس وعين ومتاع ،

^١ الطبري : السابق 353/6 ، والشاكرية (لفظ كان يطلق على بعض فرق الجيش من الموالي ، فلهوزن تاريخ الدولة العربية 470)

^٢ الطبري : السابق 404/6

^٣ الطبري : السابق 564/6

^٤ الطبري : السابق 581/6 بينما ينفي ابن الأثير هذه المشاركة ويقول إن قوات يزيد بلغت مائة وعشرين ألفا ليس منهم أحد من الموالي ، الكامل في التاريخ 172/4

^٥ راجع فلهوزن : تاريخ الدولة العربية ص 470

^٦ الطبري : السابق 429/6 ، 431 ، 455-458

^٧ السابق 512/6

^٨ السابق والصفحة

^٩ السابق 512/6-515

^{١٠} الطبري : السابق 474/6

وأن يعينه على بعض الملوك^١ .. وبالطبع فقد كان من يسلم من هؤلاء يدخل في عداد الموالي المسلمين ..

ولم تقتصر جهود قتيبة على الاستعانة بهم في حربه ، بل بلغت ثقته ببعضهم إلى حد أن كان يستخلفهم على بعض ما يفتحه من بلاد أو يوليه بعض وظائف الإدارة .. مثلما استخلف ثابتا الأعور على مرو لما سار هو إلى خوارزم^٢ ، كما جعل عبيد الله بن أبي عبد الله مولى بني مسلم على خراج خوارزم بعد فتحها^٣ ..

وإذا كان هذا بعض ما أصاب الموالي من حظ في شرق الدولة الإسلامية وفي ظل ولايته الحجاج بن يوسف المتهم عند جمهور المؤرخين بمحاربة الموالي واضطهادهم .. فقد نال الموالي مكانة عالية أيضا في الشام وشمالي إفريقية في تلك الفترة من عهد الخلفيتين عبد الملك والوليد ابنة.

فقد كان أبو الزعيزة مولى عبد الملك بن مروان على ديوان رسائله وكان عظيم المكانة عنده^٤ ؛ وكتب الحجاج إلى عبد الملك يشير عليه أن يستكتب محمد بن يزيد مولى الأنصار ، وكتب إليه أن أردت رجلا مأمونا فاضلا وديعا مسلما كتوما تتخذه لنفسك ، وتضع عنده شرك ، وما لا تحب أن ينظر ، فاتخذ محمد بن يزيد^٥ ؛ فجعله عبد الملك كاتباً له ، واستشاره في بعض المسائل المهمة مثل استخلاف ولديه الوليد وسليمان من بعده^٦ ؛ ومحمد بن يزيد هذا هو الذي ولي إفريقية بعد ذلك ليزيد بن عبد الملك كما رأينا ، وكذلك فقد اتخذ الوليد بن عبد الملك عدداً من الموالي على ديوان الخاتم والرسائل والمستغلات^٧ .. وفي عصر الوليد نال الموالي في غرب الدولة المرلة الرفيعة دون تعصب أو تمييز ، فكان القائد الذي مكن للإسلام والنظام بصورة نهائية في شمال إفريقية هو موسى بن نصير أحد الموالي ؛ حيث كان أبوه من سبايا عين التمر الذين أسرههم خالد بن الوليد سنة ١٢ هـ^٨ ، ومن هناك أرسل موسى أحد الموالي من البربر ؛ وهو طارق بن زياد ؛ لفتح الأندلس ، ومعه بربري آخر يسمى طريف بن مالك ، وأحد موالى الشام الناهين واسمه مغيث مولى عبد الملك بن مروان^٩ ..

^١ السابق 470/6

^٢ السابق والصفحة

^٣ السابق 480/6

^٤ الطبري : السابق 180/6 وانظر ص 145

^٥ الطبري : السابق 414/6 — 415

^٦ السابق 181/6

^٧ السابق 377/3 ، ابن كثير : البداية والنهاية 118/9

^٨ ابن عذاري : البيان المغرب 9/2 — 10

لقد كان لابد من شيء من الإطناب في بيان مكانة الموالي في خلافة عبد الملك والوليد بعدما كثر الحديث عن اضطهادهم في عصريهما، والاستشهاد على ذلك بمسلك واليهما الحجاج بن يوسف في إحدى فترات ولايته على العراق والمشرق ..

خامساً : مكانة الموالي أواخر الدولة الأموية :

ومن الطبيعي القول بأن مكانة الموالي كانت تملو يوماً بعد يوم ، ويزداد دورهم في الحياة السياسية والاقتصادية للدولة مع تكاثر أعدادهم وقلة أعداد العرب الذين انساحوا في بلادهم .. ففي خلافة عمر بن عبد العزيز كان عدد من عماله البارزين من الموالي ؛ منهم سليمان بن أبي السري عامله على سمرقند^١ وإسماعيل بن عبيد الله بن أبي المهاجر عامله على إفريقية^٢ ، وفي خلافة يزيد بن عبد الملك تولى إفريقية يزيد بن أبي مسلم مولى الحجاج ، فلما قتله أهلها ولوا بدله محمد بن يزيد مولى الأنصار فأقره الخليفة عليها ، وفي المشرق كان سليمان بن أبي السري على كس ونسف من مدن ما وراء النهر حرماً وخراجها سنة ١٥٤ هـ^٣ ؛ كما ولي جبلة بن عبد الرحمن مولى باهلة كرمان ، وكان يستقلها ويطمع أن يلي خراسان كلها^٤ ..

وفي خلافة هشام بن عبد الملك الذي يتهمة بعض المؤرخين بأنه كان متعصباً للعرب ولا يحسب حساباً للموالي^٥ كان كاتبه أحد الموالي عظيمي الملة عنده واسمه سالم بن جبلة^٦ .. وكان كثير الإدلال عليه حتى " لكأنه هو أمر هشاماً " ^٧ ؛ وفي العراق وشرقي الدولة كان عمر بن هبيرة واليه عليها شديد الاهتمام بأمر الموالي والإفادة من كفايتهم ، فقد أوصى عامله على خراسان مسلم ابن سعيد بقوله : " ليكن حاجبك من صالح مواليك وعليك بعمال العذر ، قال وما عمال العذر ؟ قال : مر أهل كل بلد أن يختاروا لأنفسهم ، فإذا اختاروا رجلاً فوله ، فإن كان خيراً كان لك ، وإن كان شراً كان لهم دونك ، وكنت معذوراً " ^٨ ؛ واشتهر في عهده من الموالي توبة بن أسيد — مولى بني العنبر — وكان ابن هبيرة يمتدحه ويقول : مثل هذا فليول " أما مسلم بن سعيد عامل ابن هبيرة على خراسان فقد دفع إليه خاتمه وقال : هذا خاتمي فاعمل برأيك ، فلم يزل معه حتى

^١ الطبري : السابق 567/6

^٢ ابن عذاري : البيان المغرب ٤٨/١ ، الزركلي : الأعلام ٣١٦ /١

^٣ الطبري : السابق 11/7

^٤ السابق 18/7

^٥ د. العش : الدولة الأموية 284

^٦ الطبري : السابق 148/7 ، د. الدوري مقدمة في تاريخ صدر الإسلام 87

^٧ الطبري : السابق 200/7—202

^٨ السابق 35/7

قدم أسد بن عبد الله القسري واليا على خراسان ، فأراد توبة أن يشخص مع مسلم بن سعيد فقال له أسد : أقم معي فأنا أحوج إليك من مسلم ، فأقام معه ^١ ..

ولمعت أسماء عدد آخر من الموالى في عهد هشام في خراسان وما وراء النهر غير توبة بن أسيد ، مثل ثابت قطنة ^٢ وأبي الصيداء صالح بن طريف مولى بني ضبة ^٣ وعبد الله بن أبي عبد الله مولى بني سليم ، ذلك الرجل العليم بالحرب والخداع ، والذي أنقذ الله به المسلمين في موطن خطيرة في ساحة القتال ^٤ ، واشتهر أيضا من الموالى بالعلم بالحرب وحاجة الأمراء إلى رأيه ومشورته جماعة مثل الفضل بن بسام مولى بني ليث ، والبختري بن مجاهد مولى بني شيبان ^٥ ومقاتل بن حيان النبطي الذي ورث فضل أبيه ومكانته ^٦ ..

وفي العراق نفسها اعتمد الخليفة هشام على بعض الموالى المبرزين في أعمال استصلاح الأراضي هناك مثل أبي المثنى فروخ وحسان النبطي ^٧ ..

وقد شهدت نهاية العصر الأموي تألقا جديدا في وضع الموالى حيث ولي الخلافة ثلاثة من بني أمية كانوا من أمهات أولاد ، أولهم يزيد بن الوليد بن عبد الملك الذي كانت أمه إحدى بنات فيروز بن يزدجرد بن كسرى ، وكان يفخر بذلك ويقول :

أنا ابن كسرى وأبي مروان وقبصر جدي ، وجد خاقان ^٨

ووليها بعده أخوه إبراهيم بن الوليد وكانت أمه أم ولد ^٩ ، ولكن الخلافة لم تستقم له ، فقد تغلب عليه مروان بن محمد آخر خلفاء الأمويين وكانت أمه أيضا أم ولد ^{١٠} ..

ومن الجدير بالذكر هنا أيضا الإشارة إلى دور الموالى في نقل السلطة الأموية بعد انهيارها في الشام إلى الأندلس ، وما بذلوه من جهد للتمكين لمعاوية الداخل حتى أقام هذه الخلافة هناك ^{١١} ..

^١ الطبري : السابق 357

^٢ السابق 38/7 ، 58

^٣ السابق 54/7

^٤ السابق 81/7 — 84

^٥ الطبري : السابق 79/7 ، 155

^٦ السابق 94/7

^٧ ابن الأثير : الكامل 235/4 ، التويري : نهاية الأرب 451/21

^٨ الطبري : السابق 298/7 ، ابن حزم : موجز تاريخ الإسلام ص 31

^٩ الطبري : السابق 299/7 ، ابن حزم : السابق ص 31

^{١٠} الطبري : السابق 242/7 ، ابن حزم : السابق ص 32

^{١١} ابن خلدون : المعبر ١٢١/٤

ولقد بقي نفر من الموالي وفيما لبني أمية بعد انقضاء دولتهم ، يذب عنسهم وينافح عن ذكراهم .. فقد كان سديف الشاعر مولى بني هاشم ، وشبيب مولى بني أمية يخرجان إلى بعض شعاب مكة يتفاخران ، فكان هذا يخرج في موالي بني هاشم ، وهذا في موالي بني أمية ، فيفتخرون ويتشائمون، ثم يتجالدون بالسيوف ، وكان يقال لهم السديفية والشبيبة ، وكان أهل مكة منقسمين بينهم في العصبية ^١ ..

المبحث الثاني

موقف الأمويين من العصبية القبلية

أولاً : العصبية القبلية قبل قيام الدولة الأموية :

فهي الإسلام عن هذه العصبية القبلية ، التي كانت عماد الحياة في المجتمع الجاهلي ، وأن الرسول ﷺ قد حذر من ابتعائها بين المؤمنين فقال : "من قاتل تحت راية عمية ، يدعو إلى عصبية ، أو يغضب لعصبية ، فقتلته جاهلية " ^١ ، وبذل جهوداً مضنية في سبيل تحقيق الوحدة والمزاخاة بين المسلمين ، غير أن هذه الروح القبلية ظلت موجودة عند بعض المسلمين ، محتفية تحت ضغط مشاعر الإيمان المتأجج ، لا تكاد تنبعث حتى تجد الإنكار لها والحرب عليها ^٢ ؛ إلا أنه بعد فتح مكة ودخول قبائل العرب المختلفة في الإسلام — ولم تكن حمية الإيمان عندهم موازية لما كان عند السابقين الأولين — وجدت العصبية القبلية متنفساً لها ، وكانت حروب الردة دلالة بارزة على ذلك ^٣ ، وتعاظم إحساس القبائل بأهميتها في أثناء حروب الفتوحات الكبرى في عصر الراشدين ، ثم كانت هجمة القبائل ونقمتها على قريش محرّكا بارزا للثورة على عثمان بن عفان ..

وكانت هذه العصبية القبلية تستمد جزءاً كبيراً من زادها ومشروعيتها من اعتماد القبيلة كوحدة تنظيمية في الإدارة العربية الإسلامية آنذاك ، إذ لم يكن هناك بديل تنظيمي للإدارة المدنية أيسر من هذا الإطار القبلي الذي اعتاده العرب ، فكان سيلهم في تنظيم الجيوش ^٤ وتقسيم المدن الجديدة ^٥ وتنظيم العطاء ، حيث وضع عمر بن الخطاب أساسه على القرب من الرسول ﷺ

^١ حديث شريف رواه ابن ماجه : السنن ، كتاب الفتن ، وانظر أبو داود : السنن ، كتاب الأدب ، مسلم : الصحيح ، كتاب الإمارة ، البيهقي : السنن الكبرى 156/8

^٢ مثلما حدث من تنادى أحد المهاجرين : يا للمهاجرين لما تشاجر بعض المهاجرين والأنصار بتحريض من زعيم منافقي المدينة عبد الله بن أبي وتنادى أحد الأنصار يا للأنصار ، لولا أن تدخل الرسول لإنهاء الأزمة (ابن هشام السيرة النبوية ١٩٣/٣)

^٣ كان أحد رجال ربيعة قبيلة مسيلمة الكذاب يوقن بكذب مسيلمة وصدق النبي (ص) ، ولكنه كان يقول : كذاب ربيعة أحب إلي من صادق مضر (الطبري : السابق ٢٨٦/٣)

^٤ حتى منذ عهد النبي (ص) نجد في فتح مكة بعض قبائل العرب تسير كوحدات مستقلة في الجيش (ابن هشام : السابق ١٥/٤)

^٥ قسمت البصرة إلى خمسة أقسام قبلية ، كذلك الكوفة التي قسمت إلى سبعة أقسام جعلها ابن زياد أربعة فيما بعد (راجع د. الخربوطلي : تاريخ العراق في ظل الحكم الأموي 242 — 244 ، 295 — 297)

والسابقة إلى الإسلام ، فبرزت بذلك مكانة قريش ؛ فهم الأقرب إلى الرسول ﷺ وكان السابقون إلى الإسلام في تناقص مستمر بالموت والرحيل عن عالم الناس ..

ثم جاءت الحروب الأهلية بين المسلمين بعد مقتل عثمان بن عفان في الجمل وصفين فرصة لتكريس الإحساس العربي بالقبيلة ، حيث كانت كل قبيلة تواجه أختها ، فرأينا نماذج من التعاطف الحرج بين المتحاربين^١ ؛ والأسى على قتال أبناء القبيلة الواحدة بعضهم بعضا^٢ ؛ ذلك فضلا عن محاولات بعض القيادات المتحمسة تفجير الحماس بين المتقاتلين بتذكيرهم بأجدادهم القبلية القالدة^٣ .. وعلى هذا فقد كانت الظروف التي أسفرت عن قيام الدولة الأموية ثرية الدلالة على انتعاش العصبية القبلية وبرزها كواحدة من أهم القوى السياسية المؤثرة في المجتمع والدولة ، على خلاف ما يشيع بعض الباحثين من أن الدولة الأموية هي المسئولة أولا عن بعث العصبية القبلية في الحياة العربية .. غير أنه من المؤكد أن العصر الأموي شهد نشاطا بارزا للفعاليات القبلية فيه ، كما شهد عدیدا من صور الصراع القبلي على نحو غير مسبوق ، وقد جاء ذلك استمرارا في التطور والصعود للخط البياني الممثل لتفشي هذه الروح القبلية وقوتها في الحياة العربية والإسلامية ..

ثانياً : العصبية القبلية في العصر الأموي ؛ نظرة عامة :

لا نكاد نسمع عن صراع قبلي طيلة خلافة معاوية بن أبي سفيان التي استمرت حوالي عشرين عاما من عمر الدولة الأموية .. وذلك يعود بالدرجة الأولى إلى تلك السياسة الحصيفة التي انتهجها معاوية وولاته في تأليف القلوب وسل سخائم النفوس واسترضاء المعارضين وتقريب زعماء القبائل والموازنة الدقيقة بين المصالح القبلية المتعارضة .. وقد استمر ذلك الحال في أثناء خلافة يزيد بن معاوية حيث المحصر الصراع آنذاك بين الخليفة وعصبيته الشامية وبين الثائرين عليه الذين لم يكونوا يعتمدون على عصبية موازية في القوة لعصبية أهل الشام ، وقد استوعب ذلك الصراع الفعاليات القبلية فيه بحيث لم تتح أمامها فرصة الظهور كقوة مستقلة في التأثير ..

وقد تفجر أول صراع قبلي خطير في العصر الأموي عقب وفاة معاوية بن يزيد بن معاوية حيث خلا بموته منصب الخلافة بالشام ، وغابت سيطرة الدولة المركزية مما أتاح لهذه القوى الاجتماعية فرصة الظهور القوي ، قدخلت في مرحلة صراع يحاول فيها كل طرف أن يثبت قوته وسيطرته ، ويحقق أهدافه ومصالحه ، ويبرهن على أنه الأجدر بالسيادة والنصر ..

^١ الطبري : السابق 528/4 ، 26/5

^٢ الطبري : السابق 26/6-27

^٣ السابق 516/4

ففي الشام نشب الصراع بين القيسيين الذين بايعوا ابن الزبير ، والكليين الذين ظلوا على ولائهم للبيت الأموي^١ ، وفي العراق حاول ابن زياد الحفاظ على وحدة ولايته السياسية والاجتماعية فعرض عليهم مبايعة أحدهم حتى يستقر رأي أهل الشام على من يبايعونه ، فأصروا على بيعته هو ثم ما لبثوا أن نكثوا بيعتهم ، فلجأ إلى الأزدي بالبصرة الذين حاولوا بدورهم الإفادة من الموقف الجديد في بسط هيمنتهم على البصرة ، فتصدت لهم تميم ونشب صراع قبلي حاد ؛ فر فيه ابن زياد إلى الشام ، وبايعت العراق لابن الزبير ، وظلت أمورها في اضطراب فترة طويلة^٢ ..

وفي خراسان — في الفترة نفسها — انسحب إليها سلم بن زياد عنها ؛ وكتب لعبد الله ابن خازم عهدا على خراسان^٣ فبايع لابن الزبير وأيدته تميم وخالفته ربيعة^٤ ، لكنه نجح في فرض سيطرته على خراسان بالقوة ، فنشب الصراع هذه المرة بينه وبين تميم التي انقلبت عليه لتكره لها^٥ ، وقد لقي ابن خازم حتفه في ذلك الصراع ، ولكن استمر القتال بين التميميين أنفسهم بعضهم بعضا^٦ حتى استتب أمر الأمويين بالشام ، فأرسل زعماء العرب بخراسان يسألون عبد الملك بن مروان أن يرسل عليهم واليا من قريش ؛ يستعلي على خلافت القبائل المتناحرة هناك^٧ ...

وفي منطقة الجزيرة قامت الحروب بين قيس — التي جاءت إلى هذه المنطقة زمن الفتوحات — وتغلب التي كانت تعيش هناك منذ مدة طويلة ، وبينما أيد القيسيون ابن الزبير أيدت تغلب الأمويين ، وصارت معهم في مرج راهط^٨ .. وبعد مرج راهط استمرت الحروب بين الجانبين وكانت لهم أيام مشهودة ، في هذه الفترة التي انشغل فيها عبد الملك بن مروان بالقتال ضد ابن الزبير^٩ ..

وبعد عودة الخلافة إلى البيت الأموي توحدت الدولة الإسلامية تحت رايتهم إثر جهود كبيرة ، ثم استطاعت هذه السلطة المركزية أن تعيد هبة الدولة واحترامها ، فاستمرت العصيانات القبلية ؛ لا تستطيع ظهورا إلا على استحياء ، وفي مظاهر أقل عنفا وخطورة .. وسوف نعود بعد قليل لبيان جهود الأمويين في السيطرة على مظاهر هذه العصبية ..

^١ سيأتي قريبا تفصيل لذلك الاختلاف

^٢ راجع الطبري : السابق 504/5 وما بعدها

^٣ الطبري : السابق 546/5

^٤ الطبري : السابق 550/5—551

^٥ السابق 623/5 وما بعدها

^٦ السابق 276/5—178 ، 199

^٧ السابق 199/6—200

^٨ البلاذري : أنساب الأشراف 188/5

^٩ فحفي عثمان : الحدود الإسلامية البيزنطية ص 57—58

ويستمر الحال على ذلك حتى يدب الضعف من جديد في مركز الخلافة الأموية بعد مصرع الوليد بن يزيد الخليفة الأموي على يد ابن عمه يزيد بن الوليد بن عبد الملك ، فانفتح الباب واسعا أمام أصحاب الطموح من البيت الأموي فحاولوا استلاب الحكم بالقوة ، فانقسم البيت الأموي على نفسه ، وانقسمت حوله العصبية القبلية تؤيد هذا الطالب الخلافة أو ذاك .. فثار مروان بن محمد على يزيد بن الوليد مظهرا الثأر للوليد بن يزيد ، واستطاع بأنصاره من الجزيرة — حيث مقر ولايته — وهم قبيلة قيس ، أن يحوز الخلافة لنفسه ، وينقل مقرها إلى حران بالجزيرة ، فخسر ولاء أهل الشام وعصبيتها اليمنية ^١ ، وانتقل ذلك الصراع القبلي إلى المغرب والأندلس بين العرب هناك ^٢ ، وإلى خراسان حيث أذكى أواره ، واستغل ثماره ، طلاب السلطة من دعاة بني العباس ^٣ ، واستمر الحال على ذلك حتى انهارت الدولة الأموية ..

إن ذلك العرض الموجز للخلافات القبلية في العهد الأموي ينتهي بنا إلى نتيجة واضحة هي أن الصراع القبلي في العصر الأموي لم يحدث إلا في أثناء ضعف الخلافة الأموية ، أو غياب سلطتها المركزية ، وأن ذلك لم يستغرق شطرا كبيرا من عمر الدولة الأموية ؛ كما توهم بذلك بعض أقوال المؤرخين ، إن ذلك يؤدي بنا إلى القول بأن خلفاء بني أمية وولاةم كانوا يبذلون جهودا — لا بد أنهد كانت كبيرة — للسيطرة على هذه العصبية القبلية القوية ، في معظم فترات حكمهم وأيام قوة خلافتهم .. مما سوف نبسط فيه القول فيما يلي ...

ثالثا : جهود الخلفاء والولاة في السيطرة على العصبية القبلية :

١ — عصر معاوية وابنه يزيد :

إن الخط العام الذي تتبناه كتابات كثير من المؤرخين هو تصور أن هناك صراعا دائما بين فرعي العرب الشماليين والجنوبيين ، أو القيسيين والكلبيين ، أو المضرية واليمنية ^٤ .. وأن بني أمية كانوا دائمي التحريش بين هذين الفريقين ليضمنوا من خلال تفرق العرب بقاءهم وسيادتهم. ويزعم بعضهم أن أول من نهج ذلك النهج منهم هو معاوية بن أبي سفيان ، حيث يروي صاحب "الأغاني" أن معاوية في خلافته كان لا يفرض عطاء إلا لليمن ، وأنه رفض أن يفرض للشاعر مسكين الدارمي ، لأنه ليس يمانيا ، وأن معاوية لم يزل يفعل ذلك حتى عزت اليمن وكثرت ، وضعفت عدنان ، فبلغ معاوية أن رجلا من أهل اليمن قال : هممت ألا أدع بالشام أحدا من مضر ،

^١ راجع ص من هذا البحث

^٢ محمود شاكر التاريخ الإسلامي 307/4 — 308

^٣ الطبري : السابق 285/7 وما بعدها ، 353 وما بعدها

^٤ للمؤرخين اجتهادات شتى في تصور أسباب ذلك العداء (راجع ملحق رقم ٦) من ملاحق هذا الكتاب ..

بل همت ألا أحل حبوتي حتى أخرج كل نزارى بالشام ، فلما بلغ ذلك معاوية فرض من وقته لأربعة آلاف رجل من قيس .. وتمضى الرواية فتزعم أن معاوية كان يغزي اليمن في البحر، ويغزي قيسا في البر ، حتى قال أحد شعراء اليمن أبيتا يتضجر فيها من ذلك الصنيع ، فلما بلغت معاوية بعثت إلى اليمن فاعتذر إليهم وقال : " ما أغزيتكم في البحر إلا لأني أتيمن بكم ؛ وإن في قيس نكدا وخلافا لا يحتملها الثغر ... فأما إذا ظننتم غير ذلك فأنا أجمع فيه بينكم وبين قيس، فتكونون فيه جميعا ، وأجعل الغزو فيه عقبا بينكم " ^١ ..

ويعزز مؤرخون آخرون تلك الدعوى فيزعمون أن معاوية وبني أمية كانوا في أثناء خلافته يحابون كلبا على حساب قيس ، ولذا فقد تزوج منهم معاوية امرأته ميسون بنت بحدل أم ولده يزيد الذي ولي الخلافة بعده ..

إن دعوى محاباة معاوية بمن الشام على قيسها لا تثبت أمام البحث البريء .. فرواية تفضيله اليمن في العطاء وحرمانه قيسا تفوح منها رائحة الوضع ، فغير معقول أن يحرم معاوية قيسا كلها من العطاء ، دون جريرة ، وهو حقهم المتوارث منذ سن عمر بن الخطاب ديوان العطاء ، وغير معقول أن ترضى الأمة عن ذلك الضيم ، أو أن ترضى قيس بذلك ، وقد حاربت إلى جواره في صفين وغيرها ، وظلوا على ولائهم وطاعتهم له طوال خلافته ، وكان منهم قادة الجيوش ، وولاة الأقاليم ، فكيف رضي هؤلاء وأولئك خطة الخسف هذه حتى فجرها لهم مسكين الدارمي ؟

كما أنه ليس معقولا افتراض أن معاوية كان يغزي اليمن وحدها في البحر دون قيس ، حتى ضجروا من ذلك فتراجع ، وعاقب بين الجانبين في البر والبحر ، إذ أننا نطالع أسماء بعض أبطال البحرية الأموية من العرب الشماليين منذ وقت مبكر ، وعلى رأس هؤلاء بسر بن أرطاة العامري وعبد الله بن قيس الجاسي ، حليف بني فزارة ^٢ وهل لم يجد معاوية وسيلة أخرى لحفظ التوازن القبلي بدلا من منع العطاء عن قبيلة والتثقيل في الغزو على أخرى ؟؟

إنه من المعروف أن معاوية كان يحاول الإفادة من كل ذي كفاية يمكن الإفادة منها في دولته ، قيسيا كان أو يمانيا ، بل إنه حاول تأليف قلوب من كانوا في صفوف أعدائه ، فاستمالهم ودفع بهم إلى الصف الأول من رجالات دولته ، ولعل نموذج زياد بن أبيه واضح الدلالة في ذلك المجال .. كما أن المطالع لأسماء ولاته وعماله يتبين بوضوح هذه الحقيقة ^٣ ؛ ومن أهم هذه الشخصيات القيسية البارزة في عهد معاوية في دمشق نفسها ؛ الضحاك بن قيس الفهري زعيم القيسية بالشام ، وأحد أبرز رجال البلاط الأموي ، وهو الذي نعى معاوية إلى الناس لما مات ، وابنه

^١ الأصفهاني :: الأغاني ٢٠ / 171-173

^٢ الطبري : السابق 4 / 260-261

^٣ راجع الجدول بأسماء ولاته وعماله عند محمود شاكر : التاريخ الإسلامي 4 / 94-99

يزيد غائب ، وصلى عليه ^١ ، وظل الضحاك عظيم المكانة عند يزيد بن معاوية وابنه معاوية بن يزيد ، فلما تنازل الأخير عن الخلافة بايع أهل دمشق الضحاك على أن يصلي بهم ، ويقيم لهم أمرهم ، حتى تجتمع أمر أمة محمد ﷺ ^٢ .. وهكذا يبدو وضع رواية صاحب الأغاني الذي " يكاد يتفرد بروايتها حيث لا يوجد مصدر آخر يؤكد ، وربما تعرضت هذه الرواية إلى تحريف شديد ، أو مبالغة واضحة " ^٣ ..

أما مصاهرة معاوية لقبيلة كلب ، أقوى القبائل اليمنية بالشام ، فقد كان ذلك منذ وقت مبكر يعود إلى ما قبل استخلافه في أيام إمارته على الشام ^٤ وهو يحاول أن يكسب ود أهل هذه البلاد التي أصبح أميرها ، وهو غريب عنها ، وقد تزوج من غير كلب ومن قريش أيضا ^٥ ، وكذلك فعل ابنه يزيد فكانت نساؤه قرشيات ^٦ ، وهذه المصاهرة الأموية لكلب لم تمل بهم إلى محاباة أو ظلم .. ولا ينبغي أن ننسى أن بني أمية عرب شماليون ، وفي مصاهرهم لليمانية ما يحفظ التوازن القبلي في هذه البيئة المتوترة ..

٢- العصبية القبلية بعد موت يزيد بن معاوية :

وجاء موت يزيد بن معاوية وتنازل ابنه معاوية عن الخلافة نقطة تحول في تاريخ الحياة السياسية في الدولة الأموية مع ما صاحب ذلك من تداعيات اجتماعية .. إذ تفجرت العصبية القبلية على نحو غير معهود منذ مجيء الإسلام .

فبعد تنازل معاوية بن يزيد لم يبق من الفرع السفلي الذي احتفظ بإجماع أهل الشام عليه ، ونجح في تحقيق التوازن بينهم ، والسيادة والعزة لهم ، شخصية يمكن أن تفرض نفسها ، أو تملأ الفراغ السياسي الهائل ، فلم يكن هناك مرشح سفياني للخلافة سوى خالد بن يزيد بن معاوية ، وهو بعد غلام صغير لا تظاهره خبرة أو كفاية معروفة ، ولا يعضد من اختياره سوى تأييد أخوال أبيه من قبيلة كلب ، وعلى رأسهم حسان بن مالك بن بحدل الكلبي ..

^١ الطبري : السابق 227/5 — 238

^٢ السابق 530/5

^٣ د. عبد الأمير دكسن الخلافة الأموية ص 143—144 ، وقد رواها أيضا البغدادي : خزانة الأدب 466/1 ، ابن عساكر : تهذيب تاريخ دمشق 300/5 ، وهما مصدران متأخران ..

^٤ حيث أولدها ولده يزيد بن معاوية سنة 22 هـ (الطبري : السابق 160/4)

^٥ راجع الطبري : السابق 329/5 حيث تزوج من قريش زوجته فاختة بنت قرظة ثم أختها كتوة بنت قرظة بن عمرو بن نوفل بن عبد مناف

^٦ راجع الطبري : السابق 500/5 ، محمود شاكر التاريخ الإسلامي 127/4 حيث تزوج أم هاشم بنت أبي هاشم ابن عتبة بن ربيعة ، وأم كلثوم بنت عبد الله بن عامر .

ومن ناحية أخرى كان نجم عبد الله بن الزبير يغزو أجواء الشام بعد غياب السلطة فيها، وهو شخصية قرشية تحظى باحترام جماعة من قادة الرأي حتى في بلاد الشام^١، وإن كانت رؤيته للخلافة تقتضي إعادتها إلى الحجاز؛ كما كانت في عهد الرسول ﷺ وخلفائه الراشدين، مما يعني حرمان الشام من مكانتها الرفيعة التي اكتسبتها كحاضرة للعالم الإسلامي في عصر بني أمية حتى ذلك الوقت ..

وقد كانت أفكار الكلبيين تتجه إلى استخلاف خالد بن يزيد، حيث ستيح لهم ظروف اختياره وصغر سنه وقلة خبراته وقرابتهم القريبة منهم نفوذا كبيرا عندهم، وسيجعل ذلك لهم الكلمة الأولى في بلاط الخليفة؛ إن لم تكن السيطرة عليه، والحكم من خلاله ..

ولما كان ذلك الاختيار يبدو غير منطقي إزاء شخصية منافسة مثل ابن الزبير فإن بعض القادة اليمانيين الآخرين كانوا يبحثون عن زعيم أموي آخر يصلح لمنافسة ابن الزبير، وتظل معه الخلافة في بلاد الشام، وقد وقع اختيارهم على شيخ بني أمية مروان بن الحكم .. ولكن ذلك الفريق كان لا يستطيع أن يحسم الخلاف لصالحه دون موافقة اليمانية الآخرين الذين يرشحون خالد بن يزيد؛ ويشفقون من قوة شخصية مروان بن الحكم وعصبية مما سيقبل من نفوذ اليمانية عنده، غير أنهم اضطروا في نهاية المطاف أن يقبلوا ترشيح مروان للخلافة، بعد أن اشترطوا لأنفسهم بعض الامتيازات المادية والمعنوية المحدودة^٢ ..

وإذا كان الكلبيون في الشام قد حسبوا حساباتهم على ذلك النحو، وسعوا في تحقيقها، فإن الزعيم القيسي الضحاك بن قيس كان ينظر إلى الأمور على نحو مخالف .. فإن مكانته الرفيعة التي نالها في خلافة معاوية وابنه يزيد قد أصبحت الآن مهددة إذا تمت البيعة لخالد بن يزيد وهو بعد غلام صغير، مما يعني سيطرة كبيرة لأقاربه الكلبيين، يتأرجح معها التوازن القبلي في الشام، وتضيع مصالح القيسية هناك؛ ذلك في حين كانت مبايعته لابن الزبير حلا لمشكلات عديدة لديه، فسوف تجنبه سيطرة الكلبيين إن بايعوا لخالد، كما أنها سوف تضمن له استمرار سيطرته على الشام، فسوف يكون أميرها، ونائب ابن الزبير فيها، لأن الأخير يفضل البقاء في الحجاز وإدارة الدولة من هناك ..

^١ عرض عليه الحصين بن نمير أن يبايعه بالخلافة إن ترك الحجاز ولجأ إلى الشام، ولكنه رفض مغادرة الحجاز (الطبري : السابق 502/5)، وامتدح روح بن زنباع الجذامي تدينه وفضله وحسبه (السابق 536/5) وكان عبد الملك بن مروان يعرف له عبادته وقدره وإن عابه لبخله (الطبري : السابق 422/6) وقد أيد الضحاك بن قيس كما نرى .

^٢ الطبري : السابق 335/5-536، المسعودي : مروج الذهب 95/3 وتبدو في رواية المسعودي المبالغة ..

ولما ظهرت الشكوك حول موقف الضحاك أرسل الكليون إليه يدعونه لبيعة بسنى أمية ويبدو أن هذه الجهود كادت تثمر لولا تحريض بعض زعماء قيس للضحاك الذي مال بأنصاره إلى مرج راهط حيث واجهته كلب التي اجتمعت كلمتها على مروان^١ ..

إن استعراض أحداث هذه الفترة يقدم لنا بعض الملاحظات : أولا : أن الاستقطاب القبلي الذي حدث في هذه الفترة كان نتيجة تفاعلات اجتماعية وقبلية خاصة ، ولم يكن نتيجة تدخلات الأمويين ، ثانيا : أن مروان بن الحكم الذي اختاره اليمانيون للخلافة لم يكن يطلبها لنفسه ابتداء بل وجد نفسه محطاً لرغبات هذا الجانب القوي من أهل الشام ، وهو لم يعط بعض اليمانية امتيازات خاصة إلا بعد أن تابع القيسية الضحاك وبايعوا ابن الزبير وأصبح الوجود الأموي مهدداً في الشام على وجه لم يحدث من قبل ، ولا تصح المبالغة في مغزى هذا العطاء ، إذ كانت مصالح الأمويين ومصالح اليمانية في الشام تبدو متشابكة إلى حد بعيد في ذلك الوقت ، ثالثها : لم يكن مروان بن الحكم سعيداً بهذه المواجهة المسلحة بين طائفتين من المسلمين اختلفت مشاربهما ، ولم يكن إلا متحسراً على ذلك القتال القبلي والتفسخ الاجتماعي ؛ ففي أوج انتصاره في مرج راهط لما قتل غريمه الضحاك بن قيس وجيء له برأسه ، نظر إليه في أسى ، ثم قال : الآن حين كبرت سني ودق عظمي ، وصرت في مثل ظمء الحمار أقبلت بالكتائب أضرب بعضها ببعض^٢ .. رابعها : لم يكن القتال في مرج راهط — كما يذهب كثير من المؤرخين — قتالاً بين قيس وكنب كتجمعين قبليين متقابلين ، فقد كان بعض اليمانية يؤيدون ابن الزبير ويقاقلون في صف أنصاره من قيس ، كما حدث مع شرحبيل بن ذي الكلاع الحميري الذي كان في صفوف الضحاك^٣ ، غير أن هذه كانت استثناءات على أية حال ، حيث كان معظم قيس أنصاراً لابن الزبير ؛ كما كان معظم كلب واليمن مع مروان بن الحكم .. وهكذا أصبح الانقسام القبلي أمراً واقعاً لا مفر منه ، بعد هزيمة القيسيين المروعة في مرج راهط ، والتي ظلت تثير الشجون وذكريات النار من حين إلى آخر ..

^١ الطبري : السابق 531/5 — 534

^٢ الطبري : السابق 538/5

^٣ الطبري : السابق 535/5 ، وكان مع الضحاك أيضاً أناس من قضاة عليهم وائل بن عمرو (المسعودي : مروج الذهب ٩٥/٣) كما كان الأكدر بن حمام النخعي أحد قادة جيش ابن جحدم الفهري أمير ابن الزبير على مصر (الكندي : ولاية مصر وقضاها ص ٤٢) ؛ وذلك ما يؤكد البلاذري بقوله : " التقى الضحاك ومروان يوم مرج راهط ، وكان مع الضحاك خلق من أهل اليمن ؛ إلا أن قبسا كانوا رؤوس الناس معه وعددهم " (انساب الأشراف

٣ — دور عبد الملك بن مروان في إضعاف العصبية القبلية :

ورث عبد الملك الخلافة من أبيه ، وورث معها هذه الثارات القبلية العصبية ، ولكنه واجهها دون هوادة ..

لقد ظل القيسيون الموثورون على ولائهم لابن الزبير ، وكان أحد كبار زعمائهم — زفر ابن الحارث الكلابي — قد فر إلى قرقيسيا ، وتحصن بها وثابت إليه قيس ، وأصبح تجمعهم هناك مركزاً لشن الغارات على كلب في المناطق المجاورة له ، مما كان يسبب إحراجاً بالغاً لعبد الملك الذي كان يطمح إلى استعادة بقية بلدان العالم الإسلامي إلى الوحدة تحت راية الخلافة الأموية ، وكان يوجه كل جهوده في هذه الفترة لاستعادة العراق من سيطرة مصعب بن الزبير ..

غير أن هذا الموقف القيسي المتوقع لم يجعل عبد الملك ينساق في تيار العداء المتأججة ضدهم ، أو يغريه بتلبية رغبات الكلبيين المنتصرين في مزيد من حرمهم ، وعلى ذلك فقد جعل عبد الملك أحد كبار زعماء القيسية على ميمنة جيشه المتجه لقتال مصعب بن الزبير سنة 67 هـ ، ورغم ذلك فقد خانه ذلك القائد الموثور — عمر بن الحباب السلمي — وانسحب من ميدان المعركة بعد اتفاقه مع قائد جيش مصعب ، فحلت الهزيمة المروعة بالأمويين ، وقتل قائدهم عبيد الله ابن زياد وبعض زعمائهم من اليمانية مثل الحصين بن نمير^١ ، والتجأ ابن الحباب إلى زفر بن الحارث في قرقيسيا لينساقا جهودهما معاً في الإغارة على اليمانية هناك ... ورغم ذلك فإنه لما ساءت علاقته مع زفر منعه عبد الملك الأمان ، إلا أن إشاعات كاذبة أدت بعبد الملك إلى سجنه ، ولكنه استطاع الفرار من سجنه وعاد إلى منطقة الجزيرة ليستأنف شن الغارات على الكلبيين واليمنيين الآخرين في المنطقة ، كما ساءت علاقته بجيرانه من تغلب فنشب نزاع قبلي جديد بين قيس وتغلب الذين كانوا يعيشون في منطقة الجزيرة منذ مدة طويلة^٢ ، وقد ذهب عمر ضحية له ، فأرسل التغلبيون رأسه إلى عبد الملك دلالة على ولائهم له^٣ ..

وكان لابد لعبد الملك إذا أراد أن يضم إليه العراق ، وينهي سيطرة الزبيريين عليها ، من أن ينهي اعتصام زفر بن الحارث في قرقيسيا ، فسار إليه في جيشه الذي كانجهزه لحرب مصعب ابن الزبير وبدأ بزفر أولاً فحاصره ولكن رجال زفر أبدوا بطولة عجيبة وانتزعوا إعجاب عبد الملك الذي قال : " لا يبعد الله رجال مضر ، والله إن قتلهم لذل ، وإن تركهم لحسرة "؛ ولجأ عبد الملك إلى المسألة ، وكتب إلى زفر يدعوه إلى طاعته ويرغبه فيها ويهدده إن لم يقبل ذلك ، وبعد جهود

^١ الطبري : السابق ج 6 ص 86 وقد كانت هذه المعركة على ضفاف نهر الخازر قريبا من الموصل .

^٢ البلاذري : أنساب الأشراف 313/5-314

^٣ السابق 323/5-325 ، ابن الأثير الكامل 258/4 — 260

^٤ التويري : نهاية الأرب 130/21 ، ابن الأثير : الكامل 18/4

ومفاوضة أرسل إليه زفر يجيبه إلى طلبه ، ويشترط عليه أن يبقى له الخيار في أن يظل مخلصا لابن الزبير ، أو ينضم إلى عبد الملك ، ورغم ذلك فقد وافق الخليفة على شرطه ، وأعطاه الأمان وابنه وقائده الهذيل بن زفر ، وجميع أتباعهما ، ولم يأخذها بمال أو دم أهدراه ، بل أعطى عبد الملك الزعيم القيسي مبلغا من المال يوزعه بين أتباعه ، ثم اختتم ذلك العمل المجيد بأن زوج ابنة مسلمة بن عبد الملك بالرباب بنت زفر بن الحارث ، كما أمر زفر ابنه الهذيل أن ينضم إلى جيش عبد الملك المتجه إلى حرب مصعب بن الزبير ، إذ لم يكن على ولده ما عليه هو من بيعة لابن الزبير^١ ؛ ورغم أن الهذيل هذا قد خان فيما بعد ، وحن إلى درب الفتنة ، فانضم إلى جيش مصعب وترك جيش بني أمية فقد تغاضى عبد الملك عن ذلك ، وشمله بعفوه^٢ .. ولا ريب أن كون عبد الملك نفسه قيسيا ، وكونه قد صاهر قيسا^٣ كان يخفف من غلواء معارضتهم له ..

ولقد ظل تحقيق التوازن بين الفعاليات القبلية ومحاولة إنهاء الصراع بينها دأب عبد الملك ابن مروان فيما تبقى من خلافته ؛ فإنه لما أغار حميد بن حريث بن بحدل الكلبي على بني فزارة ، وقتل عددا منهم ، اشتد غضب عبد الملك الذي هدأ من روع زعماء فزارة الحانقين المطالبين بالقود ، وعرضهم عن قتلاهم أموالا حتى رضوا ، ورفض القصاص لقتلاهم ، كما لم يقتص لقتلى كلب من زفر بن الحارث سابقا ، وقال : " كنتم في فتنة ، والفتنة كالجاهلية لا قود فيها " ، ولكن ذلك الصلح الذي تم بين الفريقين كان صلحا على دخن إذ إن بني فزارة لم يقبلوا التعويض المالي فيما يبدو إلا ليتقنوا به على الثأر ، فلما أمكنهم ذلك أغاروا على بني كلب في مكان يسمى " بنات قين " فلوقعوا بهم هزيمة كبيرة مما أثار غضب الخليفة فأمر واليه على الحجاز الحجاج بن يوسف بمعاقبة بني فزارة بشدة غير أن الزعيمين الفزاريين المسئولين عن هذه الواقعة سلما نفسيهما طوعا للحجاج ليدفعا الضر عن قومهما ، فأرسلهما بدوره إلى الخليفة الذي دفع بهما إلى بني كلب ليقتصا منهما^٤ ، غير أن الكلبيين لم يقنعوا بذلك وأخذوا يعدون العدة لمزيد من الانتقام ، وعندما نما إلى عبد الملك علم بذلك هدد بني كلب ، حالفا بالله لئن قتلوا من فزارة رجلا ليقيدهم به ، فأنتهوا عما كانوا بيتوه^٥ .. وانتهى بفضل حكمته ذلك الصراع الدامي بين قيس وكنب في الشام والجزيرة ، فلم نعد نسمع به أمدا طويلا ؛ حتى عاد لما ضعف أمر بني أمية بالشام بعد مقتل الوليد بن يزيد ..

^١ النويري : السابق 131/21 ، ابن الأثير : السابق 18/4

^٢ النويري 131/21 ، ابن الأثير 18/4

^٣ تزوج عبد الملك من ولادة بنت العباس بن جزء من بني عبس بن بغيض التي أنجبت له ولديه الوليد وسليمان ..

الطبري . السابق 419/6 — 420 ، ابن حزم موجز تاريخ الإسلام ص 27

^٤ البلاذري : أنساب الأشراف 310/5

^٥ البلاذري : أنساب الأشراف 311/5 ، ابن عساكر تهذيب تاريخ دمشق 118/4

^٦ البلاذري السابق والصفحة ، دكسن الخلافة الأموية 156

ولا ريب أن هذه السياسة التي انتهجها عبد الملك بن مروان في الاستعلاء على الخصومات القبلية ومحاولة تحقيق التوازن بين مصالح هذه القبائل المتنافرة ، قد أغضبت بعض الزعماء الكلبين الذين كانوا يتوقعون أن يرد لهم عبد الملك الجميل ، بعد أن أعادوا الحكم لبني أمية بسيوفهم في مرج راهط ، ويفضل كلبا على ماعداها ، ويحقق لها السيادة على بلاد الشام ، وقد عبروا عن صدمتهم في سياسته المتوازنة هذه في أشعار كثيرة عددوا فيها فضائل الكلبين على بني أمية ، فقال أحدهم مخاطبا الأمويين :

فلا تكفروا حسنى مضت من بلاتنا ولا تمنحونا بعد لين تجبرا^١

وقال آخر :

أعبد المليك ما شكرت بلاءنا
بجاية الجولان لولا ابن محمد
فكل في رخاء الأمن ما أنت آكل
هلك ولم ينطق لقومك قائل^٢

وقال ثالث :

صبغت أمية بالدماء رماحنا
وطوت أمية دوننا دنياهنا^٣

ولكن عبد الملك لم يستسلم لهذه الضغوط ، بل ظل على نهجه الذي اختطه لنفسه ، فكنى نجله في أصحابه زفر بن الحارث الكلبي وابنيه الهذيل وكوثرا وعبد الله بن مسعدة الفزاري وغيرهم من زعماء قيس ، كما نجل حسان بن مالك الكلبي وروح بن زباع الجذامي ورجاء بن حيوة الكندي وغيرهم من زعماء اليمنية ، وكما عدل بين الفريقين في وجهه عدل بينهم في وظائفه ، فكان يختار ولاته على الأمصار من القيسية غالبا بينما يختار موظفي بلاطه من اليمانية ، فمن بين ستة وخمسين موظفا استخدمهم ولاية خلال فترة خلافته كان خمسة فقط من القبائل الجنوبية ، بينما نجل خمسة عشر من مجموع عشرين موظفا من موظفي بلاطه كانوا من القبائل الجنوبية^٤ ..

ولقد استطاع عبد الملك بطرق مشاهمة إنهاء النزاع بين قيس وتغلب في منطقة الجزيرة^٥ . كذلك انتهى نزاع القبائل في خراسان ، فلما شبت هذه القبائل تطاحنا أرسل رجالها في نهاية المطاف إلى عبد الملك يطلبون منه أن يبعث إليهم واليا قرشيا يستعلي بقرشيتهم على تنافس القبائل هناك ، فأرسل إليهم أمية بن عبد الله بن خالد بن أسيد سنة 74 هـ^٦ ؛ وقد حاول أمية أن يشغلهم بالجهاد

^١ أبو تمام : ديوان الحماسة 212/1 - 213

^٢ السابق 214/1 - 215

^٣ السابق 216/1

^٤ د. صالح العلي : موظفو بلاد الشام في العصر الأموي ص 53، 61 مجلة الأبحاث عدد 19 سنة 1962 م ، د. دكسن : الخلافة الأموية 178

^٥ راجع دكسن : السابق 161-162 ، البلاذري : السابق 328/5-330

^٦ الطبري : السابق 199/6 - 200

عن الاقتتال الداخلي بينهم ، فلما لم ينجح في ذلك بصورة كاملة عزله عبد الملك وعين بدله المهلب بن أبي صفرة ^١ ..

٤- حول دعوى تعصب بعض أبناء عبد الملك وولاته :

تذكر بعض مصادرنا التاريخية أن أمراء البيت الأموي كانوا منقسمين تجاه ذلك الصراع الدموي بين قيس و كلب ، فكان بعضهم يؤيد قيسا مثل بشر بن مروان ، الذي كانت أمه قيسية ، وكان بعضهم الآخر يؤيد كلبا ، مثل عبد العزيز بن مروان ، الذي كانت أمه كلبية ، وأن كلا من هذين الأمرين كان لا يرضى لأقاربه الهزيمة ، مما أدى بهما إلى إثارة ذلك الصراع كلما هدا ، والنفخ في ناره كلما خبت ^٢ ...

والحق أن هذه الدعوى تحوطها شكوك كثيرة ، فلم يكن عبد الملك بن مروان ذلك الرجل الغافل عما يدور حوله حتى يستطيع بعض أفراد بيته العمل بخلاف سياسته ومصالح بيتهم نفسه ، ومصالح المسلمين ، وهو لا يعلم أو لا يوقف ذلك العبث الخطير ، كما أنه لم يعرف من تاريخ هذين الرجلين بشر بن مروان وعبد العزيز أنهما كانا ممن يوصف بعصبية قبلية ، ففي ولاية بشر على العراق كان يقرب الأكفاء من اليمينية مثل المهلب بن أبي صفرة وعبد الرحمن بن مخنف الأزديان ، وكانا يليان له قتال الخوارج في العراق والمشرق ^٣ ، كما كان عبد الله بن إسحاق بن الأشعث الكندي من أصحابه ، وقد أوصاه به الخليفة خيرا ^٤ ؛ كما لم يعهد عن عبد العزيز بن مروان طوال حكمه لمصر الذي قارب عشرين سنة تعصب لليمانية ، أو صراع بين عرب الشمال والجنوب في مصر إبان ولايته .. ومع كل ذلك فلا تسلم هذه الدعوى الفارغة من تناقض تاريخي ، إذ كان بشر بن مروان في هذه الفترة التي شهدت صراع كلب وفزارة واليا على العراق ، كما كان عبد العزيز حاكما على مصر ، فكيف يتآمران لمصلحة هذه القبيلة أو ذاك في بلاط الخليفة في دمشق ؟ وليس مقبولا اعتراض بعض الباحثين بأن هذه المؤامرات ربما حدثت أثناء زيارات الأمرين للخليفة ^٥ ، إذ إن هذه الروايات التاريخية تصور هؤلاء الأمراء الأمويين في موقف التربص الدائم والمكر المستمر ، الذي يتطلب مقاما طويلا .. كما أنه مما يدخل في دائرة ذلك التناقض التاريخي أن تزعم هذه الروايات أن الحجاج بن يوسف كان واليا على العراق أثناء حروب كلب وفزارة في يوم "بنات

^١ السابق 320/6

^٢ البلاذري : أنساب الأشراف 310/5 .

^٣ الطبري : السابق 195/6 - 197

^٤ السابق 164/6

^٥ د د كسن الخلافة الأموية 154 ، الحاشية رقم 70 ص 184

قين^١، وأن بشرا كان يتآمر آنذاك لصالح فزارة من دمشق^٢؛ إذ إنه من المعروف أن الحجاج لم يتول العراق إلا سنة 75 هـ بعد وفاة بشر بن مروان ..

وشبهه بالانتماء السابق ما يؤكد به بعض الباحثين من تعصب الحجاج بن يوسف — عامل عبد الملك على العراق — لقيس على حساب اليمانية، أو تشجيعه العصية القبلية بإثارة الشعراء ضد بعضهم، والتحريض بينهم، والشعراء آنذاك لسان قبائلهم الناطق، حتى خلفوا لنا ما عرف بالنقائض مثل التي كانت بين جرير والفرزدق^٣؛ فالحقيقة أن الحجاج قد تولى العراق في ظروف عصية، واستطاع متأسيا بمنهج خليفته أن يلملم جهود القبائل العراقية المتنافرة ويدفع بها إلى الجهاد والفتح، وهو وإن كان قد عين بعض أقاربه على بعض الولايات مثل محمد بن القاسم الثقفي عامله على السند والحكم بن أيوب خليفته على البصرة، فقد عين آخرين من اليمانية في وظائف هامة وأماكن حساسة مثل عبد الرحمن بن الأشعث الذي اختاره لولاية سجستان، وقيادة جيش الطواويس، والمهلب بن أبي صفرة وابنه يزيد في خراسان وغيرهم، ولم يكن الحجاج ممن يفضل أقاربه إذا كان ذلك ضد مصلحة الدولة، فقد سجن صهره مالك بن أسماء بن خارجة الفزاري لما اتهمه بالاختلاس، ولم يستطع أبوه أن يشفع له عند الحجاج^٤، ومن المعروف أن عزله يزيد بن المهلب وموقفه من عبد الرحمن بن الأشعث إنما كان لأسباب سياسية لا قبلية^٥، أما التحريض بين الشعراء ونقائض جرير والفرزدق فالحقيقة أنها قد ألقت للتسوية أكثر منها للعداء السياسي، وكان جرير والفرزدق صديقين حميمين^٦؛ وعندما كانت تصل الأمور بالشعراء إلى حد إثارة العصية القبلية بصورة فعلية، كان لولاة الأمويين معهم شأن آخر كما سوف نرى ..

٥ — موقف بني أمية بعد عبد الملك من العصية القبلية :

أجهد بعض المؤرخين أنفسهم في تصنيف خلفاء بني أمية التاليين إلى متعصبين للقيسية أو اليمانية، واعتسفوا ليؤكدوا ذلك الأدلة والبراهين، فإذا ولي الخليفة واليا قويا من قيس عدوه لذلك قيسيا، وإذا مضى ذلك الخليفة وولى مكانه آخر، وبطش بذلك الوالي القوي لأسباب وجيهة، وعزل أنصاره، عدوا ذلك الخليفة الجديد يمانيا .. وهكذا دواليك ..

ومن ذلك اتهامهم الوليد بن عبد الملك بالقيسية لاحتفاظه بولاية الحجاج على العراق، ولأن أمه كانت من قيس، واتهامهم سليمان بعده باليمانية لأنه عزل أصحاب الحجاج وأظهر عداءه

^١ الأصفهاني :: الأغاني 115/15

^٢ انظر د. إحسان النص العصية القبلية وأثرها في الشعر الأموي 262

^٣ الأصفهاني :: الأغاني 41/6

^٤ راجع د. دكسن الخلافة الأموية ص 176—177

^٥ السابق 177

لهم^١ ؛ رغم ما هو معروف من أن عداء سليمان للحجاج وأصحابه إنما كان يصدر عن أسباب دينية لما كان يراه هو وخليفته عمر بن عبد العزيز من تجاوزات الحجاج ، ولأسباب سياسية لما كان الحجاج قد أيد عزل سليمان من ولاية عهد أخيه الوليد ، واستخلاف عبد العزيز بن الوليد بدله^٢ ..

٦- مواجهة ثورة ابن المهلب هل كانت مواجهة قبلية :

غير أن أهم الشبهات التي تثار في هذا الشأن تدور حول أقدام يزيد بن عبد الملك بالعصية لقيس إلى الحد الذي أدى به إلى قتل يزيد بن المهلب ، والتكليف بآل بيته الناهين ، ثم إنه ولي بعده على المشرق أخاه مسلمة بن عبد الملك ، ثم عزله وولى بعده عمر بن هبيرة وهو قيسي ؛ "واضطبغت الدولة كلها بالصبغة القيسية المضرة ، وأصبح العنصر اليمني ضعيفا لا يملك من الأمر شيئا"^٣ ..

والحق أن استعراض أحداث ثورة يزيد بن المهلب وموقف يزيد بن عبد الملك منها يبرئ ساحة الأخير من هذا الاتهام ، فقد فر يزيد بن المهلب من سجن عمر بن عبد العزيز في مرض عمر الأخير ، وقيل في سبب هروبه أنه كان يخشى انتقام يزيد بن عبد الملك — ولي عهد عمر — منه ، ردا على ما فعله ابن المهلب بآل الحجاج بن يوسف من عذاب ونكال ، وهم أصحاب الخليفة الجديد ؛ إذ كانت أخت الحجاج تحت يزيد بن عبد الملك^٤ ..

ولكن ابن المهلب لم يكتف بالهروب من سجن الخليفة بل مضى إلى البصرة ليستعين بعصيته الأزدية وغيرهم من اليمانية هناك ، ويخلع الخليفة الجديد ، ويحشد الجيوش لمحاربه^٥ ؛ وليس يتوقع من الخليفة آنذاك إلا قتاله حرصا على وحدة الدولة الإسلامية ، وبقاء الحكم الأموي ، وكلا الأمرين مرتبطان بشكل يصعب معه فصل أحدهما عن الآخر آنذاك .. ورغم ذلك فقد أرسل الخليفة — لما علم هروبه من سجن عمر بن عبد العزيز ، وقبل وثوبه على البصرة — بأمانه هو وأهل بيته ؛ "وبكل شيء أرادته" ، غير أن ابن المهلب سارع بإعلان الثورة والسيطرة على البصرة قبل وصول رسل الخليفة إليه^٦ ..

وكان المسلمون في ذلك العهد يدركون حقيقة طموح ابن المهلب وخطره ودوافع ثورته ، ولم ينظروا إليها على أنها صراع بين العصية القيسية للخليفة والعصية اليمانية للثائر عليه ، يؤكد

^١ راجع دوزي : تاريخ مسلمي إسبانيا 211/1 ، ورد للهوزن عليه تاريخ الدولة العربية 251—252

^٢ الطبري : السابق 506/6 — 507

^٣ د. حسن إبراهيم : تاريخ الإسلام السياسي 345/1

^٤ الطبري : السابق 564/6

^٥ راجع السابق 578/6 — 587

^٦ السابق 580/6 ، 584

ذلك توحد موقف العصية اليمنية في الشام مع موقف الخليفة ، فقد روى الطبري أن يزيد بن عبد الملك كان قد أرسل عبد الرحمن بن سليم الكلبي عاملا على خراسان فلما بلغ عبد الرحمن هذا أنباء ثورة ابن المهلب ، كتب إلى الخليفة يقول : " إن جهاد من خالفك أحب إلي من عملي على خراسان ، فلا حاجة لي فيها ، فاجعني ممن توجهه إلى يزيد بن المهلب " ^١ وذلك رغم كون عبد الرحمن بن سليم كلبيا يمانيا ، إضافة إلى ذلك كانت اليمنية بالشام ممثلة تمثيلا قويا في الجيش الذي حارب ابن المهلب ^٢ بل إن الرجل الذي قتله كان يمانيا من كلب ^٣ ؛ وكان القائد الذي أرسله الخليفة ليتبع آل المهلب بعد فرارهم إلى كرمان كلبيا أيضا ، هو مدرك بن ضب الكلبي ^٤ ؛ وقد أراد عبد الرحمن بن سليم الكلبي الذي استخلفه مسلمة بن عبد الملك — قائد الأمويين — على البصرة ، أن يستعرض أهلها ليستأصل من أيد منهم ابن المهلب ، فلما علم مسلمة بذلك عزله عنها وولى بدله عبد الملك ابن بشر بن مروان ^٥ .. ولقد أثار موقف القبائل اليمنية بالشام غضب أحد الشعراء الموالين لابن المهلب وهو ثابت قطنة مما جعله يهجوهم ويهددهم بالانتقام في أبيات تقطر مرارة ^٦ ..

غير أنه من المثير أن نعرف أن بعض أزد العراق أيضا كانوا ضمن جيش الأمويين ^٧ ، تماما كما أيدت قبائل ربيعة وبعض تميم وقيس وبعض ناس من أهل الشام ابن المهلب في ثورته ^٨ ..

ولقد كان الفخر والاعتداد بالنفس اللذان يشعر بهما المهالبة وراء استمرار مقاومتهم للأمويين بعد هزيمتهم ، رغم أنهم عرضوا عليهم الأمان ^٩ ؛ فانتقلوا إلى كرمان ، وتعقبهم الأمويون وقتلوهم حتى لم يبق إلا النساء والأولاد ، ويزعم المؤرخون أن مسلمة بن عبد الملك — الذي نعرف نبل أخلاقه وإيمانه — قد أقسم على بيع ذريتهم ، فقال له الجراح بن عبد الله الحكمي (وهو أحد القيسية) : فأنا أفتديهم منك لأبر يمينك ، فاشتراهم منه بمائة ألف ؛ فقال مسلمة : هاكها ، فقال الجراح : إذا شئت فخذها ، فعادت إلى نفس فارس بني أمية طبيعتها ووعيتها ، فلم يأخذ منه شيئا ، وخلقى سيبلهم إلا تسعة فتية أرسل بهم إلى الخليفة فقتلهم ^{١٠} ، ومما يذكر هنا أن آل المهلب لم يكونوا

^١ السابق 584/6 — 585

^٢ الطبري : السابق 595/6

^٣ السابق 597/6 واسم ذلك الرجل القحل بن عياش من بني جابر بن زهير بن جناب الكلبي

^٤ الطبري : السابق 601/6

^٥ السابق 605/6

^٦ راجع الأبيات في الطبري : السابق 603/6

^٧ الطبري : السابق 584/6

^٨ السابق 580/6

^٩ السابق 602/6

^{١٠} السابق 602/6 — 603

يختارون على سائرهم من عصب بني أمية^١ لما يعلمون من طبعه الخلق العربي والإسلامي الذي يسأى امتهان الضعفاء

وكان من الطبيعي أن لا يولي الخليفة الأموي أحدا من القادة اليمانيين على العراق والمشرق بعد هذه الفتنة ، إذ ربما ثارت هذه النفوس الفائرة التي تعودت التمرد في هذه المناطق وتشجعت على ذلك بولاية أحد اليمانية عليها ، وربما كان ولاء يمانية أهل الشام للخليفة دافعا — فيما لو ولى أحدهم على المشرق — إلى مزيد من إراقة الدماء ، في محاولة لإثبات الولاء المطلق لبني أمية ، كما رأينا في صنع عبد الرحمن بن سليم في البصرة ..

ولم تكن تولية الخليفة عمر بن هبيرة على العراق وهزيمة ابن المهلب تعنى أن الدولة قد اضطبغت بالصبغة القيسية أو أن الحكومة الأموية قد انقلبت حزبا يحكم باسم قيس كما يرى بعض الباحثين^٢ ؛ إذ إننا نرى أن ولاية الجزء الغربي من الدولة الأموية في مصر وإفريقية والمغرب والأندلس كانوا من يمانية الشام ! فقد ولى يزيد على مصر بشر بن صفوان الكلبي عام 101هـ ، ثم بعد مدة أرسله واليا على إفريقية وجعل مكانة أخاه حنظلة بن صفوان الذي ظل أميرا حتى خلافة هشام بن عبد الملك عام 105 هـ ؛ كما أرسل كلبيا آخر هو عنبسة بن سحيم على الأندلس ، فظل واليا عليها حتى استشهد سنة 107 هـ^٣ ...

٧- العصية القبلية في أواخر العصر الأموي :

وفي عهد هشام بن عبد الملك نشطت العصية القبلية نتيجة تراجع حركة الفتوح الإسلامية ونشاط المعارضة في شرقي الدولة وغربها ، ومحاولتها استغلال هذه العصية لصالحها ، ولا يتهم هشام بالعصية لقبيلة دون أخرى ؛ فقد كان يختار ولاته من قبائل شتى ، ولا يسترد في عزل أحدهم — ولو كان عالي الهمة واضح الكفاية ، إذا أيقن تعصيه لقومه ؛ وأن ذلك التعصب سوف يفسد إدارة البلاد ، كما حدث مع أسد بن عبد الله القسري عامله على خراسان لما عزله عنها سنة 109 هـ حين شعر بتعصيه ليمانيته ضد قيس هناك ، وولى بعده ولاية من القيسية أنفسهم ، لكن هؤلاء الولاة الجدد لم يبرءوا تماما من انحيازهم لذويهم ، فأعاد أسدا مرة أخرى ليحاول إصلاح ما أفسد ، وذلك سنة 117 هـ^٤ ..

^١ السابق 602/6

^٢ د حسن إبراهيم تاريخ الإسلام السياسي 345/1 ، فلهوزن تاريخ الدولة العربية 312

^٣ راجع محمود شاكر تاريخ الإسلام السياسي 259/4 — 260 271

^٤ الطبري السابق 49/7 105

غير أن عزل وال وتعيين آخر لم يكن حلا كافيا في هذه المرحلة التاريخية للتخلص من العصبية وخطرها ، إذ يبدو أنها قد أصبحت شيئا معهودا في طبائع القوم ، كما أصبحت عاملا ينبغي حسابه في سياسة الأمور ..

ولم يكن ذلك التطور الخطير غائبا عن ذهن الخليفة هشام ، فقد رفض أن يولي عامله على العراق يوسف بن عمر الثقفي سلم بن قتيبة بن مسلم على خراسان ، وكتب إلى يوسف يقول : " إن سلم بن قتيبة رجل ليس له بخراسان عشيرة ، ولو كان له بها عشيرة لم يقتل بها أبوه " ^١ .. وحين كتب يوسف بن عمر إلى الخليفة بأسماء جماعة يختار أحدهم لولاية خراسان كانوا كلهم من قيس ، ليس بينهم يمانى واحد ، فكتب هشام إليه : " قد فهمت كتابك وإطراءك القيسية " ؛ ويقول له : " .. ولكنك تقيست على " (أي واليت قيسا دون سواها) ^٢ ... وقد أعى الخليفة أمر خراسان وعصبياتها فاختر لهم نصر بن سيار الكناني لكفايته ومقدرته ، فلما قيل له : إن نصرا عشيرته بخراسان قليلة ، قال هشام لمحدثه : لا أبا لك ، أتريد عشيرة أكثر مني ، أنا عشيرته ^٣ ؛ ولكن نصرا نفسه رغم مؤهلاته لا ينجو أحيانا من العصبية ، فيختار ولاته كلهم من القيسية ، فيقول له رجل من يمانية الشام : ما رأيت عصبية مثل هذه ، فيرد نصر عليه : " بلى ، التي كانت قبل هذه " ^٤ ..

ورغم كل ذلك فقد كان حذر الخليفة وكفاية العمال وذكائهم حاجزا دون انهيار الأوضاع تماما ، ولاشك أن سلامة جبهة الشام وتأييدها للخليفة كانت تتيح للأمويين قوة تكفى للاطمئنان والسيطرة على مواطن الخطوة المنبئة من أطراف الدولة ..

لكن هذه الأركان الثابتة تعرضت لهزات مخيفة بعد موت هشام كانت كفيلة بانهيار الدولة الأموية ، فمع خلافة الوليد بن يزيد الذي أتم بالضعف خسر الخليفة ولاء العصبية اليمانية بالشام لم يقتل خالدا القسري زعيمها ، وانشق البيت الأموي على نفسه ، فعدا يزيد بن الوليد على ابن عمه الخليفة لقتله ، ثم جاء مروان بن محمد من الجزيرة خالعا إبراهيم بن الوليد ؛ مسيطرا على الخلافة بالقوة ، ونقل مقرها إلى الجزيرة بجران ؛ فخر معظم ولاء أهل الشام ، الذين انقسموا على أنفسهم بين قيسيين ويمانين ، وبين أنصار لهذا الأموي أو ذاك .. مما أتاح للشوار في أطراف الدولة أن يزحفوا على قلبها المتفسخ فيزيلوها وقيموا بناء الدولة العباسية ، حيث ضعفت العصبية العربية ضعفا بليغا لحساب العصبية الفارسية الفتية ، ثم ظهرت قوميات أخرى أكثر قوة واتحادا فيما بعد في العصر العباسي الثاني ..

^١ السابق 154/7

^٢ السابق 156/7

^٣ السابق والصفحة نفسها

^٤ السابق 157/7

الخلاصة :

يتضح من ذلك العرض للعصية القبلية في العصر الأموي وموقف الأمويين منها أن بني أمية لم يكونوا هم المسئولين عن بعث هذه العصية وتجاوز الأصل الإسلامي في تأخى المسلمين وتوحدتهم ، فهذه العصية قديمة عند العرب ، وإنما أخفاها الإسلام أول الأمر إبان توهج الروح الإسلامية ، فلما عظمت مكانة القبائل العربية بعد مضي فترة من عصر الراشدين ، وشعرت بأهميتها في الحياة السياسية الإسلامية عادت هذه العصية إلى البروز تدريجياً ، ووجدت من الخلافات السياسية ما جذر دورها ، وزاده خطورة في أثناء الفتن زمن عثمان والصراع بين علي ومعاوية ...

وقد اجتهد معظم خلفاء البيت الأموي في إضعاف هذه العصية والسيطرة عليها ، شاعرين بخطورتها على البناء الاجتماعي والسياسي للدولة فأصابوا في ذلك نجاحاً كبيراً ، واستمر ذلك النهج حتى الفترة الأخيرة في حياة دولتهم لما كثرت الفتن والمؤامرات على الدولة وضعف خلفاؤها وأنصارها من أهل الشام ..

ملاحظات عامة :

ونلاحظ في نهاية هذا البحث عدة ملاحظات عامة أهمها :

١- محاولة الأمويين استغلال الخلافات القبلية في تحقيق نصر سياسي ، وقد كان ذلك — للإنصاف — في بضع حالات كانت فيها الخلافة الأموية غير موجودة ، إما قبل قيامها ، كما حدث في حركة ابن الحضرمي ، أو بعد انهيارها في الشام عقب تنازل معاوية بن يزيد عنها ، كما رأينا في لجوء ابن زياد إلى حماية الأزدي في العراق ..

أما في حركة ابن الحضرمي ، فقد أرسله معاوية إلى البصرة سنة 38هـ ليدعو إلى الطلب بدم عثمان ونصرة معاوية مستغلاً انقسام أهلها ووجود بعض العثمانيين بها ، فزل عند تميم مستجيراً بهم ، وظل يث دعوته ولم يبدأ بقتال ، فلجأ زياد بن أبيه — وكان نائب ابن عباس أمير البصرة بها — إلى الأزدي مستجيراً هو الآخر بهم ولما أرادت الأزدي بتحريض زياد — قتال تميم وابن الحضرمي أرسلت إليهم تميم : إنا لم نعرض لجاركم ولا لأحد من أصحابه ؛ فماذا تريدون إلى جارنا وحربنا ؟ فكرهت الأزدي قتالهم ولم تفعله ، ثم أرسل علي بن أبي طالب عليه السلام جارية بن قدامة السعدي التميمي ليفرق قومه عن ابن الحضرمي ، فنجح في ذلك بعض النجاح ، ثم قتل ابن الحضرمي ' ..

' راجع الطبري : السابق 110/5-113 ويلاحظ أنه رغم منيع الأزدي مع زياد فإنه لما ولي ولاية العراق في ظل خلافة معاوية لم يحاكم بشيء كما كانوا يتوقعون مما أثار حفاظ بعضهم عليه (راجع الطبري : السابق 509/5

وهكذا لم تعد هذه المحاولة مجرد الدعوة إلى فكرة معاوية وتأييده — في هذه المرحلة — ولم يلجأ ابن الحنظلي إلى إثارة العداوات القبلية ، واكتفى بحماية التميميين له ، ولكنه ذهب ضحية موقفه السياسي لا القبلي ، ولم يكن للأمويين آنذاك خلافة ..

وأما لجوء ابن زياد إلى الأزدي بعد انهيار الخلافة الأموية عقب موت يزيد بن معاوية وتنسزل ولده فقد كانت محاولة منه لحماية نفسه بعد ظهور عدااء العراقيين له ومبايعة بعضهم لابن الزبير ، أمل القتال الذي نشب بين القبائل العراقية عقب ذلك فقد كان نتيجة عداوات قبلية أخرى لا شأن لابن زياد بها^١ ؛ فلما رأى ذلك أثر الهرب إلى الشام عن الماضي في محاولة استئصال بعض القبائل على بعضها .. ليساهم هناك في إعادة الخلافة إلى البيت الأموي من جديد والبيعة لمروان بن الحكم^٢ ..

أما المحاولة الثالثة التي يذكرها المؤرخون فكانت لما سار عبد الملك بن مروان لحرب مصعب ابن الزبير سنة 71 هـ وأرسل خالد بن عبد الله بن خالد بن أسيد إلى البصرة ليسيطر عليها مستعينا بولاء بعض أهلها له ، فزل على بكر بن وائل فحمته ، ونشب قتال شديد ، كان فيه عبد الملك يمد صاحبه ومصعب يمد أنصاره بالرجال ، ثم انتهى بغلبة مصعب وهزيمة خالد ولجؤه إلى عبد الملك ، ولكن بعد أن أفسد على مصعب ولواء أهل البصرة ، فكانت فاتحة الطريق إلى هزيمته^٣ ..

وهكذا نرى أنه رغم معرفة بني أمية لما يتيح الخلاف بين القبائل العربية من سبيل لنصرهم في أوقات احتياجهم إلى هذه النصرة إلا أننا نرى أنهم لم يلجأوا هذه الطريق إلا في أضيق الحدود ، وكانوا غالباً يؤثرون كسب الأنصار باللجوء إليهم والدعوة لهم ، دون التمادي في إثارة العدا بين القبائل وضرب بعضها ببعض ..

— محاولة الأمويين الاستفادة من العصبية القبلية كذلك في حروبهم ضد المشركين ، وسعيهم لرد رعدة الإسلام على أرض جديدة ، فكانوا يثرون أحياناً حمية بعض هذه القبائل للقتال لكسب بعض المواقف الحرجة في الحرب ، من ذلك أنه في فتح بخارى سنة 90 هـ خرج الترك والصفد لقتال المسلمين الذين كان يقودهم قتيبة بن مسلم ، فقالت الأزدي : اجعلونا ناحية واخلوا بيننا وبين قتالنا ، فقال قتيبة : تقدموا ، فتقدموا وقتلواهم ، حتى انهزم المشركون ووقفوا على نثر ، فقال قتيبة : من يزيلهم عن هذا الموضع ؟ فلم يقدم عليهم أحد من العرب ، فأتى بني تميم وقال لهم : يوما كأيلكمكم

^١ راجع الطبري : السابق 515/5-517 حيث قتل أحد بني ضبة التميميين رجلاً يشكرباً من حلفاء ربيعة ، كما كان ابن حازم في غراسان قد استعرض ربيعة هناك .

^٢ راجع الطبري : السابق 507/5-523

^٣ الطبري : السابق 152/6-155

! فأخذ وكيع بن أبي سود التميمي اللواء ، وقال يا بني تميم أتسلمونني اليوم ؟ قالوا : لا يا أبا مطرف ، فقاتلوا قتالا عجيبا حتى كان الفتح ^١ ..

٣- كان لبعض الشعراء دورهم في إثارة العصبية القبلية وذلك بافتخارهم بقبائلهم وحطهم من شأن غيرها ، وقد سبقت الإشارة إلى أنه يبدو أن العرب في ذلك الوقت كانوا لا يحملون جل ذلك الشعر محمل الجد ، ويعدونه وسيلة لإبراز مواهب الشعراء أكثر منه وسيلة لإبراز الاختلاف والضغائن بين القبائل العربية ، غير أن ذلك لا ينفي أن بعض الشعراء قد تهادوا في ذلك الأمر إلى حد أن هددوا العلاقات بين قبائلهم ، وأوشكوا أن يثيروا الصراع بينها ؛ وهنا كنا نجد بعض ولادة الأمويين يتدخلون لتفويت الخطر ، مثلما حدث حين قهاجى زياد الأعجم وكعب الأشقري واتصل الهجاء بينهما ، فأدى ذلك إلى وقوع الشر والحرب بين الأزدي وعبد القيس؛ فتدخل المهلب بن أبي صفرة بتسكين الأمر وإصلاح ما بينهم ، وتحمل المهلب ما أحدث كل فريق على الآخر ، وأدى دياته ^٢ ..

٤- وقد حاول بعض أعداء الأمويين أن يستغل هؤلاء الشعراء في إثارة مزيد من العداء بين القبائل العربية ، وبخاصة في أواخر عهد الأمويين حين ضعفت سيطرة بعض خلفائهم ، ليحققوا من خلال ذلك بعض أغراضهم .. فلما مدح الكميت شاعر الشيعة آل البيت حاول عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب — الزعيم الثائر على بني أمية — مكافأته فأبي ، بزعم أنه ما قال هذه القصائد إلا تقربا لله ، فقال له معاوية : " إن أبيت أن تقبل مني فأبي رأيت أن تقول شيئا تغضب به بين الناس ، لعل فتنة تحدث ، فيخرج من بين أصابعها بعض ما تحب " ؛ وكان هذا سبب ما حدث بين الكميت ودعبل الخزاعي من مفاخرات وعداء ، فقد مدح الكميت نزارا وهجا اليمن ، فدافع عنها دعبل ، وتطايير الشر بين الفريقين ^٣ ؛ فمهد ذلك لزحف أعداء الأمويين من المشرق من خلال تأثيرات هذه الفتن ، ومن المشهور جهود أبي مسلم الخراساني قائد العباسيين في خراسان من أجل التفريق بين القيسية واليمانية هناك وإثارة الفتنة فيهم ، حتى إذا ما أئخن بعضهم في بعض وتضعضت قواهم ، جاء هو بقوة الوافرة لسيطر على الأطراف كلها وخلصت له خراسان ..

ورغم جميع ما سبق فإننا ضد المغالاة في تصوير العصبية القبلية في العصر الأموي وكأنها هي السمة الاجتماعية الأكثر بروزا ؛ وكأن المجتمع الإسلامي كان منقسما متنافرا يتربص فيه كل فريق بفريق .. فقد كان القوم مسلمين يجمعهم الإسلام على كثير من القيم والعادات والتقاليد المشتركة ، وكانوا يعيشون تحت حكم واحد ، تجمع بينهم آمال مشتركة وتحوطهم مخاطر واحدة .. وكانوا يشتركون معا في القتال والفتح ، ويصوغون معا تاريخا مجيدا للأمة الناهضة ..

^١ السابق 443/6 — 444 ، ابن الأثير : الكامل 113/4

^٢ الأصفهاني :: الأغاني 270/14

^٣ المسعودي : مروج الذهب 243/2 — 245

وقد رأينا أن فترات خطورة العصبية القبلية كانت محدودة ، ومرتبطة بضعف السلطة المركزية للخلافة ، وفيما عدا ذلك فإنها غالبا ما كانت تظل مسترة خاملة مشغلة عن عداوتها ، رغم تأصلها في نفوس كثير من العرب منذ عصور طويلة ..

وإننا نلاحظ أثر هذا التمازج الاجتماعي في بروز الروح الإقليمية ، وتزايد الإحساس بالانتماء إلى مصر واحد ، فإنه لما اختلفت تميم مع الأزد وربيعة بعد موت يزيد بن معاوية ندب الأحنف بن قيس نفسه — وهو زعيم تميم — للإصلاح بين الناس ، فخطب الأزد وربيعة قائلا : " أنتم إخواننا في الدين ، وشركاؤنا في الصهر ، وأشقاؤنا في النسب ، وجيراننا في الجار ، وبدنا على العدو ، والله لأزد البصرة (وكان الأحنف بصريا) أحب إلينا من تميم الكوفة ، ولأزد الكوفة أحب إلينا من تميم الشام ، فإن استشرف شأنكم ، وأبي حسد صدوركم ، ففي أموالنا وسعة أحلامنا لكم سعة " ^١ ..

الفصل السادس

دراسة الشبهات حول سياسة الأمويين المالية

مُقَدِّمَةٌ

يتهم بعض المؤرخين والباحثين الأمويين بالخروج على منهج الخلفاء الراشدين في الاقتصاد وسياسة المال .. وذلك الاتهام قديم لا كنه السنة أعداء الأمويين من خوارج^١ وشيعة^٢ وعباسيين^٣ .. ومن المؤكد وجود بعض الفوارق بين سياسة الأمويين في الاقتصاد وسياسة الراشدين ، فالمجتمع الإسلامي الذي حكمه الأمويون ليس هو ذلك المجتمع الذي حكمه الراشدون ، فالبون ملحوظ بين درجة الالتزام العقدي في كلا المجتمعين ، ودرجة الانسجام الاجتماعي ، والتأثر بالحضارات الوافدة ، وتعدد الولاء بين الاتجاهات السياسية المتباينة ، والأحزاب السياسية المتعددة .. إلى غير ذلك من فروق واضحة يلحظها كل باحث وقارئ لتاريخ الدولتين .. وسوف نلاحظ جلياً عند البحث في أسباب الاختلاف في سياسة هذين العصرين أن بعض أسباب ذلك الاختلاف تعود إلى ذلك التطور الاجتماعي الضخم ... كما أن أسباباً أخرى تعود إلى طبيعة الصراع السياسي في ذلك العصر ، وطبيعة تكوين الأسرة الأموية ذاتها ، حتى إن بعض ملامح هذه السياسة المالية يتغير في بعض فترات هذه الدولة عن بعضها الآخر ... كما أننا نلاحظ أن طبيعة العصر ترك آثارها حتى عند المخالفين لبني أمية من الخارجين عليهم ؛ والذين كانوا أشد الناس انتقاداً لهم .

وماخذ المؤرخين والباحثين على السياسة المالية للأمويين تشمل الحديث عن موارد هذه الأموال ووجوه صرفها ، مع التركيز على دور الخلفاء والولاة في صنع هذه التجاوزات التي رآها المؤرخون لاصقة بسياساتهم المالية .. وسوف نعرض بالدرس والتحليل لهذه الشبهات فيما يلي ..

^١ راجع الطبري : السابق 191/5 ، 286/6

^٢ السابق 172/7

^٣ السابق 427/7 ، 91/8

المبحث الأول

شبهات حول موارد الدولة الأموية

وهي الشبهات التي تتعلق بطرق جباية الأموال في الدولة الأموية ، ومدى مشروعية هذه الطرق وعدالتها ، ومن أهم هذه الشبهات :

١. استباحة هدايا النيرونز والمهرجان :

وهي الهدايا التي كان يقدمها الفرس لعماهم في عيدي " النيرونز " و " المهرجان " من أعيادهم ^١ ، وقد قيل إن معاوية طالب أهل السواد أن يهدوا عامله على الخراج في هذين اليومين ففعلوا ، فبلغ ما حصل عليه من ذلك عشرة آلاف درهم في سنة ^٢ ..

والحق أن إهداء الفرس عمائم الأموال والهدايا في هذين العيدين عادة فارسية قديمة بلغ من قائلها أنها كانت جزءاً من النظام المالي في الإمبراطورية الساسانية ^٣ ، وقد ذكر أمر هذه الهدايا في زمن الراشدين ؛ ففي خلافة أبي بكر أهدوا إلى خالد بن الوليد منها ؛ فاستشار الخليفة فأمره أن يقبلها ويحسبها من الجزية المفروضة عليهم ^٤ ، وفي خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه سنة 32 هـ ، أهدوا أحد القادة العرب — وهو أسيد بن المشمس — الذي أنابه الأحنف بن قيس ليقبض صلح أهل بلخ ، فوافقت جبايته لهم يوم المهرجان ، فأهدوا إليه من آنية الذهب والفضة والدنانير والدراهم والمتاع والثياب ، فقال : هذا ما صالحناكم عليه ؟ قالوا : لا ، ولكن هذا شئ نصنعه في هذا اليوم لمن ولينا ؛ نستعطفه به ، قال : ما أدري ما هذا ، ولكن أقبضه وأعزله ، حتى قدم عليه الأحنف فعلم منه ومنهم الخير ، فحمل هذه الهدايا إلى عبد الله بن عامر ، وهو أميره ، فقال له : اقبضه يا أبا بحر (يعني الأحنف) فهو لك ، قال : لا حاجة لي فيه ، فأخذ ابن عامر ^٥ ..

^١ النيرونز والمهرجان عيدان من أعياد الفرس ، والنيرونز أعظم عندهم من المهرجان ، حيث إنه بداية دخول الشتاء واستقبال السنة والفتاح الخراج وتولية العمال وتقريب القربان .. أما المهرجان فهو بداية الحر أو الصيف عندهم (راجع : الجاحظ : التاج في أخلاق الملوك ص 146)

^٢ الجهشيارى : الوزراء والكتاب 24

^٣ كريستنسن : إيران تحت حكم الساسانيين ص ١٠٧ ، شكري فيصل : المجتمعات الإسلامية ص ٨٠

^٤ راجع الطبري : السابق 3/ 362 ، 452-453 ، د. شكري فيصل : السابق 80-81

^٥ الطبري : السابق 4/ 313-314 راجع الطبري : السابق 3/ 362 ، 452-453 ، د. شكري فيصل :

وليس هناك ما يدل على توقف إعطاء هذه الهدايا إلى العمال حتى قامت الدولة الأموية، إلا أننا نفترض إهمال أمرها فيما يلي هذه الفترة ؛ نتيجة سيطرة أخبار الفتنة الكبرى التي تلت مقتل عثمان ، حتى اجتمعت الأمة من جديد تحت خلافة معاوية ، ومن المحتمل أن يكون معاوية قد رأى في هذه الأموال وسيلة لدعم بيت المال هو في حاجة إليها لمواجهة النفقات المالية المتزايدة ، كما أنها لا تشوبها شائبة قهر للناس ، أو إجبار لهم على أدائها إذ إنها هدايا تطوعية اعتاد الفرس على تقديمها لعمالهم منذ أمد بعيد ، ومن المحتمل جدا أن يكون معاوية قد أراد " تقنين " هذا المورد المالي غير المنضبط ، وخلق مجال صحيح له ، عندما تتجه هذه الهدايا إلى بيت المال بدلا من تركها للعمال أو الجباة يجبوها جهرا أو سرا ، وقد حدث زمن الراشدين أن أضيفت ضريبة الحرزة — خوزة كسرى — وهي إحدى الضرائب التي اعتاد الفرس دفعها لأكاسرهم ؛ إلى اتفاقات الصلح بين زعماء بعض البلاد المفتوحة والمسلمين الفاتحين ^١ ..

وقد ظل الأمر على ذلك حتى استخلف عمر بن عبد العزيز ؛ فأوقف جباية هذا النوع من الضرائب وغيرها التي استقر أمر الناس على إعطائها عمالهم قبل الإسلام ^٢ ، ثم قيل إن عمر بن هبيرة عامل يزيد بن عبد الملك على العراق والشرق أعاد جبايتها من الأهليين ^٣ ، وربما كانت حجة في ذلك مشاهة لحجة معاوية ، فاستحلها مادامت تخلو من شائبة الغرض والإجبار ..

2. اصطفاء جزء من الغنائم :

زعم بعض الرواة أن عامل زياد بن أبي سفيان على خراسان الحكم بن عمرو الغفاري قد غزا جبل الأشل فغنم غنائم عظيمة ، فكتب إليه زياد : إن أمير المؤمنين كتب إلي أن أصطفي له الصفراء والبيضاء (أي من الذهب والفضة) ، والروائع ، فلا تحركن شيئا حتى تخرج ذلك ، فكتب إليه الحكم : "... فإن كتاب الله عز وجل قبل كتاب أمير المؤمنين ، وإنه والله لو كانت السماوات والأرض رتقا على عبد اتقى الله عز وجل جعل الله سبحانه وتعالى له مخرجا ، ثم قال للناس : اغدوا على غنائمكم ، وعزل الخمس وقسم الباقي بينهم ، ثم قال : اللهم إن كان لي عندك خير فاقبضني ؛ فمات بمرو في خراسان ^٤ .

^١ راجع عقد الصلح بين خالد بن الوليد وأهل الحيرة ، وكانت على كل رأس أربعة دراهم (الطبري :

السابق ٣٦٧/٣

^٢ ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز ص 160 ، الطبري : السابق 569/6 .

^٣ اليعقوبي : السابق 48/3

^٤ الطبري : السابق 251/5 — 252 ، اليعقوبي : السابق 158/2 ، ابن الأثير : الكامل 223/3

ولاشك أن عرض هذه الرواية على هذا النحو يزري بمعاوية ، ويجعله في موقف المتهم بتجاوز أوامر الله تعالى في تقسيم الغنائم ، حيث قضى سبحانه بأن خمس الغنائم فقط هي حق بيت المال وتوزع على أصحابها الذين حددهم الله في قوله تعالى (واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ...)^١ ، أما الأربعة الأخماس الباقية فتوزع على المحاربين .. بل إن هذه الروايات توحي أن معاوية قد أراد أن يصطفي هذه الأموال لنفسه ، وهذا ما تنفيه روايات أخرى شيعية ومحيدة ؛ تزعم أن معاوية إنما أراد اصطفاء هذه الأموال لبيت المال^٢ ، وحق على الفراض ذلك فإن فيه أيضا تجاوزا للحكم الشرعي ؛ إذ يخرج أصنافا بعينها من الغنائم ويحرم المقاتلة منها ...

ونحن نعلم أن معاوية وزيدا كانا أتقى الله من ذلك ، بل إن زيادا إنما اختار الحكم بن عمرو واليا على خراسان لما عرفه عنه من تدين ، ولما أكبره فيه من صحبة لرسول الله ﷺ^٣ ، فكيف يأمرانه بمثل هذه المخالفة الشرعية ؟ ثم إن هذه الواقعة المزعومة لا نجد لها مثيلا في التاريخ الأموي على كثرة ما شهدته من مغامرات وفتوح ، مما يعزز احتمالات الشك فيها ، ويوجب تجاوز مثل هذه الروايات التي لا تهدف إلا إلى التشنيع على بني أمية.

3- زيادة خراج بعض الأقاليم:

وأول ما يذكره الرواة في ذلك المجال أن معاوية كتب إلى عامله على خراج مصر " وردان " أن يزيد على كل رجل من القبط قيراطا ، فرد وردان عليه : كيف أزيد عليهم وفي عهدهم أن لا يزداد عليهم ؟^٤ ..

ونحن نعلم أن الجزية المفروضة على مصر لم تكن مرهقة لأهلها ، ولم تكن على غير القادرين ، حيث كانت دينارين على كل رجل قادر ، وخرج منها النساء والصبيان^٥ ، ولم يكن القيراط الذي أراد معاوية زيادته بالذي يرهق الرعية ، فهو يساوي جزءا من عشرين جزءا من الدينار^٦ ، وعلى هذا فإن علينا أن نبحت عن سبب آخر لرفض " وردان " هذه الزيادة ، ولصمت

^١ سورة الأنفال آية (41)

^٢ ابن أعثم الفتوح 200/4 - 201 ، ابن كثير : البداية والنهاية 47/8

^٣ لطبري : السابق 225/5

^٤ ابن عبد الحكم : فتوح مصر والمغرب 86 ، البلاذري : فتوح البلدان ص ٢١٩ .

^٥ البلاذري : السابق ص 226 ، المقرئ : الخطط 76/1

^٦ روى البلاذري عن ابن سعد قوله : " وزن الدرهم من دراهمنا هذه أربعة عشر قيراطا من قراريط مثقالنا : الذي جعل عشرين قيراطا " (فتوح البلدان ص 472 ، وقد انتهى بحث ، د. الرئيس في كتابه الخراج ص 376 إلى أن وزن القيراط يساوي 0.2125 من الجرام ، وعلى هذا فهو مقدار ضئيل بالفعل

معاوية بعد ذلك عن طلبها ... وقد فسر لنا ذلك أبو عبيد فقال ^١ : " وأما كتاب معاوية إلى وردان فإنما نرى ذلك لأن مصر كانت عنده عنوة فلهذا استجاز الزيادة ، وكانت عند "وردان" صلحا ، فكره الزيادة ، فلهذا اختلفا " ؛ ثم قال : " وقد ذكرنا ما كان من اختلاف الناس في افتتاحها " ... ولهذا نجد أن عامل " إخنا " — إحدى كور مصر — لما طلب من عمرو بن العاص قبل ذلك أن يحدد مقدارا ثابتا للجباية يجمع كل عام رفض عمرو وقال : إن كثر علينا كثرنا عليكم ، وإن خفف عنا خففنا عنكم ^٢ ؛ ومعنى ذلك أنه يحى ما تطلبه منه الخلافة ، وهو يرى أن من حقها أن تزيد عليهم ^٣ ؛ وهكذا لم يزد الأمويون شيئا على خراج مصر إلا زمن هشام بن عبد الملك لما كتب إليه عامله على خراجها عبيد الله بن الحبحاب أن أرض مصر تحتل الزيادة ، فزاد على كل دينار قيراطا ، ورغم قلة هذه الزيادة ، ومضي أعوام طويلة منذ فتحت مصر دون زيادة في خراجها ؛ فقد ثار أهلها من القبط في الحوف الشرقي ؛ وانتفضوا أول انتفاض لهم بها سنة 107 هـ فواجههم جيش الأمويين وهزمهم ^٤ .. وليس بعيدا أن يكون عمال الخراج من القبط الذين يتولون أمور الجباية وراء هذه الثورات حرصا على المبالغ الضخمة التي يقتصونها من الفوارق بين ما يجبونه بالفعل وما يوردونه إلى خزانة الدولة الإسلامية، وقد ظل ذلك التلاعب حتى انتبه إليهم المسلمون وتدخلوا لتحقيق إشراف حقيقي على الجباية ، ثم تعريب الدواوين كما سوف يأتي ..

وفي عهد هشام زاد خراج مصر زيادة ملحوظة ، ولكن ليس مردها إلى ذلك التعديل الطفيف الذي تسبب في هذه الثورة ، بل إلى القدرة على تقدير الخراج على أسس واقعية صحيحة ، فقد قام ابن الحبحاب بمسح أرض مصر وتقدير الوظائف من جديد على وحدات المساحة ^٥ ، كما قام والي مصر الوليد بن رفاعة بإحصاء عدد سكانها ، وتعديل الخراج عليهم بعد ذلك ، فأقام من أجل ذلك ستة أشهر بالصعيد حتى بلغ أسوان ، ومعه جماعة من الكتاب والأعوان ، وثلاثة أشهر بالوجه البحري ، ويروي المقرئ أنهم وجدوا عدد القرى أكثر من عشرة آلاف قرية ، وأن أصغر قرية لم يكن بها أقل من خمسمائة رجل ممن تجب عليهم الجزية ^٦ ، وربما كان في هذه الأعداد شيء من المبالغة

^١ أبو عبيد : الأموال 144

^٢ المقرئ : الخطط 77/1

^٣ د. حسين مؤنس : هامش كتاب تاريخ التمدن الإسلامي لجرحي زيدان 23/2 وسوف يأتي قريبا أن مصر لم تكن طعمة لابن العاص كما يشيع عند كثير من المؤرخين .

^٤ المقرئ : الخطط 79/1 ، الكندي : ولاية مصر 62

^٥ المقرئ : السابق 75/1 ، 99 ، د. الريس : الخراج 263

^٦ المقرئ : السابق 74/1

أو عدم الدقة^١، ولكنه بعد هذا التقدير الجديد بلغ خراج مصر أربعة آلاف دينار بدلا من ثلاثة آلاف^٢ بغير إرهاب للرعية، أو إضاعة لحق بيت المال ..

أما في الجزيرة فقد زاد الأمويون الجزية التي كانت مفروضة عليها منذ فتحها^٣ عياض بن غنم الفهري^٤، ولكن ذلك أيضا لم يكن ظلما لأهلها أو تعنتا معهم ... فقد كان عياض فرض على كل إنسان دينارا ومدين قمحا وقسطين خلا وجعلهم جميعا طبقة واحدة^٥، فلما ولي عبد الملك بن مروان عليها الضحاك بن عبد الرحمن استقل ما يؤخذ من أهلها، فأحصى الناس، وجعلهم عمالا بأيديهم، وحسب ما يكسب العامل سنته كلها، ثم طرح من ذلك نفقته في طعامه وأدمه وكسوته وحذاته، وطرح أيام الأعياد في السنة كلها (حيث لا يعمل الناس فيها عادة) فوجد الذي يفضل من ذلك في السنة لكل واحد أربعة دنائير، فألزمهم ذلك جميعا، وجعلهم طبقة واحدة، وحملت الشام على مثل ذلك، وحملت الموصل على مثل ذلك^٦ ..

ولعل في فرض هذه الجزية على أهل الشام، وهي موطن الخلافة، ورضاهم بها دليلا على أنهم لم تكفلهم من أمرهم شططا ولا رهقا .. كما أنه من الحق أن نتذكر أن عياض بن غنم إنما فتح هذه البلاد صلحا وأنه قبل أن يصالح أهلها استشار أبا عبيدة في أمرها، فشاور الأخير معاذ بن جبل الصحابي الفقيه، فأفتاه أن يصالحهم على أن يؤدوا إليه قدر الطاقة إن أسروا أو أعسروا^٧، فكان ما فرضه عياض قدر طاقتهم أيام الفتح، وإذا كان عامل عبد الملك بن مروان فيما بعد قد أحصى كسبهم، وجعلهم طبقة واحدة على أنهم عمال بأيديهم، وترك لهم ما يكفيهم، وبقي من بعد كفايتهم لكل واحد منهم أربعة دنائير، فذلك قدر طاقتهم في عهده، وإذا أخذ ذلك منهم فإنه إنما عمل بما اشترط عليهم عياض لما فتح بلادهم، وليس في ذلك تجاوز للعهد معهم، أو إخلال بشروط الصلح^٨.

^١ د. الرئيس : الخراج 264

^٢ المقرئزي : السابق 98/1 - 99

^٣ أبو يوسف : الخراج 43-44

^٤ السابق 44

^٥ السابق 43-44

^٦ د. عبد الأعلى مهدى : قضية الجزية حتى نهاية العهد الأموي ص 378 مقال بمجلة ندوة التاريخ الإسلامي العدد

الثامن سنة 1410 هـ / 1990م

٤. فرض الجزية على الموالي :

تذكر الروايات التاريخية أن الأمويين قد فرضوا الجزية على من أسلم من أهل البلاد ، متجاوزين بذلك أحكام الشريعة الإسلامية التي تقضي بفرض الجزية على المشركين فحسب ، وسقوطها عنهم إذا دخلوا الإسلام .

وتذكر الروايات أن ذلك حدث لأول مرة في خلافة عبد الملك بن مروان حين فرض عامله على العراق الحجاج بن يوسف الجزية على من أسلم من أهل العراق وفارس ، وأن ذلك كان في أثناء ثورة ابن الأشعث ، أما المرة الثانية فكانت في خلافة هشام بن عبد الملك حين فرض عامله على خراسان وما وراء النهر — أشرس بن عبد الله — الجزية على من أسلم من أهل هذه النواحي .

أ (فرض الجزية على موالي العراق :

روى الطبري بإسناده أن " عمال الحجاج كتبوا إليه أن الخراج قد انكسر ، وأن أهل الذمة قد أسلموا ولحقوا بالأمصار ، فكتب إلى البصرة وغيرها أن من كان له أصل في قرية فليخرج إليها ، فخرج الناس فمسكروا ، فجعلوا يبكون وينادون : يا محمداه ، يا محمداه ، وجعلوا لا يدرون أين يذهبون ، فجعل قراء أهل البصرة يخرجون إليهم متقنعين فيكون لما يسمعون منهم ويرون ، ... فقدم ابن الأشعث على تهيئة ذلك ، واستبصر قراء أهل البصرة في قتال الحجاج مع عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث " ١ ..

وتتشابه رواية ابن الأثير والنويري مع رواية الطبري ، وإن أضافت مزيداً من التحديد لقرار الحجاج بشأن الموالي وأنه إنما أخرج الموالي إلى قراهم " لتؤخذ منهم الجزية " ٢ .. ونحن نعلم أن التشريع الإسلامي استقر منذ عصر عمر بن الخطاب على اعتبار الأرض المفتوحة ملكاً للمسلمين كافة ، وأن يترك فيها أهلها يؤدون عن رؤوسهم الجزية ، وعن أرضهم الخراج ، وأما من يسلم منها فإن جزية رأسه تسقط عنه ، بينما يظل مطالباً بخراج الأرض لأنها ملك للمسلمين ، فإن شاء أقام فيها ودفع عنها خراجها ، وإن شاء تركها للمسلمين يزرعوها ويدفعون عنها الخراج ، هذا إذا كانت هذه الأرضين قد فتحت عنوة ، فإن كانت صلحاً فإنما يدفع أصحابها مبلغاً من المال متفقاً عليه مقابل الجزية والخراج ، ويتوزعون ذلك فيما بينهم ، فمن أسلم منهم رفعت عنه الجزية وظلت الأرض داخلة في نطاق ما يجب أن تدفع عنه ضريبة الصلح ٣ .

١ الطبري : السابق 381/6

٢ ابن الأثير : الكامل 79/4 ، النويري : هاربة الأرب 237/21

٣ أبو عبيد : الأموال 52 ، 53 ، 57 ، يحيى بن آدم : الخراج 21 ، 22 ، 60 — 62 ، ابن رجب : الاستخراج

لأحكام الخراج 95—96 ، وانظر د. الرئيس : الخراج 130 — 131

ومن المعروف أنه لم تكن قيمة الخراج على الأرض الزراعية كبيرة إلى حد يرهق الفلاحين ، ويدفعهم إلى الهجرة الجماعية إلى المدن ، على ما تحكي هذه الروايات ، كما أننا لا نلاحظ هذه الهجرة فيما قبل عصر الحجاج ومنذ الفتح الإسلامي لهذه البلاد ، مع العلم بأن بعض العرب كانوا يسارعون لشراء أراضي السواد وزراعتها ويدفعون عنها الخراج ^١ ؛ مما ينفي بشكل قاطع دعوى إرهاب الفلاحين بالضرائب مما يضطرهم إلى ترك أراضيهم ..

فما هو السبب الذي أدى إلى هذه الهجرة من القرى التي اضطرت الحجاج لمواجهتها ؟

لقد اختلفت تفسيرات الباحثين المعاصرين لها ، فعزاها بعضهم إلى القضاء على النظام الإقطاعي الذي كان سائداً بهذه البلاد قبل الفتح الإسلامي لها ، والذي كان يقضي بارتباط الفلاح بأرضه بشكل يستحيل معه انفصاله عنها ، على حين عزاه آخرون إلى إغراء الحياة في المدينة واتساع مجالات الرزق فيها ، وهي حجج لا تبدو مقنعة ، فقد انتهى نظام الإقطاع مع الفتح الإسلامي للعراق ، ورغم ذلك لم تظهر الهجرة الجماعية إلا بعد سنة 80 هـ في أثناء ثورة ابن الأشعث ، كما أن إغراء الحياة الجديدة في المدن لا يبدو عاملاً مغرباً للفلاح شديد الارتباط بأرضه ، يدفع به إلى تركها والمغامرة في ميادين حياة مجهولة في المدينة ، مع ضعف احتمالات أن يستطيع الفلاح منافسة الصانع والتاجر فيها ^٢ .. كما لا يبدو مقنعاً التركيز على الدافع الاقتصادي وراء قرار الحجاج إعادة هؤلاء المهاجرين إلى قراهم ، لمواجهة ما ترتب على هجرتهم من أضرار نتجت عن إهمال الزراعة وتقلص قيمة الخراج ، مع حاجة من التحق منهم بالجيش إلى أخذ العطاء وحقه من الغنائم .. وحجتهم في ذلك هو تقلص قيمة خراج العراق زمن الحجاج عما كان يجبي قبله ^٣ ..

كما أن رواية الطبري السالفة الذكر تنص على كسر الخراج ، ولكننا نعلم أن هناك أسباباً أخرى لانكسار الخراج زمن الحجاج من أهمها مواجهة الفتن المائجة في العراق أول ولايته، ومواجهة نفقات جيوش الفتح التي استعادت نشاطها ، ومن المحتمل أن جباية العراق قد تحسنت في أواخر عهده لما استقرت الأمور هناك ^٤ ؛ ورغم هذا فإن الدافع الاقتصادي وحده لا يجيب على التساؤل

^١ قدر د. حسن إبراهيم قيمة خراج الفدان المروغ قمحا في عهد عمر بن الخطاب بأربعة عشر درهماً ، وهي قيمة تبدو زهيدة (النظم الإسلامية 267) وقد كره جماعة من فقهاءنا شراء أرض الخراج للمسلمين على اعتبار أنها ليست ملكاً لأصحابها بل هي ملك للمسلمين كافة (يحيى بن آدم الخراج 55-57 الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد 15/1-17)

^٢ د. فهمي عبد الجليل : التنظيم الإسلامي للأرض الزراعية 117-118 ، وانظر مراجعه هناك

^٣ كان خراج العراق زمن عمر بن الخطاب مائة ألف ألف درهم ، ثم نقص زمن الحجاج إلى أربعين ألف ألف (البلاذري : فتح البلدان 270)

^٤ د. الرئيس : الخراج ص 254

الملح : لماذا تأخرت مواجهة الحجاج لهذا الوضع حتى بعد سنة 80 هـ مع أن هذه الهجرة لم تحدث فجأة ، وإنما تمت في خلال سنوات عدة ..

إننا نفترض أن الهجرة من القرى تمت في خلال سنوات عديدة ، وأن عمادها لم يكن هم الفلاحين أصحاب الأرض المرتبطين بطبيعتهم بها ، وإنما هم من الأجراء الذين كانوا يعملون في هذه المزارع ، وكانوا أصحاب أرض فقدوها في أثناء الفتح والحروب ، وهم الذين يسميهم سيف بن عمر الراوية " بالسكرات " عند حديثه عن أهل " أمغيثيا " التي فتحها خالد بن الوليد سنة 12 هـ وخربها " فعاد أهلها سكرات لدهاقين القرى " ^١ ، ويضاف إلى هؤلاء طائفة من أبناء الفلاحين دفعهم حب المغامرة إلى الرحيل إلى المدن ، ولم يكن ارتباطهم كارتباط آبائهم بالأرض ، وربما وجدوا أمامهم الفرصة للتدريب على بعض الحرف والمهن الملائمة لهذا المجتمع الجديد ، وربما كان هدف بعضهم ممن أسلموا أو أسلم آباؤهم السعي في طلب العلم ، ودراسة اللغة ، وحفظ القرآن ورواية الحديث ، فلم يكن أمامهم من سبيل إلى تحقيق هذه الغاية إلا الرحيل إلى الأمصار ^٢ ، ثم جاءت مشاركة الموالي النشيطة في ثورة ابن الأشعث - أخطر ما واجه الأمويون من ثورات حتى قامت ثورة العباسيين - وكان عدد الموالي في جيشه مساويا لعدد العرب الذين شاركوا في هذه الثورة ، ويصل إلى مائة ألف رجل ^٣ كما كانت مشاركة القراء ملحوظة في هذه الحرب مع ابن الأشعث ، وكان منهم عدد كبير من الموالي ، وذلك ما يؤكد وجود دافع سياسي قوي لدى الحجاج وراء قراره بإعادة هؤلاء الموالي إلى قراهم ، ليسقط بذلك أقدارهم ، حين يحولهم من طلاب علم ، ورجال دين ومهن وحرف إلى أجراء عند فلاحي القرى .. ويوضح ذلك رواية الجاحظ حيث قال ^٤ : وإن الحجاج لما خرج عليه ابن الأشعث وعبد الله بن الجارود ، ولقي ما لقي من قراء أهل العراق ، وكلن أكثر من قاتله وخلعه وخرج عليه الفقهاء والمقاتلة والموالي من أهل البصرة ، فلما علم أنهم الجمهور الأكبر والسواد الأعظم أحب أن يسقط ديوانهم ، ويفرق جماعتهم ، حتى لا يتألفوا ولا يتعاضدوا ، فأقبل على الموالي وقال : أنتم علوج وعجم ، وقراكم أولى بكم ، ففرلهم ولفض جمعهم كيف أحب ، وصيرهم كيف شاء ، ونقش على يد كل رجل منهم اسم البلدة التي وجهه إليها .. ويؤكد ذلك المبرد فيقول ^٥ : " ونظر الحجاج إلى كل من خرج مع عبد الرحمن بن الأشعث من الموالي ، فأراد أن

^١ الطبري : السابق 358/3-359

^٢ د. فهمي عبد الجليل : المرجع السابق 118-119 ، د. صالح العلي : التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة 74

^٣ الطبري : السابق 347/6

^٤ روى ذلك ابن عبد ربه : العقد الفريد 64/2

^٥ الكامل 96/2 - 97

يزيلهم عن موضع الفصاحة والآداب ، ويخلطهم بأهل القرى والأنباط ، فقال : إنما الموالي علوج ، وإنما أيهم من قراهم ، فقراهم أولى بهم ؛ فأمر بتسييرهم من الأمصار " ..

وقد عزز من عزم الحجاج على إعادة الموالي إلى قراهم ، وأخذ الخراج منهم أنه كان يربط بقوة دائما بين الولاء للدولة والإيمان بالدين ، وأنه رأى في اشتراك هؤلاء الموالي في هذه الثورة ؛ مع من يكون ترك أرضه وزرعه منهم وذهب إلى الأمصار فكسر الخراج وأضر بالدولة ، رأى في ذلك خروجاً عن مقتضى الإيمان الذي يعني الطاعة لأولي الأمر ، والمساهمة في نهضة الدولة الإسلامية الاقتصادية ، فجاء شكه في إسلامهم مبرراً له لإعادة أخذ الخراج منهم ^١ ، كما أنه كان يرى أنهم صالحوا المسلمين على أن لا يعينوا بعضهم على بعض — كما حدث في صلح الأساور والزلط والسيابجة مع أبي موسى الأشعري زمن عمر بن الخطاب — وأن اشتراكهم مع ابن الأشعث ضده وضد الخلافة يعني منهم تجاوزاً لشروط الصلح ونقضا له ، يستحقون معه إعادة الجزية عليهم وتفريقهم ؛ ولذا فقد أضر الحجاج بهذا الفريق من الموالي ؛ " فهدم دورهم وحط أعطيائهم ، وأجلى بعضهم وقال : كان في شرطكم ألا تعينوا بعضنا على بعض " ^٢ ..

وأخيراً فإنه إذا كان الحجاج قد تجاوز الصواب في عمله ذاك ، فقد أصلح ذلك الأمر عمر ابن عبد العزيز الذي عاد إلى سيرة عمر بن الخطاب في جباية المال وإسقاط الجزية عن فرضت عليه من الموالي ^٣ ... فلما فعل ذلك اتهمه مؤرخون آخرون بالسلفية والرجعية وفقدان الحرص على مصالح بيت المال ^٤ ، وهي اتهامات مرفوضة دون شك تكفل بردها مؤرخون آخرون مستندين إلى حقيقة واضحة هي أن عهد عمر بن عبد العزيز كان عهد رخاء وراحة نفسية ومادية قل أن تتحقق على هذا النحو ^٥ ..

ب) فرض الجزية على موالي ما وراء النهر :

روى الطبري أن هشام بن عبد الملك استعمل سنة 109 هـ أشرس بن عبد الله السلمي والياً على خراسان ^٦ ، وكان أشرس فاضلاً خيراً ، وكانوا يسمونه الكامل لفضله عندهم ^٧ ؛ فلما تولى أشرس عمله قال : ابغوني رجلاً له ورع وفضل أوجهه إلى من وراء النهر فيدعوهم إلى الإسلام ،

^١ د. الرئيس : الخراج 235 ، وانظر د. الطيب النجار : الموالي في العصر الأموي ص 47

^٢ الطبري : السابق 13/4 ، البلاذري : فتوح البلدان 416

^٣ راجع د. الرئيس الخراج 285

^٤ فلوتن : السيطرة العربية 115 ، 127 ، د. حسن إبراهيم النظم الإسلامية 297—298

^٥ ابن سعد الطبقات الكبرى 347/5 ، ابن عبد الحكم سيرة عمر بن عبد العزيز 69 ، ابن كثير البداية والنهاية

200/9 ، د. الرئيس : الخراج 251—256 د. عماد الدين خليل : ملامح الانقلاب الإسلامي 125—127

^٦ الطبري : السابق 52/7

فأشاروا عليه بأبي الصيذاء طريف بن صالح مولى بني ضبة ، فقال أبو الصيذاء : إنما أخرج على شريطة أن من أسلم لا تؤخذ منه الجزية ؛ فقال أشرس : نعم ؛ فشخص أبو الصيذاء إلى سمرقند ، فدعا أهلها ومن حولهم إلى الإسلام على أن توضع عنهم الجزية ، فسارع الناس إلى الإسلام ، فكتب " غوزك " — وهو زعيم من زعماء الصفد^١ — إلى أشرس : أن الخراج قد انكسر ، فكتب أشرس إلى صاحب الخراج — وهو الحسن بن أبي العمرطة الكندي : " إن في الخراج قوة للمسلمين ، وقد بلغني أن أهل الصفد وأشباههم لم يسلموا رغبة ، وإنما دخلوا في الإسلام تعوذا من الجزية ، فانظر من اختن وأقام الفرائض وحسن إسلامه وقرأ سورة من القرآن فرفع عنه خواجه " ، ثم عزل الأشرس — بعد فترة — ابن أبي العمرطة عن الخراج دون الحرب ، وصيره إلى هاني بن هاني ، وضم إليه الأشحيد ، فقال ابن أبي العمرطة لأبي الصيذاء : لست من الخراج الآن في شيء ، فدونك هانئا والأشحيد ، فقام أبو الصيذاء بمنعهم من أخذ الجزية ممن أسلم ، فكتب هاني : إن الناس قد أسلموا وبنوا المساجد ، فجاء دهاتين بخارى إلى أشرس فقالوا : ممن تأخذ الخراج وقد صار الناس كلهم عربا (أي مسلمين) ؟ فكتب أشرس إلى هاني وإلى العمال : خذوا الخراج ممن كنتم تأخذونه منه ، فأعادوا الجزية على من أسلم ، فاعتزل من أهل الصفد سبعة آلاف ، فزلوا على عدة فراسخ من " سمرقند " ، وخرج إليهم أبو الصيذاء وجماعة من أهل الرأي من المسلمين لينصروهم ؛ وقد استطاع عامل " أشرس " حبس أبي الصيذاء ، واستخف هؤلاء العمال بعظماء العجم والدهاتين وألحوا في جباية الخراج ... فكفرت الصفد وبخارى ، واستجاشوا الترك ، وجرت وقائع عنيفة بين الترك والمسلمين لم تنته حتى عزل هشام بن عبد الملك أشرس وأعاد واليه الأسبق أسد بن عبد الله القسري ، فعارب الترك حتى انتصر عليهم ، وتفرقوا بعده^٢ .

ومن العرض الموجز السابق يتضح ما يلي :

— إن حاكم هذه البلاد الذي فرضت الجزية في عهده على الموالي لم يكن متهما في دينه أو غيرته الإسلامية ، كما لم يكن متهما بمعاداة الموالي ، حيث كان خيرا فاضلا ، يسمونه الكامل لفضله ، كما أنه بادر بالدعوة إلى الإسلام في هذه المناطق التي عانت من التمرد والانتقاض عدة مرات فيما مضى ، ولما أراد عملا منظما في هذه الدعوة أسند هذه المهمة إلى أحد الموالي البارزين ، ووالفه على شرطه برفع الجزية ممن يسلم ويستجيب لدعوته .

— إن أول شكوى وصلت ذلك الحاكم كانت من دهاتين البلاد وجباة الخراج وزعماء الناس ، فهم الذين تعالى صياحهم — بدءا من زعيم الترك غوزك — بنقص الخراج وانكساره ، نتيجة إسراع الأهالي إلى الإسلام ، وخطورة ذلك على جباية الأموال ؛ فأوعزوا إلى الوالي أشرس بالشك في إسلام

^١ الصفد : بلاد تتصل ببخارى وشرقيها ؛ وقصبتها سمرقند (معجم البلدان ٨٦/٥)

^٢ الطبري : السابق 54/7 — 55 ، ابن الأثير : الكامل 202/4

هؤلاء الموالي ، فأمر بامتحان من يسلم بالختان ليتأكد من أن إسلامهم قناعة بالدين وليس فرارا من الجزية ، ولكنهم استمروا في تخويف أشرس من نقصان الخراج ، وحملوه مسئولية ذلك ، وهو يعلم أنه مطالب بخراج ولايته من الخلافة ، فكان قراره الأخير بإعادة فرض الجزية على من يسلم من أهل البلاد ..

ورقوف الدهاقين ضد تيار الدخول في الإسلام له أسبابه التي يعود بعضها إلى ظروف فتح هذه البلاد ، والامتيازات التي تمتع بها جباة الخراج من هؤلاء الدهاقين نتيجة هذه الظروف ؛ فقد فتح كثير من مدن خراسان وما وراء النهر صلحا ، وترتب على ذلك فرض ضريبة محدودة يتكفل جباة الخراج بتوزيعها على السكان ، وجبايتها منهم ثم تسليمها للحكومة ، مما كان يعني استمرار الامتيازات والمكانة الاجتماعية التي كان يتمتع بها هؤلاء الدهاقين قبل الفتح ، وربما أتاحت لهم هذه الحرية في تنظيم الجباية وحقيقة كون ديوان الخراج هناك بالفارسية — مما يعني غياب عمليات المراجعة والمراقبة العربية اللصيقة — فرصة فرض ضرائب أكثر من المحددة لهم ، وضم هذه الأموال إليهم .. وكان دخول كثير من هؤلاء السكان في الإسلام يعني سقوط هذه الضريبة عنهم ، وبالتالي زيادتها على من ظل على شركه منهم ، مما كان يهدد بثورة هؤلاء الغارمين من المشركين الذين ستزيد ضريبتهم ، أو بنقص قيمة الضريبة المحددة على المدى الطويل ، كما كان يقلل فرص الدهاقين في التلاعب في الضرائب لصالحهم ، ويهدد إحساسهم بالسيطرة على الأهاليين الذين سيصبحون بإسلامهم مساوين لهم في الحقوق والواجبات والمكانة الاجتماعية ، بعد أن كانوا تابعين خاضعين لهم .. ولذلك كان البديل المتاح أمامهم هو محاربة دخول هؤلاء السكان في الإسلام ، وإثارة مخاوف الأمراء المسلمين منهم ، وتشكيكهم في حقيقة إسلام هؤلاء ، وأنهم إنما لجئوا إلى الإسلام تعوذا من الجزية .

وقد ذكرت عدة روايات تؤكد ذلك التصور، منها ما رواه النرشخي مؤرخ بخارى من أن تغشادة صاحب بخارى كتب إلى أسد القسري والي الأمويين على خراسان وما وراء النهر : إن ببخارى رجلا يلقي بذور الفتنة ويشق عصا الطاعة ، ويزعم أتباعه أنهم مسلمون ، وليسوا بمسلمين، فإنهم لم يسلموا إلا بالسنتهم ، وقد خدع أسد بهذا الكلام ، فكتب إلى نائبه على بخارى مقاتل بسن شريك أن يقبض على هؤلاء ، ويسلمهم إلى تغشادة ، الذي أعدم أربعمائة منهم ، وأرسل الباقيين إلى أسد بخراسان ^١ .. وفيما بعد — في ولاية نصر بن سيار على خراسان — جاءه دهقانان من أقارب تغشادة يشكوانه إلى نصر لأنه غصب منهما أرضا باتفاق مع أمير بخارى العربي واصل بن

عمرو ، وقالوا : لقد اتحد هذان ، وهما يأخذان أملاك الناس ^١ .. ولذلك فقد أصاب دينيت حين قال :
 " إن الموالي الذين كانوا يستغلون إنما كان يستغلهم أبناء جلدتهم " ^٢ ..

ولكن ما صنعه أشرس السلمي من فرض الجزية على من أسلم ممن وراء النهر لم يكن إجراء واسع النطاق ، إذ إن المدن فقط في خراسان وما وراء النهر هي التي فتحت صلحا على وظيفة محددة ، وكانت تمر بالظروف السابق بياها ، أما القرى والرساتيق التابعة لها فقد فتح معظمها عنوة ، وكان عليها جزية وخراج ^٣ ؛ كما أن هذه المشكلة لم تستمر طويلا ؛ إذا إنما ظهرت في ولاية أشرس سنة 110 هـ ، وانتهت بتنظيم نصر بن سيار للخراج والجزية في هذه البلاد سنة 121 هـ ..

* فكيف حل نصر هذه المشكلة ؟

لقد اكتشف نصر بعد توليه هذه البلاد الأعيب الدهاقين وعمال الخراج فوجد مسلمين يدفعون الجزية على حين يعفى منها مشركون كثيرون ! فقضى بأنه " أيما رجل من المسلمين كان يؤخذ منه جزية من رأسه ، أو ثقل عليه في خراجه وخفف مثل ذلك عن المشركين فليرفع ذلك عنه ، وليحول إلى المشرك " ؛ فما كانت الجمعة الثانية حتى أتاه ثلاثون ألف مسلم كانوا يؤدون الجزية عن رءوسهم ، وثمانون ألف رجل من المشركين قد ألقبت عنهم جزيتهم ؛ فحول ذلك عليهم ، وألقاه عن المسلمين ، ثم نظم نصر أمر الخراج وصنفه ووضع مواضعه ^٤ ، فأحسن الولاية والجباية ، وعمرت خراسان في عهده عمارة لم تعمر قبلها ^٥ ، ثم صالح نصر أهل الصفد على شروط سخية ، وأرسل إليهم يدعوهم إلى الرجوع إلى بلادهم وأعطاهم كل ما أرادوا وأجاز الخليفة هذا الصلح ^٦ ، فانتهت الحرب وعاد السلام ...

١- استغلال الصوافية :

الصوافي هي تلك الأراضي التي قتل أصحابها أو هربوا عنها أثناء الفتح الإسلامي ، ويدخل ضمنها أراضي كسرى وأهله في العراق والمشرق ^٧ وعلى ذلك فهذه الأرضين " بمرلة المال الذي لم يكن لأحد ، ولا في يد وارث ؛ فللإمام العادل أن يجيز منه ، ويعطى من كان له غناء في

^١ السابق 104 - 105 ، د. فهمي عبد الجليل : التنظيم الإسلامي للأرض الزراعية 172 عن الترشيحي : تاريخ بخارى 89

^٢ الجزية والإسلام 196 نقله عنه د. فهمي عبد الجليل : مرجع سابق 173

^٣ راجع د. فهمي عبد الجليل : مرجع سابق 152 - 157

^٤ الطبري : السابق 73/7 ، ابن الأثير 243/4

^٥ الطبري : السابق 158/7

^٦ السابق 192/7

^٧ أبو يوسف : الخراج 57 ، البلاذري : فتوح البلدان 272

الإسلام ، ويضع ذلك موضعه ولا يحايي " ^١ ، ويزعم اليعقوبي أن معاوية أخرج من كل بلد ما كانت الفرس تستصفيه لأنفسها من الضياع العامرة ، وجعلها صافية لنفسه ؛ فأقطعها جماعة من أهل بيته ^٢ ، كما زعم أن صاحب الخراج كان يحمل إلى معاوية من غلة صوافيه في العراق مائة ألف ألف درهم ، وأنه كان يعطي منها صلاته وجوائزه ، وأنه صنع في صوافي الشام والجزيرة واليمن مثلما صنع في صوافي العراق ، وأنه استصفها وصيرها لنفسه خاصة ، وأقطعها أهل بيته ^٣ .

والرد على هذه الشبهة يتلخص في عدة نقاط :

(أ) إن هذا الاتهام مما يتفرد به اليعقوبي المتحامل على الأمويين عادة ، ولا نجده في المصادر التاريخية الأخرى ؛ بل إن كتب الخراج وغيرها تنص على أن صوافي العراق ظلت ملكا عاما للدولة حتى احترقت الدواوين في موقعة الجماجم أثناء ثورة ابن الأشعث ، فذهبت سجلات هذه الأراضي ، " وذهب ذلك الأصل ودرس " ^٤ ..

(ب) وليس يعقل أن يجيء معاوية من صوافي العراق وحدها مائة ألف ألف درهم في حين لم يجب عمر ابن الخطاب من صوافي العراق إلا سبعة آلاف ألف درهم ^٥ . وفي حين أن خراج العراق كله في عهده لم يتجاوز مائة ألف ألف وقد نقص بعده ^٦ ..

(ج) وإذا لم يصح ذلك الزعم عن العراق فإنه لا يصح كذلك أن معاوية استولى على صوافي الحجاز والشام ، فقد روى البلاذري أن معاوية اشترى أرضا بوادي القرى من أصحابها اليهود ، وأنه أصلح أرضا مواتا ضمت إليها ^٧ ؛ وبعيد إذا كانت الصوافي في سائر البلاد قد صارت لمعاوية أن يكون لديه باعث من أجل شراء أو استصلاح أراض جديدة بالحجاز ، إذ إن ثلثي أراضي وادي القرى صارت صافية للمسلمين منذ عهد عمر بن الخطاب عندما أجلى عنها اليهود ^٨ ، ولم يقطع معاوية أو خلفاؤه

^١ أبو يوسف : السابق 58

^٢ اليعقوبي : السابق 233/2

^٣ السابق 334/2

^٤ البلاذري : فتوح البلدان 272 ، أبو يوسف الخراج 57

^٥ البلاذري : السابق 272

^٦ السابق 270 ، وقد سبق القول بأنه كان في عصر الحجاج أربعين ألف ألف درهم .

^٧ البلاذري السابق 238

^٨ د. فهمي عبد الجليل الأمويون والقيء ص 79-80 مقال مجلة ندوة التاريخ الإسلامي كلية دار العلوم المجلد

شيئا من صوافي الحجاز إلا فذك التي أقطعها معاوية مروان بن الحكم إقطاع إجارة ، ثم آلت إلى عمر ابن عبد العزيز الذي ردها إلى ما كانت عليه على عهد النبي ﷺ فينا لابن السبيل ^١ ..

(د) أما صوافي الشام فقد تصرف معاوية في بعضها فأقطع منها أناسا من قريش وأشراف العرب ^٢ ، ولكنه كان إقطاع إجارة لا إقطاع تمليك ، ولعله اقتدى في ذلك بصنيع عثمان بن عفان حين أقطع طائفة من صوافي العراق لنفر من الصحابة فقبلوا ذلك ^٣ ..

ولكن ذلك لم يكن شأن معاوية أو غيره في كل صوافي الدولة ، والمرجح أن صوافي الشام كانت محدودة المساحة ، ولم تكن في الوفرة والاتساع كصوافي العراق ^٤ التي لم يقطع الأمويون منها أحدا ، وإنما كانت قطائعهم من الأرض الموات التي تحتاج إلى الاستصلاح وشق الأنهار ^٥ ...

(هـ) ولكن طول العهد بما أقطع من صوافي الشام ، وقد استمرت زمن عبد الملك والوليد وابنه سليمان ، قد جعل أصحابها يتمتعون بكل حقوق الملكية من بيع وهبة وتوريث ^٦ ، وقد أجاز ذلك بعض الفقهاء فقال أبو يوسف ^٧ " إن من أقطعه الولاية المهديون فليس لأحد أن يرد ذلك " ، فلما تولى الخلافة عمر بن عبد العزيز رد ما كان الخلفاء قبله أقطعوه من هذه الصوافي مما لم يكن قد تمت فيه تصرفات شرعية بالبيع أو الهبة أو الميراث ^٨ ، إذ رأى في إقطاعها شبهة استغلال السلطة لإقطاع الأقارب ، ومن المرجح أن تكون هذه جزءا من المظالم التي تحدث المؤرخون عن رد عمر بن عبد العزيز إياها ^٩ ، وكلا تتحول هذه الإقطاعات بمضي الزمن من إقطاع إجارة إلى إقطاع تمليك طلب عمر من عماله أن يعطوها إلى الفلاحين مزارعة ^{١٠} ..

^١ راجع البلاذري : فتوح البلدان 42-46 ، ابن الجوزي : سيرة عمر بن عبد العزيز 136 السيوطي: تاريخ الخلفاء

231-232 د. فهمي عبد الجليل : المقال السابق 80-81

^٢ ابن عساكر تاريخ دمشق ج 1 ص 595

^٣ د. فهمي عبد الجليل : مقال سابق 77 ، البلاذري : السابق 273

^٤ د. فهمي عبد الجليل : التنظيم الإسلامي للأراضي الزراعية 197 ، المقال السابق 78

^٥ د. فهمي عبد الجليل : الأمويون والقيء ص 81

^٦ ابن عساكر : تاريخ دمشق 595/1

^٧ الخراج 58

^٨ ابن عساكر السابق 596/1

^٩ ابن سعد الطبقات الكبرى 341/5 ، 343 ، 373 ، ابن الأثير الكامل 164/4 ، كرد علي : الإسلام والحضارة

العربية 175/2

^{١٠} يحيى بن آدم : الخراج 59

— استغلال السلطة في إحياء الأرض الموات :

إذا كان ما مضى هو موقف الأمويين من إقطاع الصوافي فماذا كان موقفهم من إحياء الأرض الموات الذي كان ركيزة مهمة من ركائز النهضة الزراعية في عهدهم ؟
نحن نعلم أن الإسلام قد حض على إحياء الأرض وجعل " من أحيا أرضا ميتة فهي له "، ومن تشجيعه ذلك أن النبي ﷺ قد أقطع بعض الأرض الموات بعض الصحابة وكذلك فعل أبو بكر وعمر^١، واستحسن العلماء ذلك الإقطاع فقال أبو يوسف^٢ : " ولا أرى أن يترك الإمام أرضا لا ملك لأحد فيها ولا عمارة حتى يقطعها ، فإن ذلك أعمر للبلاد وأكثر للخراج " ؛ وقد أقطع الأمويون من هذه الأراضي بعض أشرف الناس القادرين على استصلاحها^٣ ؛ وكان زياد بن أبي سفيان يقطع الرجل قطعة من الأرض تبلغ مساحتها ستين جريبا ، ثم يدعه عامين ، فإن عمرها أصبحت له ، وإلا استردها منه^٤ ..

وقد ساهم رجال بني أمية في ذلك الإنجاز ، فأحيوا موات أرض عديدة بعد أن أنفقوا عليها نفقات طائلة ، وبعض الأخبار الواردة عن ذلك تدل على عزم أكيد وتضحية كبيرة ؛ لا عجب أن عادت بعد على أصحابها بالخير .. فقد أقطع الوليد بن عبد الملك — وقيل بل عمر بن عبد العزيز — سعيد بن عبد الملك بن مروان ، وكان ناسكا يدعى بسعيد الخير — أرضا كانت غيضة ذات سباع ، فحفر هنالك نهرا عرف بنهر سعيد وعمر ما حولها^٥ ..

وانبثقت البثوق من نهر دجلة في خلافة الوليد بن عبد الملك ، فهددت الأراضي المحيطة بها بالغرق ، وكتب الحجاج إلى الوليد أنه قدر لسد هذه البثوق ثلاثة آلاف ألف درهم ؛ فاستكثرها الخليفة ؛ فقال له مسلمة بن عبد الملك : أنا أنفق عليها على أن تقطعني الأرضين المنخفضة التي يبقى فيها الماء بعد إنفاق ثلاثة آلاف ألف درهم ، يتولى إنفاقها ثقتك ونصيحتك الحجاج ، فأجابه الخليفة إلى ذلك ، فحصلت له أرضون واسعة ، وحفر لها نهرا ، وتألف الأكرة والمزارعين لعمارها^٦ . واستقطع عنبسة بن سعيد من يزيد بن عبد الملك دار الروميين ، وكانت مزبلة لأهل الكوفة تطرح فيها القمامات والكساحات ، فأنفق عنبسة على نقل تراها فقط مائة وخمسين ألف درهم^٧ ..

^١ البلاذري فتوح البلدان 26 — 27

^٢ الخراج 61

^٣ راجع البلاذري : السابق 357 حيث يورد أمثلة عديدة على ذلك ..

^٤ السابق 310 — 311

^٥ السابق 183 — 184

^٦ السابق 292

^٧ السابق : 280

وروجه الأمويون عنايتهم إلى استزراع منطقة البطائح ، وهي الأراضي التي تكونت نتيجة فيضان الأنهار منذ عهد كسرى ، وقد استصلح معاوية منها أرضا بلغ خراجها خمسة آلاف درهم^١ ، واستمرت عناية الأمويين بها في خلافة عبد الملك حيث استصلح الحجاج هناك أراضي واسعة وحفر لها قناري النيل والزاب ، وبنى مدينة النيل ومصرها ، وبنى أيضا مدينة واسط ، وأتى بخلق كثير من إقليم السند ومعهم أولادهم وأهلهم وجواميسهم فأسكنهم المنطقة الوسطى من نهر كسكر ، فنشطوا في الزراعة وغلبوا على منطقة بالبطيحة وتنازلوا بها^٢ ، ثم اهتم هشام بن عبد الملك بهذه المنطقة اهتماما خاصا لزيادة موارد الدولة فاختر لجبايتها نظام القبالة حيث يعطيها لمن يتعهد بدفع أكبر مبلغ مقابل استغلالها^٣ ...

وهكذا اجتمعت جهود الدولة مع جهود القادرين من أفرادها على إحياء الأراضي الموات واستغلالها لمصلحة بيت المال في النهاية ..

ولكن ذلك العمل العظيم لم يخل من سلبيات وتجاوز كشأن أعمال بني البشر.. كما لم يخل من محاولات لتشويه بني أمية واختلاق الأخبار عليهم ..

ومن النوع الأخير ما يرويه البلاذري عن عباس بن هشام الكلبي عن أبيه أن يزيد بن عبد الملك كتب إلى عمر بن هبيرة أنه ليست لأمر المؤمنين بأرض العرب خروسة ، فسر على قطائع ، فخذ فضولها لأمر المؤمنين ، ففعل حتى ضج الناس فأمسك^٤ .. وابن الكلبي معروف بمغالاته في التشيع ، وبغضه بني أمية ، ويدل على فساد روايته أن الخليفة أقطع ابن هبيرة ألفا وخمسمائة جريب من أراضي آل المهلب ؛ ولو كان يرغب في اقتناء القطائع لأخذها لنفسه^٥ ، وقد تعرض تاريخ يزيد بن عبد الملك لتشويه كبير كما مر بنا ..

ومن أمثلة السلبيات والتجاوزات أن بعض الولاة استباح لنفسه استصلاح هذه الأراضي ، وهذا في الأصل أمر مباح ، فإن من أحيا موات أرض فهي له ، ولكن من المرجح أن يفتح ذلك الباب أمام الولاة الفرصة لاستغلال مناصبهم في ذلك العمل الذي سيعود عليهم بربح عظيم .. ومن الأمثلة الصارخة على ذلك ما فعله خالد القسري في أثناء ولايته على العراق، فقد استصلح أرضا غلت عليه

^١ السابق: 291

^٢ السابق: 362

^٣ الجهشيارى : الوزراء والكتاب 62-66 ، والقبالة : هو أن يجعل الشخص قبلا ، أي كفيلا بتحصيل الخراج وأخذه لنفسه مقابل قدر معلوم يدفعه ، وهو ما عرف فيما بعد بنظام الالتزام (راجع الفيروزآبادي: القاموس المحيط : مادة : ق ب ل ، وانظر : د. الرئيس : الخراج 279 — 280)

^٤ البلاذري : فتوح البلدان 359 — 360

^٥ د. فهمي عبد الجليل : الأمويون والقيء ص 83 حاشية 3 ، وكان سليمان قد أقطع يزيد بن المهلب هذه لأراضي من البطائح ..

ثلاثة عشر ألف ألف درهم ، ويبدو أنه استغل في ذلك منصبه ، حيث كسر الخراج في العراق فعزله هشام ، وأمر واليه الجديد يوسف بن عمر بحبسه وحبس عماله وتعذيبهم حتى استخرج يوسف منه تسعين ألف ألف درهم ^١ ..

وكما حدث من محمد بن مروان بن الحكم عامل الجزيرة الذي استغل بحسرة الطريق ، وكانت مباحة للناس ، فحوى صيدها وباعه ، ثم صارت لابنه مروان من بعده ^٢ ، وربما رأى أن صيد البحيرة قبل ذلك كان لا قيمة له وأنه هو الذي أنفق عليها بغية استثمارها حتى آتت أكلها، فحازها لنفسه جزاء ما أنفق ..

ولكن هكذا دائما تظل أي محاولة للخلفاء أو الولاة موضع شك مادام الغرض منها تكثير الأموال وهم مازالوا في دائرة الحكم مسلطة عليهم الأضواء .. غير أنه لا يصح بحال أن نجعل من هذه الاستثناءات السمة العامة للممارسات الاقتصادية في العصر الأموي ...

^١ الطبري : السابق ١٤٩ / ٧ - ١٥١ ، الجهشيارى : الوزراء والكتاب 62-66

^٢ البلاذري : فوح البلدان 203

المبحث الثاني

شبهات حول مصارف الأموال في العصر الأموي

وقد أثار بعض المؤرخين شبهات واسعة حول مصارف الأموال في ذلك العصر ، وذكروا عدة مصارف وسموها بأنها جائرة وغير شرعية .. وسوف نستعرض في هذا المبحث أهم هذه الشبهات ..

١- التفرط في خراج بعض الأقاليم :

أ) إعطاء مصر طعمة لعمر بن العاص :

تعدد الروايات التي تنص على أن معاوية أعطى مصر طعمة لعمر بن العاص لقاء تأكيد الأخير له في حربه ضد علي بن أبي طالب ، وجل هذه الأخبار تحوي روحا عدائية لعمر ومعاوية ، وتصور اتفاقهما على حرب علي كما لو كان مؤامرة دنيئة أو صفقة مريبة ، خان فيها الرجلان رهبما ودينهما وتاريخهما مقابل عرض زائل أو نصر سريع ، وكأنه من المستحيل أن يبذل ابن العاص نصره لقضية اجتمع حولها آلاف الرجال في الشام وفي غيرها — وهي الطلب بدم عثمان — إلا إذا نال ولاية مصر وخراجها لنفسه ، وبعض هذه الروايات تحوي سبابا لهذين الصحابين ؛ كأن تزعم أن عمرا فضل ولاية مصر على حسنى الآخرة وصرح بذلك فقال : " إنما أردنا هذه الدنيا " ^١ ، أو أنه قال لمعاوية : " لا أعطيك من ديني حتى آخذ من دنياك " ^٢ أو قوله : " إنما أبايعك بما ديني " أي بمصر ^٣ ، أو قوله لمعاوية : " ولولا مصر وولايتها لركبت المنجاة منها ، لاني أعلم أن علي بن أبي طالب على الحق وأنت على ضده " ^٤ ؛ إلى غير ذلك من روايات ^٥ ..

وهناك عدة دلائل تضعف من قيمة هذه الرواية التي لاقت رواجاً واستقراراً منها :

^١ الطبري : السابق 561/4 رواية الواقدي ، ابن الأثير الكامل 141/3

^٢ الإمامة والسياسة 98/1

^٣ ابن عبد ربه : العقد القريد 345/4

^٤ المسعودي : مروج الذهب 29/3

^٥ نصر بن مزاحم : وقعة صفين 237 ، وسلسلة هذه الرواية كلهم من الروافض (راجع . محمد بن صامل السلمي منهج كتابة التاريخ الإسلامي ص 267) ، الكندي : ولاية مصر وقضاها 31 ، الدينوري : الأخبار الطوال 222 ،

الطبري : السابق 98/5 ، ابن سعد : الطبقات الكبرى 255/4

— ما عرف من تقوى معاوية وعمرو ، وتاريخهما المضيء في خدمة الإسلام منذ أسلموا^١
 — أنه من المرجح أن تكون بيعة أصحاب معاوية له آنذاك كانت على الطلب بدم عثمان ، وهو لم
 يكن خليفة ، ولم يكن يجاهر بطلب الخلافة حتى يتصور أن يوزع خراج أقاليم لا يملك من أمرها شيئاً
 على أصحابه ، وهو آنذاك مهدد في ولايته بالشام ..

— ذكر أبو مخنف أحد رواة القرية السابقة ، أن دافع معاوية إلى فتح مصر وأخذها من يد أنصار
 علي بن أبي طالب سنة 38 هـ — وكان عمرو قائده في هذه الحملة — أنه كان " يرجو أن يكون إذا
 ظهر عليها ظهر علي حرب علي لعظم خراجها " ^٢ .. فكيف يهب معاوية ذلك الخراج كله لعمرو
 وهو في ميسر الحاجة إليه ؟ .

— أن معاوية قد كتب بعد استخلافه إلى عامله على خراج مصر — وردان — أن زد على كل
 امرئ من القبط قيراطاً ، فرد عليه : كيف وفي عهدهم أن لا يزداد عليهم ؟ ^٣ ، " ولم يل وردان خراج
 مصر لمعاوية إلا في ولاية عمرو بن العاص لأن من ولوا مصر بعد موت عمرو — وهم عتبة بن أبي
 سفيان وعقبة بن عامر ومسلمة بن مخلد — كانوا يتولون ضلالتهم وخراجها ، وهذه الرواية صريحة
 قاطعة في الدلالة على اهتمام معاوية بزيادة حصيلة الخراج في مصر ، في ولاية عمرو بن العاص
 عليها ، وهذا الاهتمام لا معنى له إلا إذا كان فائض الخراج في مصر يحمل إلى معاوية في دمشق
 ليواجه به وجوه الإنفاق المتنوعة " ^٤ ..

— أن معاوية لم يكن يستحل أن يتنازل عن خراج مصر — وهي من أغنى أقاليم الدولة الإسلامية
 آنذاك — لفرد واحد ، وهو يعلم أنه حق الأمة كلها ، وأنه لا يملك التنازل عنه ، وقد روى ابن تيمية
 عن عطية بن قيس قال : سمعت معاوية بن أبي سفيان يخطبنا يقول : إن في بيت مالكم فضلاً بعد
 أعطياتكم وإني قاسمه بينكم ؛ فإن كان يأتينا فضل عاماً قابلاً قسمناه عليكم ؛ وإلا فلا عتبة على ،
 فإنه ليس بمالي ، وإنما هو مال الله الذي أفاءه عليكم " ^٥ .

وكانت رقابة المجتمع المسلم في ذلك العهد المبكر من عمر الإسلام لصيقة ، لا ترضى الدنية في الدين ،
 فقد زعموا أن أهل الكوفة منعوا الحسن بن علي من حمل خراج إقليم دار الجرد في فارس والذي قيل
 إن معاوية صالحه عليه ؛ وقالوا : هو فيتنا ، وسيأتي بيان لذلك ، كما أنه في مصر نفسها ، وبعد فترة

^١ راجع ما سبق من هذا الكتاب عن تدين معاوية ومناقبه .. وراجع عن تدين عمر بن العاص وفضله : الترمذي
 : الجامع الصحيح 351/5 ، الحديثين رقمي 3933، 3934 تحت عنوان مناقب عمرو بن العاص ، الواقدي : فتوح
 الشام 14/2 ، الكندي : ولاية مصر وقضاها 32—34

^٢ الطبري : السابق 97/5

^٣ البلاذري : فتوح البلدان 219

^٤ د . فهمي عبد الجليل . الأمويون والقيء : مقال سابق ص 67—68

^٥ منهاج السنة النبوية 185/3

من موت عمرو بن العاص ، أعطى مسلمة بن مخلد عامل معاوية عليها أهل الديوان أعطياهم وأعطيات عيالهم وأرزاقهم وأرزاق الكتبة وغير ذلك ، ثم بعث إلى معاوية بستمائة ألف دينار فضل خراجها ، فلما فمضت الإبل بهذه الأموال إلى الشام لقيهم برح بن كسل المهرى فقال : ما هذا ؟ ما بال مالنا يخرج من بلادنا ؟ ردوه ، فردوه حتى وقف على باب المسجد فقال : أخذتم أعطياتكم وأرزاقكم وعطاء عيالكم ونوابكم ؟ قالوا : نعم ، قال : لا بارك الله لهم فيه ، خذوه ، فساروا به^١ .. فمن لم يقبلوا ذهاب فضل الخراج بعد أخذ حقوقهم إلا بالكاد كيف يقبلون ذهاب الخراج كله إلى فرد واحد ؟!

— إذا أضفنا إلى ذلك ما نعرفه من تنافس الأمصار الإسلامية مع بعضها ، ووجود معارضة للأمويين في مصر كانت حديثة العهد منذ تبعية مصر لعلي بن أبي طالب حتى فتحها عمرو بن العاص سنة 38 هـ ، لآزدنا يقينا أن أهلها لم يكونوا يقبلون ما يزعمه الرواة حول إعطائها طعمة لابن العاص .. وعلى ذات السبيل نذكر أن من رجال مصر من بذل في سبيل نصرة معاوية مثلما بذل عمرو بن العاص إن لم يفقه ؛ كمعاوية بن حديج وأصحابه من العثمانية ، وهؤلاء لا يقبلون بحال أن يمتاز عمرو عليهم كل هذا الامتياز ، لقد مر بنا فيما مضى أن معاوية بن حديج هذا قد أرجع ابن أخت معاوية — عبد الرحمن بن أم الحكم — الذي ولاه معاوية مصر ، من قبل أن يدخلها ، ورفض أن يتولى إمارتهم ، ورده إلى الشام على نحو غير كريم ، فما استطاع معاوية أن يغضب ابن حديج^٢ ..

ب (التنازل عن خراج " دارابجورد " للحسن بن علي :

زعم بعض المؤرخين أن معاوية تنازل للحسن بن علي عن خراج " دارابجورد " وأن يعطيه مما في بيت مال الكوفة مبلغ خمسة آلاف ألف درهم مقابل تنازل الحسن عن الخلافة لمعاوية ، وأن الحسن قد أخذ ما في بيت مال الكوفة ولكنه لم يستطيع الحصول على خراج " دارابجورد " ؛ إذ إن أهل الكوفة قد منعوه منه ، ويزعمون أن ذلك كان بتحريض من معاوية^٣ .. وهكذا لم يحدث أن استولى الحسن على خراج هذا الإقليم ، سواء كان ذلك بتحريض معاوية أو بمبادرة من الكوفيين ..

على أن هذه الرواية تغض من شأن الحسن ومعاوية معا ، وتجعلهما في موقف التواطؤ على أكل أموال المسلمين بالباطل^٤ ، وقد روى الطبري بسنده عن الزهري أن الحسن كتب شروطه في سجل وأرسله إلى معاوية ، في ذات الوقت الذي أرسل إليه معاوية صحيفة بيضاء ليكتب فيها ما شاء ، فطلب الحسن أضعاف ما كان طلبه في صحيفته السابقة ، فلما التقيا سأله الحسن أن يفي له بما

^١ المقرئزي : الخطط 127/1

^٢ راجع الفصل الخاص بدعوى الاستبداد السياسي عند الأمويين ..

^٣ ابن الأثير : الكامل 203/3

^٤ د. فهمي عبد الجليل : الأمويون والفيء ص 68

كتبه إليه آخرا ، بينما أصر معاوية على أنه ليس من حقه إلا ما طلبه أولا ، فاختلفا ، فلم ينفذ معاوية للحسن من الشروط شيئا^١ والزهرى أولى بالثقة من عوانة الذي روى قصة التنازل السابقة ؛ فهو من رواة الحديث الذين لم يشكك أحد في أمانتهم في النقل والثقة بهم^٢ .. ولا يعنى القول بأن معاوية لم ينفذ شيئا من مطالب الحسن أنه كان يخل عليه بمال أو مكانة ، وسوف نرى فيما بعد كيف زاد عطاءه وكيف كان إنفاق الحسن !

2. التفرقة في العطاء :

أول من سن ديوان العطاء في الإسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه أما قبل ذلك في عهد الرسول ﷺ فكانت غنائم الحرب توزع على المسلمين فور انتهاء المعارك ، وقد قرر الفقهاء أن " الغنيمة ليست كمباح اشتراك فيه ناس ؛ مثل الاصطياد والاحتطاب ؛ فإن ذلك الفعل مقصوده هو اكتساب المال بخلاف الغنيمة فإن المقصود الجهاد وإعلاء كلمة الله ، والغنائم لم تبح لمن كان قبلنا ؛ وإنما أبيحت لنا معونة على مصلحة الدين وأهله ، فمن نفع المجاهدين بنفع استعانوا به على تمام جهادهم ؛ جعل منهم ؛ وإن لم يحضر (المعركة) فإذا رأى الإمام إشراك من فيه منفعة المسلمين في الغنيمة جاز^٣ ، كما يجوز أن يفضل بعض الغائبين على بعض للمصلحة في أصح القولين ، وهو إحدى الروايتين عن أحمد بن حنبل ، ويدل عليه إعطاء النبي ﷺ المؤلفة قلوبهم من غنائم حنين ، وكان شيئا كثيرا لا يحتمله الخمس " ^٤ ..

فتقرر بذلك أن تفضيل بعض الناس في توزيع الغنائم أمر مباح وقد يكون مستحبا إذا اقتضت مصلحة المسلمين ذلك ؛ وإن كان ذلك يزيد في غنائمهم عن بقية المسلمين ، ثم كثرت بعد ذلك الغنائم المجلوبة إلى حاضرة المسلمين نتيجة اتساع نطاق الغزو زمن عمر بن الخطاب فاستشار أصحابه وانتهى أمره إلى تدوين ديوان العطاء ليكفل توزيعه على نحو معروف ، وفضل أصحاب السابقة والقراية من النبي ﷺ على من عداهم ، ولعله من الجدير بالذكر هنا أن بعض الصحابة تخوفوا من تدوين ذلك الديوان مثل أبي سفيان بن حرب الذي قال لعمر : أديوان مثل ديوان بني الأصفر (يعني الروم) ، إنك إن فرضت للناس اتكلوا على الديوان وتركوا التجارة ، فقال عمر : لا بد من هذا ، فقد كثرت فيء المسلمين^٥ ، ومعنى هذا أن عمر كان يقر أبا سفيان على تخوفه ، ولكنه لم يجد وسيلة أخرى يلقي بها عن نفسه تبة هذه الأموال خيرا من هذه الوسيلة ، ورغم ذلك فإنه من

^١ الطبري : السابق 162/5 - 163

^٢ د. فهمي عبد الجليل : السابق 69

^٣ كما أشرك النبي (ص) عثمان بن عفان وطلحة في غنائم بدر وكانوا عنهما غائبين ..

^٤ ابن رجب الحنبلي : الاستخراج لأحكام الخراج ص 26

^٥ البلاذري : فوح البلدان 444

الضروري أن نتذكر أن أعداد المسلمين زمن عمر كانت أقل بكثير من أعدادهم زمن الأمويين لما فتحت عليهم المشرق والمغرب ودخل في الإسلام أجناس شتى ، وأنه بعد أن فضل عمر من سبق إسلامه وشهد مع النبي غزواته وأزواج النبي وعمه وقرباته ؛ وكان عطاء هؤلاء متميزا وكثيرا ، كان عطاء من تأخر إسلامه كأهل مكة وعامة الناس ثمانمائة درهم في العام^١ ؛ وقيل إنه لم ينقص أحدا عن ثمانمائة^٢ ، وهذه المبالغ لم تكن كبيرة بمقياس ذلك العصر ؛ ولكن كان أمرا جديدا على العرب فيه ضمان لهم ومعونة ..

ويجب أن نلاحظ أن ذلك العطاء يعطى في الأصل للمجاهدين ، وكان الأمر كذلك في عهد عمر حيث كان المسلمون جميعا تحت طلب الجهاد في الساحات المفتوحة أمامهم ؛ ولذلك فإن عمر لم يعط لأهل مكة أحيانا عطاءهم ولم يضرب عليهم بعثا للجهاد وقال : كذا وكذا^٣ ، أي أن هذا العطاء مقابل ذلك الجهاد ؛ وكان كذلك الحال في عهد عمر بن عبد العزيز الذي كتب إلى عامله أبي بكر بن حزم أن لا يفرض لتاجر ، فقال سليمان بن يسار الفقيه لما علم ذلك : " أصاب عمر ؛ التاجر مشغول بتجارته عما يصلح المسلمين^٤ ، وجاء إليه القاسم بن مخيمرة فطلب منه قضاء دينه فقضاه ثم قال له : اغني عن التجارة ، قال عمر : بماذا ، قال بفريضة ؛ ففرض له^٥ ، وكان عمر ابن عبد العزيز يكتب إلى ولاته حين يخرج العطاء : " لا يقبل من رجل له مائة دينار إلا فرس عربي ودرع وسيف ورمح ونبل"^٦ ؛ أي عدة الجهاد .

إن هذه المقدمة لا بد منها لنفهم مدى شرعية ما نسب إلى الأمويين من أنهم كانوا يفرقون بين المسلمين في العطاء ، فيفضلون أهل الشام على من عداهم^٧ ، فقد كانوا أنصارهم المخلصين ، وهم عماد الجيوش المجاهدة سواء في الشمال في جهاد الروم ، أو في الغرب في فتوح إفريقيا والأندلس ، وهم المحافظون على سلامة الدولة وقمع مخالفينها ، وكم استنجد بهم ولاية الأمصار حين خرج عليهم خارجون وعجز جند مصر في الدفاع عن أنفسهم ونظامهم ؛ كما حدث في قتال ابن

^١ راجع أبا يوسف : الخراج ص 42 - 44

^٢ البلاذري : السابق 441 وكذلك ألحق عمر الموالي بالعطاء وقال : " ومن اعتنق من الحمراء فأسلموا فألحقوهم بمواليهم لهم ما لهم وعليهم ما عليهم ، وإن أحبوا أن يكونوا قبيلة وحدهم فاجعلوهم أسوقم في العطاء " ص 444

^٣ السابق 444

^٤ ابن سعد الطبقات الكبرى 346/5

^٥ السابق : 349/5

^٦ السابق : 351/5

^٧ د. الخربوطلي : تاريخ العراق 417-418 ، عمر أبو النصر : الحضارة العربية (240)

الأشعث^١ ومواجهة ثورة يزيد بن المهلب زمن يزيد بن عبد الملك^٢ وكما حدث في انتفاض البربر الخوارج بإفريقية في عهد هشام^٣ ..

وذلك ضروري أيضا لفهم ميرر الأمويين في منع العطاء عن الثائرين وأنصارهم في بعض الفترات مثلما حدث حين قطع الوليد بن يزيد العطاء عن أهل الكوفة الذين أيدوا ثورة زيد بن علي ابن الحسين^٤ ، أو حين قطع الأمويين العطاء عن بعض خصومهم في بعض الأحيان ، كما يتردد في كتابات بعض المؤرخين فيوردون عن ذلك مبالغات غير مقبولة ولا صحيحة^٥ فقد كان قطع العطاء في ظروف كالسابق ذكرها لفترات محدودة ؛ وليس من النصفة أن يطلب من الأمويين إعطاء الثائرين على الدولة^٦ مالا جعل في الأصل لنصرتها وللمجاهدين تحت لوائها ، كما أنه ليس من العدل أن يعطوا أناسا اشتغلوا بالحرف والتجارات واعتقاد الأموال عن الجهاد والغزو حيث لم يصبح كل المسلمين آنذاك في صفوف المجاهدين ، وهؤلاء لم يكن العطاء يمثل لهم آنذاك أهمية واضحة ؛ فما أقله في مقابل ما يربحون في حياتهم الجديدة ..

والفرقة بين المسلمين في العطاء بحسب ولائهم وجهادهم كان أيضا سمة خصوم الأمويين الذين يحاربوهم ، فقد زاد علي بن أبي طالب وابنه الحسن عطاء جند العراق مائة درهم تشجيعا لهم على الصمود في وجه معاوية وجند الشام^٧ ، ولما تغلب المختار بن أبي عبيد على الكوفة وبيت ماله فرق أمواله بين أصحابه^٨ ، ولما أرسل ابن الزبير إليه عبد الله بن مطيع ليتولى بدله ولاية الكوفة أراد المختار — الذي كان يخادع ابن الزبير ويدعى الولاء له — أن يصرف عنه عبد الله بن مطيع ، فأرسل إليه من يهدده إن قدم الكوفة ويعرض عليه بدل ذلك مائة ألف درهم ، فقبضها ابن مطيع بالبصرة؛ ولم يرجع إلى خليفته فيما يزعم الرواة^٩ ، وكذلك فعل المختار مع عمر بن عبد الرحمن بن الحارث الذي أرسله ابن الزبير إلى الكوفة بعد ما فشل مع ابن مطيع ؛ حيث رشاه المختار بسبعين ألف درهم

^١ الطبري : السابق ٣٣٨/ 6

^٢ السابق ٥٨٤-٥٨٥/ 6

^٣ راجع الفصل الخاص بالقام الأمويين بالعصية العربية

^٤ الطبري : السابق ١٩١/ ٧

^٥ راجع : زيدان : تاريخ التمدن الإسلامي 84/4-85 ، ومن ذلك زعمهم مثلا بأن معاوية كان لا يفرض عطاء لقيس ويفرض لليمن ، وقد سبق مناقشة ذلك ..

^٦ وهناك دائما فرق بين المعارضة والثورة كما مر بنا ..

^٧ الأصفهاني : مقاتل الطالبين ص 64 ، الخربوطلي : السابق 414

^٨ الطبري : السابق ٣٣ / 6 ، ابن الأثير : الكامل 95 / 3

^٩ الطبري : السابق ٣٣ / 6

، فأقام بالبصرة هو الآخر بجوار سلفة ابن مطيع^١، ولما استولى مصعب بن الزبير على العراق جعل لأهلها عطاءين كل سنة أحدهما في الصيف والآخر في الشتاء^٢ ولما تولى الحجاج العراق فيما بعد أعاد العطاء إلى ما كان عليه فأنقصه مائة درهم عن كل فرد، فأدى ذلك إلى ثورة عبد الله بن الجارود ضد الحجاج^٣، وقطع عبد الله بن الزبير العطاء— فيما يروى الرواة— عن أبي صخر الهذلي الشاعر لأنه كان موالياً لبني أمية وقال له: عليك ببني أمية فاطلب عندهم عطاءك^٤ ..

3. الإسراف في إنفاق الأموال لتأليف القلوب واكتساب الأنصار:

ويتعلق بما سبق إنفاق الأمويين الأموال ليتألفوا بذلك قلوب الزعماء والأشراف ويوطدوا أركان الدولة الإسلامية التي قامت بعد فترات من الصراع والتطاحن بين الفعاليات السياسية فيها؛ من ذلك زيادة معاوية عطاء الحسن بن علي إلى مائة ألف درهم وما حباه به من جوائز وعطايا^٥؛ وجوائز لأخيه الحسين، وعطاياه لابني عمه ابن عباس وعبد الله بن جعفر^٦ كما أنه كتب لعمر بن الزبير بمائة ألف درهم، وبعث معه بذلك الكتاب إلى زياد ليحصل عليها منه؛ ففض عمرو الكتلبي وجعل المائة ألف مائتي ألف درهم^٧، وغير ذلك ..

ومن الواضح أن هؤلاء الأفراد لم يقدموا للدولة خدمات خاصة، ولم يبلوا بلاء متميزاً يستحقون معه هذه الأموال ولكن هذه العطايا في الحقيقة لم تكن هؤلاء الرجال بصفاتهم الشخصية؛ فإن كثيراً منها كان يتول في نهاية الأمر إلى أفراد قبائلهم وأقاربهم وأمصارهم التي يعدون هم قادتها؛ ولذلك كان يزيد بن معاوية يقول لمن يلومه على إعطائه عبد الله بن جعفر أربعة آلاف ألف فيما يزعم الرواة: "ويحكم إنما أعطيتها أهل المدينة أجمعين، فما يده إلا عارية"^٨.

كما أن الدولة الأموية قد قامت بغیر رضا جماعة من الزعماء والقادة ممن غلب في الصراع ضدها، أو كان يحبك في صدره غضب منها، أو انتقاص لرجالها، وكان بعض هؤلاء الزعماء ممن يستجيب لدعاة الثورة عليها، من شيعة أو خوارج أو غيرهم، أو يستغل الناثرون اسمه، فرأى

^١ البلاذري: أنساب الأشراف 243/5، الطبري: السابق ٧١/٦-٧٢

^٢ البلاذري: السابق 280/5

^٣ الطبري: السابق ٢١٠/٦-٢١١

^٤ الأصفهاني: الأغاني 269/23-272

^٥ ابن كثير: السابق 37/8، وزعم ابن أبي الحديد أن معاوية كان يعطي كلا من الحسن والحسين وابن جعفر وابن عباس ألف ألف درهم (شرح نهج البلاغة 251/15)

^٦ جرحى زيدان تاريخ التمدن 82/4، عمر أبو النصر: الحضارة العربية ص 246

^٧ الجهمشيري: الوزراء والكتاب 24

^٨ كرد علي: الإسلام والحضارة العربية 161/2-162

معاوية ومن تبعه أن إراقة بعض المال خير من إراقة كثير من دماء المسلمين في ثورات الطامحين أو الساخطين ، فأعطى هؤلاء الرجال المال يستميل به قلوبهم وقلوب أتباعهم وأنصارهم ، ويعلي به مكانتهم ويسد خلة من وراءهم ، ولعله قد فهم من إعطاء الرسول ﷺ المؤلفه قلوبهم بعد فتح مكة ليستميلهم نحو الدين ويسل سخائم نفوسهم ، أنه يجوز أن يعطي أمثال هؤلاء الرجال ليتألف قلوبهم ويضمن ولاءهم ، والولاء للدين والدولة يختلطان في فهم معاوية وبني أمية حيث قامت دولتهم فيما اعتقدوا لنصرة الدين وجمع شمل أهله^١ ..

وأخيرا فإن كان معاوية مخطئا في ذلك فما القول في هؤلاء الكبراء الذين قبلوا عطاياه وجوائزه ، وفيهم من اشتهرت تقواه وورعه !!

إن من الحق أن نقول أن المجتمع الإسلامي في ذلك العهد كان يشهد تغيرا كبيرا عن زمن النبي ﷺ وخلفائه الراشدين حتى صارت بعض فعالياته السياسية ترى أن من حقها التميز في العطاء .. وتعطي ولاءها على ذلك الأساس ، ولعل تجربة عبد الله بن الزبير في الحكم دليل على ذلك ، فقد كان أخوه مصعب في العراق يتألف قلوب زعماء القبائل بالأموال فنجح في ذلك نجاحا ملحوظا ، ثم جاء إلى أخيه بمكة بأموال عظيمة فقسمها في جماعة من قريش وغيرهم وبعث إلى عبد الله بن صفوان وجبير ابن شيبه وعبد الله بن مطيع وغيرهم بأموال كثيرة^٢ ، وفي سنة 71 هـ جاء مصعب للقاء أخيه عبد الله بن الزبير مصطحبا معه جماعة من وجوه أهل العراق فقال : يا أمير المؤمنين قد جئتك بوجوه أهل العراق — لم أدع لهم بها نظيرا — فأعطهم من المال ، فقال عبد الله : " جئتني بعييد أهل العراق لأعطيتهم من مال الله ؟ وددت أن لي بكل عشرة منهم رجلا من أهل الشام ، صرف الدينار بالدرهم " ، فلما انصرف مصعب ومعه ذلك الوفد ؛ وقد حرمهم ابن الزبير ما عنده ، فسدت قلوبهم ، فاجتمعوا فاجمعوا رأيهم على خلعه ، وكتبوا إلى عبد الملك بن مروان أن أقبل إلينا^٣ ، وهكذا تحول ولاء أهل العراق السياسي بحسب مصلحتهم المادية ؛ فكان كل فريق يرى أن يستعمل أموال المسلمين في تحقيق مصالح الأمة ، ومصالح الأمة هي في نصر ذلك الفريق من وجهة نظره ؛ حتى أصبحت حجج المعارضين لبني أمية في أنهم يستعملون أموال الأمة من أجل تحقيق أهدافهم السياسية غير مقنعة إزاء ما وقع فيه هؤلاء المعارضون أنفسهم في ممارستهم السياسية العملية ، مثلما رأينا من صنيع مصعب بن الزبير في العراق ؛ ومثلما حدث من نجدة بن عامر الحنفي — أحد زعماء الخوارج — الذين طالما نادوا بالمساواة والعدل بين المسلمين ، فقد منح نجدة " مالك بن مسمع "

^١ د. فهمي عبد الجليل : الأمويون والقيء 72 — 73

^٢ الطبري : السابق 150/6

^٣ ابن عبد ربه : العقد الفريد 406/4 ، الإمامة والسياسة 65/2

أحد زعماء قبيلة بكر بن وائل عشرة آلاف درهم ليضمن ولاءه ونصره فأثار ذلك غضب أصحابه^١ ، غير أننا وإن تحسنا الحجة لهذا الفريق أو ذاك في مثل ذلك التصرف لا نستطيع أن نقره أو ندعي مشروعيته المطلقة ، وبخاصة حين نرى استمرار ذلك التصرف المالي في الفترات التالية التي استقرت فيها أمور الدولة ، واختفت الفتن الكبرى ، وأنه ظل يخضع لتقديرات الخلفاء والولاة الذاتية دون ضوابط أو قواعد محددة ..

— إعطاء الشعراء :

واستعان الأمويون بالشعراء فأجزلوا لهم العطاء يتألفونهم بذلك ، ويجندون لهم السنة حدادا ، وجهازا إعلاميا مقتدرا ، ولهم في إعطائهم الشعراء حجة شرعية ، فمعروف أن النبي ﷺ لما امتدحه كعب بن زهير خلع عليه برده ، وكان يشجع حسان بن ثابت على نصر الدعوة بلسانه ، ويطري صنيعة ، والعرب منذ قديم مغمومون بالشعر ويعطون عليه ما لا يعطون على سواه ؛ وقد روى أن علي بن أبي طالب أجاز شاعرا مدحه بمائة دينار وحلة^٢ ، ولما تفتشت مظاهر الترف في المجتمع الإسلامي في ذلك العهد وكثرت الأموال أسرف بعض الخلفاء والولاة وأشراف الناس ، وبعض خصوم الأمويين أيضا ، في إعطاء الشعراء وتقريبهم ، ومشهورة عطايا عبد الملك بن مروان ويزيد ابن المهلب وخالد القسري وغيرهم من خلفاء الأمويين وولاتهم للشعراء ، ومعلوم أيضا مدى تنافس الأحزاب السياسية آنذاك في تجنيد هؤلاء الشعراء لهم ، وأنهم أصبحوا إحدى وسائل الصراع السياسي آنذاك ، ولا يشذ عن هذا السبيل إلا عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد الذي رفض السيور في هذه الطريق ورفض إجازة الشعراء من بيت المال ، وقصر عطاءهم على ما لهم من حقوق مالية مقررة^٣ ..

— مظاهر الترف عند الأمويين :

ويحتل الحديث عن ترف الأمويين وبذخهم مكانة واسعة عند مؤرخينا ، والحق أنه كان عندهم لون من ألوان البذخ في سكناهم وفي لباسهم وفي عطائهم ونفقاتهم ، ولقد لفت معاوية نظر عمر بن الخطاب إليه ؛ وهو بعد أحد ولاة الشام ؛ يغدو في موكب ويروح في آخر^٤ ، ولكن من الحق أيضا ألا ننظر إلى حياة الأمويين بمعزل عن حياة المجتمع العربي والإسلامي آنذاك ، فهي جزء منه ، تتأثر به كما تؤثر فيه ، وفي ذلك العصر كان التطور الاجتماعي يتلاحق ، ومظاهر الغنى وانثيال

^١ اليعقوبي : السابق 273/2

^٢ ابن كثير : البداية والنهاية 8/8

^٣ الأغاني دار الكتب 19/ 209 — 210

^٤ راجع الجزء الثاني من هذا الكتاب في فصله الأول ..

الأموال والرغبة في التمتع الحلال به تصبح أمرا ظاهرا يدفع بالذوق العربي والقيم الاجتماعية الحاكمة آنذاك إلى مزيد من التفتح والاتساع .. وأن هذه السمة الظاهرة لا تنفيها ورود أخبار مؤكدة عن زهد معاوية ورقة ثيابه^١ أو زهد عامله زياد ولباسه المرقوع^٢ ؛ فلا تناقض بنين هذه الروايات وما عرف من التلبس بمظاهر الملك ، بل هي دليل على نفوس عالية لا ترى الزهادة نقصا ، ولا ترى التمتع حراما ..

وهكذا إذا نظرنا نظرة شاملة إلى وجوه الإنفاق المالي في ذلك العصر لا نجد مظاهر السرف والبذخ قصرا على بنى أمية ؛ خلفائهم وولائهم ، فبعض العلويين والزبيريين وغيرهم من معارضي الأمويين لم يكونوا أقل سماحة بالمال من بنى أمية ولا أكثر حرصا عليه .. فقد قيل إن الحسن بن علي ربما أجاز الرجل الواحد بمائة ألف درهم^٣ ، وأعطى شاعرا مدحه عشرة آلاف درهم^٤ ، وأنه كان مزوجا مطلقا^٥ ، حتى إنه طلق امرأتين في يوم واحد ومتع كل واحدة بعشرة آلاف درهم^٦ ، ولما هزم المختار الثقفي عبد الله بن مطيع واستولى على الكوفة أمر له بمائة ألف درهم ، وحفظ فيه قرابته لابن عمر صهر المختار^٧ ، وقد مضت بنا صور لإنفاقه الأموال ، أما مصعب بن الزبير فإنه لما هزم المختار أعطى لمن قتلاه ثلاثين ألف درهم^٨ ، ومشهور أن مصعبا أصدق امرأته سكنية بنت الحسين وعائشة بنت طلحة ألفي ألف درهم حتى شكاه أحد المغتاضين لأخيه عبد الله ابن الزبير قائلا :

بضع الفتاه بألف ألف كامل وتبيت قادات الجيوش جياعا
لو لأبي حفص أقول مقالتي وأبث ما أبشكم لارتاعا^٩

وكان من أثرياء العرب من تبلغ نفقاته وبذخه نفس الدرجات السابقة ، فيروى عن عبد الله بن جعفر ابن أبي طالب في ذلك أخبار عجيبة^{١٠} ، وقد مدح أحد الشعراء طلحة الطلحات الخزاعي فأجازه

^١ ابن حنبل : الزهد 172 ، الخطيب : هامش العواصم 217

^٢ الطبري : السابق 289/5 — 290

^٣ ابن كثير : السابق 37/8

^٤ البلاذري أنساب الأشراف 24/3

^٥ قيل إنه أحصن سبعين امرأة (ابن كثير : السابق 38/8) وقيل بل تسعين امرأة (البلاذري السابق 25/3) ، وهي مبالغات لا بد أن لها أساسا تعتمد عليه ..

^٦ ابن كثير : السابق 38/8 ، أبو نعيم : الحلية 38/2

^٧ الدينوري : الأخبار الطوال ص 292 ، والرقم الذي يذكره هو مائة ألف ألف درهم وربما تعرض للتحريف ، وقد مر بنا أن المبلغ — كما أورده الطبري — كان مائة ألف درهم ..

^٨ الدينوري : الأخبار الطوال 308

^٩ الأغاني 357/3 ، وأبو حفص هو عمر بن الخطاب ؛ انظر 170/11

^{١٠} السابق 217/12 — 218

بأربعين ألف درهم وحجر من ياقوت^١، وأجاز عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب أحد الشعراء بعشرة آلاف درهم، وقضى دينه بعشرة آلاف أخرى^٢ ..

وكان من النساء من تضارع الرجال في بذخهم مثل سكينه بنت الحسين وعائشة بنت طلحة التي كانت تحج ومعها ستون بغلا عليها الهودج والرحائل^٣.

وإذا كان بنو أمية قد ابتنوا القصور فقد بنى رجال من أشراف العرب أيضا قصورا كان لها ذكر وهاء^٤ .. لقد كان العرب يعدون ذلك كرمًا، ويتفاخرون به، ويتوقعون مثله من كل شريف من أشرفهم؛ وإن لم يكن حاكمًا، بل إن بعض المؤرخين لما يتحدث عن كرم الأمويين بنفسى عنهم هذه الصفة، ويقارن بين ما عرف عن كرم ملوكهم وكرم ملوك بني العباس؛ فيرى أن بنى أمية يفتضحون عند المقارنة فضيحة ظاهرة، ويرى أن نساء خلفاء العباسيين أكثر معروفًا من رجال بني أمية، ويضرب على ذلك الأمثلة؛ بل يرى أن مواليتهم وكتائبهم أكرم من الأمويين، وأن لكل واحد من هؤلاء (الموالي) ما يحيط بجميع صنائع بني عبد شمس^٥، وكان عديد من بني أمية موسرين أصحاب تجارات وعبيد وضياع؛ وإن لم يتولوا خلافة أو ولاية، على أنه لم يكن معروفًا في ذلك العصر تحديد مراتب خاصة بالخلافة، وإن كنا نعرف أن المرتب الذي فرضه عمر بن الخطاب لمعاوية على عمله بالشام كان ألف دينار في السنة، وهو أكبر من المرتب الذي خصصه المسلمون لأبي بكر وهو خليفة إذ لم يعد مائة دينار^٦ .. كما سوف نرى أن مراتب الولاة والقضاة كانت كبيرة، وكثير من هؤلاء كانوا من الأشراف المعروفين بالغنى واليسار أو الوجاهة الاجتماعية، فكان الكرم من هؤلاء وأولئك أمرًا متوقعًا ومنتظرًا ..

١. مصارف شرعية لتحقيق أهداف الرعاية:

مما يجب إبرازه في هذا المجال ما شهدته العصر الأموي من زيادة كبيرة في النفقات التي وظفت في تحقيق مصالح الأمة ... ومن ذلك تعبئة طاقات الأمة وموارد الدولة من أجل الدفع بحركة الفتوح الإسلامية قدما إلى ساحات جديدة، صحيح أن كثيرا من هذه الحروب كانت تعود على

^١ السابق 82/13

^٢ السابق : 52-51/12

^٣ السابق : 177/11

^٤ راجع ما سيلي في الفصل التالي ..

^٥ ابن أبي الحديد شرح النهج 52/15 حيث يروى ذلك عن الجاحظ.

^٦ د. الرئيس الخراج ص 200 وراجع المقرئزي : الخطط 95/1

خزينة الدولة بالغنائم الوفيرة ، ولكن من المؤكد كذلك أن بعضها كان يحتاج نفقات هائلة وإعدادا عظيما ^١ ، وأن قادة هذه الحروب وأبطالها كانوا يتالون عناية الخلفاء والولاة وجوائزهم ^٢ .. كما شهد العصر الأموي توسعا في دائرة العطاء ، حيث زادت أعداد المسلمين وتضخمت أعداد الجنود الفاتحين ، وقد رووا أن معاوية كان قد جعل على كل قبيلة من قبائل العرب في مصر رجلا يدور في المجالس كل يوم فيسأل الناس : هل ولد فيكم مولود ، هل نزل بكم نازل ؟ ويأخذ أسماء هؤلاء إلى الديوان لتسجل به ، ويفرض لهم العطاء ^٣ .. كما زاد الأمويون عطاء الجند في بعض فترات دولتهم مثلما حدث حين زاد يزيد بن معاوية أصحاب العطاء في الكوفة من سبعين ألفا إلى ثمانين ألفا ، وزيادة عدد العمال الذين التحقوا بخدمة الدولة من تسعين ألفا إلى مائة وأربعين ألفا ^٤ ..

وقد مر بنا أن الأمويين كانوا مضطرين في بعض فترات دولتهم إلى تأليف قلوب كثير من الرعماء والمعارضين والمتربصين بهم ، ونذكر هنا أن الوليد بن عبد الملك كان يخصص الرزق للفقهاء ، والضعفاء والفقراء ، ويحرم عليهم سؤال الناس ، ويفرض لهم ما يكفيهم ، كما فرض للعميان والمجذومين ^٥ ؛ وكذلك فرض سليمان بن عبد الملك لثمانية آلاف رجل من قريش وحدها ^٦ ؛ ولما ولي الوليد بن يزيد أجرى على زمنى أهل الشام وعميانهم ، وكساهم ، وأمر لكل إنسان بخادم ، وزاد الناس جميعا في العطاء عشرة عشرة ، ثم زاد أهل الشام بعد زيادة العشرات عشرة عشرة ^٧ ، أما يزيد بن الوليد فقد فرض لثلاثين ألفا من أهل مصر لم يكن لهم عطاء في الديوان ^٨ ..

وحق عمر بن عبد العزيز الذي عرف بالحرص الشديد على بيت المال والاقتصاد في النفقات لم يشذ عن هذا الاتجاه ، فقد جعل مرتب العامل من عماله ثلاثمائة دينار ، ولما سئل عن ذلك قال : أردت أن أغنيهم عن الخيانة ^٩ ، وقيل إنه كان يرزق الرجل من عماله مائة دينار ومائتي دينار في الشهر وأكثر من ذلك ، فلما حدثه بعض أصحابه في ذلك قال : أراه لهم يسيرا إن عملوا بكتاب الله وسنة نبيه ، وأحب أن أفرغ قلوبهم من الهم بمعاشهم ، وقال : ما طوعني الناس على ما أردت

^١ راجع المبحث الخاص بالفتوحات الإسلامية .

^٢ راجع عن جوائز الحجاج لآل المهلب بعد فراغه من حرب الأزارقة سنة 78هـ ، الطبري : السابق 319/6 (

^٣ ابن عبد الحكم : السابق 146

^٤ الطبري : السابق 504/5

^٥ الطبري : السابق 496/6 ، السيوطي تاريخ الخلفاء 224

^٦ البعقوبي : السابق ٢٩٨/٢

^٧ الطبري : السابق 217/7 - 218

^٨ ابن لغري بردي : النجوم الزاهرة ٢٩٢/١

^٩ ابن عبد الحكم سيرة عمر بن عبد العزيز 46

من الحق حتى بسطت لهم من الدنيا شيئا^١ ، وكان له ثلاثمائة شرطي وثلاثمائة حرسى يأخذون عطاءهم^٢ .. كما توسع الأمويون في إفاضة المال على غير من سبق من عمالهم حتى كان قاضي مصر مثلا يرزق ألف دينار في السنة ، فقد كان ابن حجية الأكبر على القضاء والقصاص وبيت المال بمصر (69 — 83 هـ) فكان رزقه من القضاء مائتي دينار ، ومن القصاص مائتي دينار ، ورزقه من بيت المال مائتي دينار ، وكان عطاؤه مائتي دينار وجائزته مائتي دينار^٣ .

وسوف نرى فيما بعد أن نصيبا لا بأس به من الأموال كان يوجه لرعاية الحركة العلمية والثقافية وترجمة تراث فارس والروم ورعاية العلماء والحدب عليهم^٤ ، وظفرت الناحية الزراعية باهتمام الخلفاء والولاة الأمويين الذين أنفقوا مبالغ طائلة في حفر الأنهار والترع واستصلاح الأراضي الزراعية^٥ .. ونشير من كل الإنجازات الأموية في هذا المجال إلى ذلك النموذج عن خلافة هشام بن عبد الملك حيث قام واليه على الموصل بإنشاء مشروع رئيس لجر المياه عبر المدينة ، وذلك بحفر قناة متفرعة من نهر دجلة مارة في المدينة ، تبنى عليها ثماني عشرة طاحونة كلفتها ثمانية ملايين درهم، وتم إنجاز المشروع بعد خمس عشرة سنة عام 121 هـ ، ومما يذكر أن عدد العاملين فيه كان نحو خمسة آلاف رجل ، ومما يؤكد الأهمية التي كانت معلقة على هذا المشروع أنه نفذ في وقت كانت الخزينة فيه رازحة تحت ضغط مواجهة الأخطار الخارجية ، ولا بد أن هشاما أدرك تأثيرات الازدحام السكاني في هذه المنطقة ، فحاول معالجة الموقف بمشروع إنتاجي طويل المدى يحسن مجالات استخدام السكان المحليين على الأقل^٦ ..

^١ محمد كرد علي : الإسلام والحضارة العربية 181/2 وانظر ابن كثير : السابق 202/18—203

^٢ ابن كثير : السابق 202/9

^٣ محمد كرد علي : الإسلام والحضارة العربية 171/2

^٤ كما سيأتي قريبا .

^٥ د. الخربوطلي : تاريخ العراق 339 — 341

^٦ د. شعبان : صدر الإسلام والدولة الأموية 165 — 166 ، وانظر أبا زكريا الأردني : تاريخ الموصل 18/2 ، 24 ،

المبحث الثالث

حرص الأمويين على أموال الدولة

إن روايات عديدة تدل على حرص الأمويين خلفاء وولاة على الحفاظ على مبادئ العدالة في جباية الأموال ، والرفق بالرعية ، والرغبة في الحفاظ على مال الدولة ، وذلك على غير ما يشيع في كتابات المؤرخين عنهم ..

ولقد مر بنا ما رواه ابن تيمية من أن معاوية كان يوزع على رعيته ما فضل من مال بعد أعطياهم ويقول : " فإنه ليس بمالي ، وإنما هو مال الله الذي أفاء عليكم " ^١ ، ولما مات معاوية أوصى في مرض موته بنصف ماله أن يرد إلى بيت المال ، وكأنه أراد بذلك أن يطيب له الباقي ؛ لأن عمر بن الخطاب كان يقاسم عماله ^٢ ..

وكان عامله على العراق زياد بن أبي سفيان يختار كتاب الخراج من الموالي الخبيرين بطرق جبايته ويقول : " ينبغي أن يكون كتاب الخراج من رؤساء الأعاجم " ^٣ ، وكان ابنه عبيد الله لا يستعين بالعرب في أعمال الخراج ، فلما عاتبوه على ذلك قال : " كنت إذا استعملت الرجل من العرب انكسر الخراج ؛ فإن تقدمت إليه أوغرت صدور قومه ، أو أغرمت عشيرته أضرت بهم ، وإن تركته تركت مال الله وأنا أعرف مكانه ، فوجدت الدهاقين أبصر بالجباية ، وأوفى بالأمانة ، وأهون في المطالبة منكم ، مع أبي جعلتكم أمناء عليهم لنلا يظلموا أحدا " ^٤ ..

ولما استعمل ابن زياد حارثة بن بدر على جنديسابور^٥ ؛ غاب عنه أشهرا ثم قدم فدخل عليه ، فقال له ابن زياد : ما جاء بك ولم أكتب إليك ، قال : استنظفت خراجك وجئت به ، وليس لي بها عمل ، فما مقامي ؟ قال : أو بذلك أمرتك ؟ ارجع فأردد عليهم الخراج ، وخذه منهم نجوما حتى تنقضي السنة وقد فرغت من ذلك ، فإنه أرفق بالرعية وبك ، واحذر أن تحملهم على بيع غلاتهم ولا مواشيهم ولا التعنيف عليهم " ، فرجع ففعل ذلك ^٦ ..

^١ منهاج السنة 185/3

^٢ الطبري : السابق 327/5

^٣ اليعقوبي : السابق 295/2

^٤ الطبري : السابق 523 / 5

^٥ جنديسابور : إحدى مدن خوزستان ؛ فتحها المسلمون زمن عمر بن الخطاب (ياقوت : معجم البلدان ١٤٩/٣ -

وذكر جماعة من الرواة أن عبد الملك بن مروان كان " شديد اليقظة ، كثير التعاهد لعماله ، فبلغه أن عاملا منهم قبل هدية ، فأمر بإشخاصه إليه ، فلما دخل عليه قال له : أقبلت هدية منذ وليتك ؟ قال : يا أمير المؤمنين بلادك عامرة ، وخراجك موفور ، ورعيتك على أفضل حال ، قال : أجب فيما سألتك عنه ، أقبلت هدية منذ وليتك ؟ قال : نعم ، فقال عبد الملك : لئن كنت قبلت ولم تعوض إنك للثيم ، ولئن أنلت مهديك لا من مالك ، أو استكفيت ما لم يكن يستكفاه إنك لجائر خائن ، ولئن كان مذهبك أن تعوض المهدي إليك من مالك ؛ وقبلت ما أتممك به عند من استكفاك (أي الخليفة) ، وبسط لسان عاتبك ، وأطمع أهل عملك ؛ إنك لجاهل ، وما فيمن أتى أمرا لم يخل فيه من دناءة أو خيانة أو جهل مصطنع ، لنحياه عن عمله " ^١ .

وقيل إن الحجاج كتب إلى عبد الملك بن مروان يستأذنه في أخذ الفضل من أموال السواد ، فمنعه الخليفة من ذلك ، وكتب إليه : " لا تكن على درهمك المأخوذ أحرص منك على درهمك المتروك ، وأبق لهم لحوما يعقدون بها شحوما " ^٢ ..

وكان عبد العزيز بن مروان عاملا على مصر منذ سنة ٤٤ هـ " فكان خراجها وجبايتها إليه " ^٣ ، فلما مات لم يوجد له مال نص (أي من الدراهم والدنانير) إلا سبعة آلاف دينار ، وكانت ولايته عليها ما يقرب من إحدى وعشرين سنة ^٤ ، ولما مات أرسل عبد الملك الضحاك بن عبد الرحمن إلى مصر ليقاسم كاتب عبد العزيز ماله ^٥ ، ولعله حاك في صدره شيء من إنفاق أخيه الذي اشتهر بكرمه الفياض ، وأراد أن يظهر له ماله بمقاسمته على نحو ما صنع معاوية آنفا ..

وعزل الوليد بن عبد الملك أخاه عبد الله بن عبد الملك عن مصر لما شكاه بعض أهلها ، فخرج عبد الله من مصر بكل ما يمتلك من الأموال فتلقته رسل الوليد في الأردن فأخذوه إلى الخليفة

^١ الجاحظ : البيان والبيان 275/3 - 276 ، المسعودي : مروج الذهب 125/3 ، الجهشيارى : الوزراء والكتاب 43-44

^٢ الماوردي : الأحكام السلطانية 190

^٣ ولا يعنى ذلك أنها كانت طعمة له كما فهم د. حسن إبراهيم (تاريخ الإسلام السياسي 300/1) ، وكما نص ابن كثير : السابق ٢٩/٩ ، من أن خراج مصر والمغرب ومتاعهما كانت لعبد العزيز ، بل يعنى أنه كان أميراً على الصلاة والخراج معا ، ولا يعقل أن يترك عبد الملك خراج مصر لأخيه عشرين سنة وهو في أمس الحاجة إليه وبخاصة أيام مواجهته العصية للزبيريين الذين كانوا يسيطرون على بقية العالم الإسلامي عدا الشام ومصر ، ومن المعروف أنه كانت بينهما خلافات أواخر حياتهما حيث كان عبد الملك يرغب في أن يتنازل أخوه عن ولاية العهد لولده الوليد ، ولو كانت مصر طعمة لعبد العزيز لهدده بحرماته منها وهو ما لم يذكره أحد ..

^٤ الكندي : ولاية مصر وقضاها 49

^٥ الجهشيارى : السابق 34

وأحاطوا بجميع ما كان معه من أموال لما ظن الوليد أن فيها غصبا أو رشوة^١ ، وكان الوليد قد عين بدله قرة بن شريك ، الذي كان حريصا على الخراج بعيدا عن الرشوة ، عظيم المراقبة لعماله^٢ ..

وفي سنة ٩١ هـ قدم محمد بن يوسف الثقفي — أخو الحجاج — من اليمن هدايا عظيمة، فأرسلت أم البنين بنت عبد العزيز بن مروان زوجة الوليد ، وبنت عمه ، فطلبتها منه ، فقال محمد ابن يوسف : حتى يراها أمير المؤمنين ، ففضيت ، ثم رأى الوليد هذه الهدايا وبعث بها إلى زوجته المفضبة فلم تقبلها ، وقالت : قد غصبها من أموال الناس ، فسأله الوليد ؛ فقال : معاذ الله ، فأحلفه الوليد بين الركن والمقام خمسين يمينا ؛ ما ظلم أحدا ، ولا غصبه ، حتى قبلتها أم البنين^٣ ..

ولما مات محمد بن يوسف هذا كتب الحجاج إلى الوليد بن عبد الملك يقول : إنه أصيب لمحمد بن يوسف خمسون ومائة ألف دينار ، فإن يكن أصابها من حلها فرحمه الله ، وإن تكن من خيانة فلا رحمه الله ، فكتب إليه الوليد : أما بعد ، فقد قرأ أمير المؤمنين كتابك فيما خلف محمد بن يوسف ، وإنما أصاب ذلك المال من تجارة أحللتها له ، فترحم عليه ، رحمه الله^٤ .

وامتد حرص الحجاج على موارد الدولة إلى أن سجن صهره مالك بن أسماء بن خارجة لما اتهمه في خيانة ظهرت عليه ، حتى أشفق أبوه أسماء من الوساطة له عند الحجاج كي يطلقه ، وهو يعرف صلابته^٥ ، كما عزل الحجاج صهره الآخر يزيد بن المهلب عن خراسان لما اتهمه بتبديد أموال الفتي في مظاهر الكرم والسخاء وطالبه وإخوته بستة آلاف ألف درهم ، وبسط عليهم العذاب ، ولم يبال بنواح زوجته هند بنت المهلب لما سمعت صراخ أخيها من الألم ، ثم كف عنهم العذاب لما بدؤوا يؤدون بعض ما عليهم ، ولكنهم هربوا من سجنه ولحقوا بالشام حيث استجاروا بسليمان بن عبد الملك الذي أجارهم وضمن عنهم ما بقي عليهم من أموال الفتي^٦ ..

ولما تولى سليمان الخلافة تتبع بعض الولاة السابقين يستخرج منهم ما ظن أنهم اختلسوه من أموال ، ومنهم خليفة الحجاج يزيد بن أبي مسلم ، الذي أسلمه إلى غريم الحجاج ابن المهلب ليستأدى منه الأموال ، فشهد له ابن المهلب بالأمانة ، رغم كراهيته المتوقعة له ، وقال لسليمان : يا أمير المؤمنين ، أنا أعلم به ، لا والله ما عنده مال ، ولا كان ممن يحوي المال^٧ ..

^١ الكندي : السابق 55 ، ابن تفرى بردى : النجوم الزاهرة 210/1 — 211

^٢ أدولف جروهمان : أوراق البردي العربية 3/3 — 43

^٣ ابن تفرى بردى : النجوم الزاهرة 222/1 — 223 ، الطبري : السابق 498/6

^٤ المبرد : الكامل 305/1 ، وإن صدق ذلك ففيه مخالفة لمنهج الراشدين إذ في اشتغال العامل بالتجارة أثناء عمله شبهة استغلال النفوذ ..

^٥ الأصفهاني : الأغاني 159/17 — 160

^٦ الطبري : السابق 448/6 ، 451 ، انظر ابن أعثم الفتوح 208/7 — 209

^٧ يعقوبي : السابق 33/3

وكان عبد الله بن رفاعة عامل سليمان على مصر عفيفا يقول : " إذا دخلت الهدية من الباب خرجت الأمانة من الطاق " ^١ ، كما كان عامله على مصر فيما بعد أسامة بن زيد التنوخي " لا يرتشي درهما ولا دينارا " ^٢ ..

وفيما بعد حبس عمر بن عبد العزيز يزيد بن المهلب بعد أن عزله عن خراسان طالبا منه أداء أموال كان قد أرسل إلى سليمان بن عبد الملك أنه غنمها في بعض المعارك ، وظل في حبسة حتى تمكن من الهرب ، ومضى ليثور على الأمويين بالعراق أوائل خلافة يزيد بن عبد الملك.

وقد مر بنا أن هشام بن عبد الملك عزل عامله عن العراق خالد بن عبد الله القسري وطالبه بأموال متأخرة من خراج العراق ، واستخرجها منه الوالي الجديد يوسف بن عمر الثقفي ..

وبصورة عامة يذكر المؤرخون أن الخلفاء الأمويين " كانوا إذا جاءهم جبايات الأمصار والآفاق يأتيهم مع كل جباية عشرة رجال من وجوه الناس وأجنادها ، فلا يدخل بيت المال من الجباية دينار ولا درهم حتى يحلف الوفد بالله الذي لا اله إلا هو ما فيها دينار ولا درهم إلا أخذ بحقه ، وأنه فضل أعطيات أهل البلد من المقاتلة والذرية ، بعد أن يأخذ كل ذي حق حقه " ^٣ ..

وهكذا تتكاثر الأدلة على حرص بني أمية وعماهم بوجه عام على موارد الدولة الإسلامية وحقوق بيت المال ...

^١ ابن تفرى بردى : النجوم الزاهرة 231/1

^٢ السابق 232/1

^٣ أخبار مجموعة في فتح الأندلس 22 - 23

الفصل السابع

منجزات حضارية في العصر الأموي

مُتَلَمِّتًا

لقد رأينا فيما سبق من صفحات هذا الكتاب مدى التطور الذي أصاب المجتمع الإسلامي قبيل قيام الدولة الأموية ، وكيف واصل ذلك المجتمع طريقه إلى مزيد من التطور بعد قيامها ، ولقد كانت سمة الأمويين البارزة هي هذه الواقعية التي تواكب حركة الأحداث وتتفاعل معها ، ولذلك فإننا نراهم — في معظم أحوالهم — يسايرون سنن ذلك التطور ، بل يستشرفون من أطر العمل والإدارة ما يتناسب مع متطلباته .. ونستطيع أن نلمح من هذه الأطر جوانب ثلاثة ؛ أولها : تلك المنجزات الإدارية من تطوير دواوين الدولة ؛ باستحداث بعضها وتعريبها ؛ في أخطر حدث ثقافي شهده تاريخ الإسلام في هذه الفترة ، وتوحيد العملة المالية للدولة بعد تعريبها ، وثانيها : ذلك الشغف العجيب بالعمارة والبناء ؛ الذي ظهرت آثاره في بناء المدن وعمارة البلدان وبناء القصور الفخمة وتشيد المساجد الكبيرة ، وثالثها : تشجيع النهضة العلمية والثقافية والدفع بها إلى آفاق رحبية لم يعرفها العرب من قبل .. وسوف نحاول فيما يلي إلقاء مزيد من الضوء على هذه الجوانب ..

المبحث الأول

منجزات حضارية في مجال الإدارة

أدار الأمويون دولة شاسعة المساحة ممتدة الأطراف تتعدد أجناس سكانها وتختلف مطامحهم ورغباتهم ، كما تختلف أنماط إداراتهم الموروثة ، وكان يجب على الأمويين إدارة هذه البلاد بطريقة تحقق أهداف الدولة وأهداف الأقاليم معا ، وتحفظ سيطرة الخلافة في وقت يترصد بها فيه أعداء كثيرون وتشتد طموحات القادة والولاة ، ولما كانت أساليب الإدارة المعهودة عند العرب آنذاك قد وضعت لإدارة أمة أبسط من ذلك بكثير ؛ فقد كان لزاما على الأمويين ابتكار أساليب جديدة ، وتطوير القديم منها ليوائم الأوضاع الجديدة .. وعلى ذلك فقد أنشأ الأمويون بعض الدواوين ؛ وطوروا أداء بعضها الآخر .. كما واجه الأمويون حاجات الدولة المادية والمعنوية التي تهدف إلى الإحساس بالسيادة والمجد ؛ فعمدوا إلى استحداث الوسائل التي ضبطت الأداء المالي وأسهمت في نشر العروبة والإسلام معا ..

١- إنشاء ديوان الخاتم:

وقد أنشأ معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه ديوان الخاتم لتحقيق السرية والأمان لمراسلات الدولة فلا تطلع عليها عين جاسوس ، ولا تصل إليها يد خائن .. ويروى في سبب تفكير معاوية في ذلك أنه كتب لعمر بن الزبير بمائة ألف درهم يصرفها له زياد بن أبيه في بالكوفة ، ففتح عمرو الكتاب وصير المائة مائتين ، ورفع زياد حسابه فأنكرها معاوية ، وطالب بها عمرا وحبسه حتى قضاها عنه أخوه عبد الله ، واتخذ معاوية عند ذلك ديوان الخاتم^١ ..

وديوان الخاتم " عبارة عن الكتاب القائمين على إنفاذ كتب السلطان والختم عليها إما بالعلامة أو الخزم ، وقد يطلق على مكان جلوس هؤلاء الكتاب .. والخزم للكتب يكون إما بدس الورق كما في عرف كتاب المغرب ، وإما ببلصق رأس الصحيفة على ما تنطوي عليه من الكتاب كمل في عرف أهل الشرق ، وقد يجعل على مكان الدس أو الإلصاق علامة يؤمن معها من فتحه والاطلاع على ما فيه ، فأهل المغرب يجعلون على مكان الدس قطعة من الشمع ويختمون عليها بخاتم نقش فيه علامة لذلك .. فيرسم النقش في الشمع ، وكان في المشرق في الدول القديمة يختم على

^١ ابن خلدون : المقدمة ٧٧/٢ ، الطبري : السابق ٣٣٠/٥ ، ابن طباطبا : الفخري ص ١٠٧ .

مكان اللصق بخاتم منقوش أيضا قد غمس في مذاق من الطين معد لذلك صبغه أحمر ، فيرسم ذلك النقش عليه " ١ ..

ويضيف ابن طباطبا مزيد بيان لمهمة ذلك الديوان فيقول: " ومعناه أن يكون ديوان وبه نواب ، فليذا صدر توقيع من الخليفة بأمر من الأمور أحضر التوقيع إلى ذلك الديوان ، وأثبت نسخته فيه ، وحزم بخيط وختم بشمع " ٢ .. وبذلك " لا تخرج التوقيعات بدون ختم ، فلا يعلم ما تحتوى من أسرار غير الخليفة ، حتى لا تعرض هذه التوقيعات للتزوير " ٣ ..

٢- إنشاء ديوان البريد :

وأتى الأمويون إشرافهم على إدارة البلاد التابعة لهم باقتباس نظام البريد من البيزنطيين ، وكان معاوية واضع أسس هذا النظام الذي ظل يتطور طيلة العصر الأموي ، واستخدم البريد في نفس الأغراض التي اتبعت أيام البيزنطيين ؛ إذ اقتصر البريد على خدمة مصالح الدولة لا لتصريف شئون الأفراد والناس ٤ ..

والمراد بالبريد أن تجعل خيل مضمرات في عدة أماكن ، فإذا وصل صاحب الخبر المسرع إلى مكان منها وقد تعب فرسه ركب غيره فرسا مستريحا ، وكذلك يفعل في المكان الآخر حتى يصل بسرعة ٥ ..

ويشير القلقشندي إلى أن هدف معاوية من وضع نظام البريد هو أن تسرع إليه أخبار البلاد من جميع أطرافها ٦ ، وقد استطاع ذلك النظام أن يقوم بالمهمة المنوطة به ؛ فقد كان " يكفل للدولة الحصول على أدق المعلومات ، وتوجيه التعليمات في آفاق الدولة الإسلامية المترامية الأطراف ، كما كان يساعد الخليفة على الوقوف على تصرفات عماله ، وينقل للخليفة أفكار المعارضة وأقوالها وتصرفاتها ، ولذلك كانت تناط بديوان البريد أيضا مهمة مراقبة الولاة والمعارضة ..

ويبدو أن ديوان البريد وصل إلى درجة كبيرة من الإحكام في خلافة هشام بن عبد الملك ٧ ، حيث يصف صاحب كتاب " الإمامة والسياسة " استقرار الأمر في أرجاء البلاد بقوله : " فصارت

١ ابن خلدون المقدمة 707/2

٢ ابن طباطبا : الفخري ص 107

٣ د. محمد نيه حجاب : الدعاية السياسية في العصر الأموي ص 127

٤ د. العدوي : الأمويون والبيزنطيون ص 238

٥ ابن طباطبا : : الفخري ص 106 ، د. حسن إبراهيم وعلي إبراهيم : النظم الإسلامية ص 210

٦ القلقشندي : صبح الأعشى 368/14 ، وانظر أبا هلال العسكري : الأوائل ص 237 حيث يذكر أن معاوية أول من وضع البريد .

٧ د. حجاب الدعاية السياسية في العصر الأموي ص 129

البلاد المتباعدة الشاسعة كدار واحدة ، فلا خير يكون ، ولا قصة تحدث من مشرق الأرض ولا مغربها إلا وهو يتحدث به في الشام ، وينظر فيه هشام ^١ ، ويعقب الدكتور نبيه حجاب على ذلك بقوله " ومهما يكن في هذا القول من مبالغة إلا أنه يعطي صورة تمكنا من القول إن جهاز الاستخبارات كان من الأجهزة الهامة في الدولة ؛ وكان تطرق الخلل إلى هذا الجهاز في أواخر الدولة من الأسباب التي أدت إلى سقوطها كما اعترف بذلك أحد أفراد البيت الأموي حيث قال : وكان زوال ملكنا استتار الأخبار عنا ، فزال ملكنا منا بنا " ^٢ ..

وقد أدخل بعض الخلفاء تطورا إيجابيا على نظام البريد ، بحيث يقوم بالأعمال الطارئة المتعلقة بأمن الدولة وسلامتها ، والخدمات السريعة العاجلة ، فقد استخدم عبد الملك البريد في نقل قوات جيشه من الشام على وجه السرعة إلى أماكن الاضطرابات ؛ ففي ثورة ابن الأشعث أرسل عبد الملك قواته من الجند على خيل البريد ، فكانوا يصلون من مائة ومن خمسين وأقل من ذلك وأكثر ^٣ ؛ كما كان الوليد بن عبد الملك يحمل على خيل البريد الفسيفساء من القسطنطينية إلى دمشق ^٤ ..

٣- تعريب ديوان الخراج:

وديوان الخراج هو الديوان الذي يحوي أسماء الأراضي ومقدار محاصيلها ومقدار الخراج الموضوع عليها ^٥ ، وقد ظل ذلك الديوان بعد الفتح على الحال التي كان عليها قبل الفتح ، فكان ديوان العراق يكتب بالفارسية ، وديوان الشام بالرومية ، وديوان مصر بالقبطية ، وكان يتولى هذه الكتابة كتاب من الفرس أو الروم من أهل هذه اللغات ^٦ ...

وهكذا كانت حسابات الدولة في يد مجموعة من صغار الموظفين القادرين على التزوير والتلاعب فيها ^٧ ، وكان ذلك أمرا تضطر إليه الدولة الإسلامية لما كان يكتنف هذا العمل من مصاعب ، وبمضي الزمن وجد بين المسلمين والعرب من يتقن لغة البلاد المفتوحة مع إتقانه العربية ،

^١ الإمامة والسياسة 118/2

^٢ د. نبيه حجاب : السابق ص 129

^٣ الطبري : السابق 339/6

^٤ القلقشندي : صبح الأعشى 368/14

^٥ د. العش : الدولة الأموية 232

^٦ ابن خلدون : المقدمة 676/2

^٧ الخربوطلي : تاريخ العراق 384

فأصبح من الممكن محاولة تعريب هذه الدواوين لتكون تحت بصر الحكومة الإسلامية ومراقبتها في أدق شئونها ...

ولا ريب أن ترجمة هذا الديوان إلى اللغة العربية أمر صعب جدا ، فهو لا يقتصر على نقل الأرقام إلى العربية — والأرقام كبيرة جدا لم تعد عليها اللغة العربية بعد — بل يجب أن تنقل أسماء المناطق والأشخاص الذين يقومون على الأراضي ، وكانت أسماؤهم أجنبية لأفهم غير عرب^١ ..

وكانت الصعوبات تتلشى في عهد عبد الملك بن مروان الذي تنبه جيدا إلى ضرورة تعريب هذه الدواوين وتذليل المصاعب التي تواجه ذلك العمل العظيم ... وكان العرب في ذلك الوقت قد أخذوا يألفون أسماء الأشخاص الأجانب ، وأحدثوا المقابل باللغة العربية للأماكن والأراضي ، وبقيت صعوبة تعريب الأرقام والحسابات .. وهذا ما اقتضى رجالا نابغين يتولون تحقيق ذلك الأمر^٢ .. ومن هؤلاء سليمان بن سعيد والي عبد الملك على الأردن الذي كلفه الخليفة بنقل ديوان الشام إلى العربية ، وكان عملا عسيرا استغرق سنة كاملة كي يتمه^٣ ، وبدلنا المبلغ الذي رصده عبد الملك مكافأة لسليمان على اهتمام الخليفة بذلك العمل ؛ فقد خصص له خراج الأردن لمدة سنة كاملة ؛ أي مبلغ مائة وثمانين ألف دينار^٤ ..

أما في العراق فقد وجد الحجاج ضالته في صالح بن عبد الرحمن مولى بني قيسم الذي كان معاوننا لعامل الحجاج على الخراج زاذان فروخ ، فلما قتل زاذان فروخ في فتنة ابن الأشعث تولى عمله صالح الذي استطاع نقل ذلك الديوان من الفارسية إلى العربية ، وقد كان ذلك عملا عجيذا دفع فيما بعد عبد الحميد بن يحيى الكاتب — كاتب مروان بن محمد — أن يقول : " لله در صالح ، ما أعظم منته على الكتاب " ^٥ ..

وفيما يعد نقل ديوان مصر من القبطية إلى العربية أثناء ولاية عبد الله بن عبد الملك بن مروان أمير مصر في خلافة أخيه الوليد سنة ٨٧ هـ^٦ .

وبذا تكون الدواوين في أعظم الأمصار الإسلامية خطرا قد أصبحت عربية ، ولن يضر أن تتأخر بعض دواوين الدولة في عملية التعريب ، ريثما تتكون عندهم الكفاءات القادرة على القيام

^١ العش : الدولة الأموية ص 232

^٢ السابق والصفحة

^٣ ابن خلدون : المقدمة 677/2

^٤ العش : الدولة الأموية ص 232

^٥ البلاذري : فتوح البلدان 298 ، ابن خلدون : المقدمة 677/2 وكان ذلك فيما يرجح د . الرئيس (الخراج ص

229) في سنة 87 هـ وليس سنة 78 هـ كما يروى الجهمشاري : الوزراء والكتاب ص 38

^٦ المقرئزي : الخطط ٩٨ / ١ .

بذلك العمل وتسييره ، فقد نقل ديوان خراسان إلى العربية في ولاية نصر بن سيار عليها ؛ وذلك سنة ١٢٤هـ^١ ..

ولم يقتصر جهد عبد الملك بن مروان على تعريب هذه الدواوين فحسب ، بل أراد أيضا أن يتم تعديل هذه الدواوين لتناسب تطور الدولة الإسلامية ؛ " ذلك أن سجلات الجزية كانت تحدد أهل الذمة في الأماكن القديمة التي كانوا يقطنونها في الماضي ، وقد غير قسم منهم مكان إقامته ، فاضطرب الديوان ، فينبغي أن تغير أماكنهم في السجلات ، وهكذا أحدث عبد الملك ما سمي بالتعديل ، أي أنه أمر أن يسجل أهل الذمة بأسمائهم وأولادهم وما يملكون في مكان ولادتهم ، وكانت نتيجة ذلك أن جدد السجل تجديدا يلائم العصر من الناحية اللغوية ومن الناحية الفعلية الواقعية معا ، وكان سجل الجزية أصبح في الوقت نفسه سجل الأحوال المدنية لأهل الذمة " ^٢.

وقد كان عمل عبد الملك في هذا المجال عظيما ، وترك آثارا خطيرة ؛ إذ " لا يخفى ما كان لهذا العمل من التأثير العظيم في تأييد الدولة الإسلامية ؛ لأنه جعل اللسان العربي لسانا عاما في سائر أنحاء المملكة ، فأصبح أهلها يتوالى الأجيال وقد نسوا جنسياتهم ، وصاروا يعدون أنفسهم عربا ، وساعد على ذلك أن العربية هي لغة الدين أيضا " ^٣ ..

ولذا فليس غريبا أن نجد محاولات مستميتة من الموالى المتعصبين لقومياتهم لإيقاف تنفيذ ذلك العمل .. فقد وقف مروان شاه بن زاذان فروخ أمام صالح بن عبد الرحمن وهو يقوم بتعريب ديوان العراق ليقول له متحسرا : " قطع الله أصلك من الدنيا ، كما قطعت أصل الفارسية " ^٤ ؛ وبذل له هؤلاء الفرس مائة ألف درهم على أن يظهر عجزه عن نقل ذلك الديوان فأبى ^٥ ، ولما أتم سليمان بن سعيد نقل ديوان الشام قال سرجون بن منصور كاتب عبد الملك لكتاب الروم في حصرة : " اطلبوا العيش في غير هذه الصناعة ، فقد قطعها الله عنكم " ^٦ ...

٤- ضرب العملة الإسلامية وتعريبها :

كانت عوامل عديدة تتجمع في الأفق كلها تشير إلى وجوب حدوث تطور كبير في نظم العملة المتعارف عليه في العالم الإسلامي بعد أن اتسعت رقعة ذلك الاتساع الكبير ، واستقرت

^١ الجهشيارى : السابق ٦٧

^٢ العش : السابق ص ٢٢٣

^٣ جرجي زيدان : تاريخ التمدن الإسلامي ٩١/١ .

^٤ البلاذري : فتوح البلدان ص ٢٩٨

^٥ البلاذري : السابق ٢٩٨

^٦ ابن خلدون : المقدمة ٦٧٧/٢

أحواله الداخلية بعد مضي فترة من خلافة عبد الملك بن مروان ، فقد كان العالم الإسلامي يتعامل حتى ذلك الوقت بالعملة المالية لفارس والروم من دراهم ودنانير... وهذه العملات المالية قد تناقصت كمياتها المتداولة بشكل يثير القلق بعد انهيار الإمبراطورية الفارسية واضطراب الأحوال في إمبراطورية الروم ، فلم يعد حجم هذه العملات المتوافر يكفي لتغطية النشاط التجاري والاقتصادي والحاجة المالية للدولة الإسلامية الواسعة والنشطة^١ ، وكان الغش والتزييف قد انتشر في الدراهم منذ أواخر عهد الدولة الفارسية ؛ وكذلك كان حال الدنانير الرومانية إثر اضطراب أمور الدولة منذ زمن بعيد ، وفساد ذمم بعض المتعاملين بها من العرب أنفسهم ومن دخل في دولتهم^٢ ؛ فأدى ذلك إلى أضرار وخيمة منها : " هبوط قيمة العملة وارتفاع أسعار الحاجيات ، وزوال الثقة المالية ، ومن أهمها الغبن الذي يقع على الدولة في استيفاء حقوقها من الضرائب ، فيؤدي ذلك إلى نقص كمية الخراج " ^٣ ..

كما كان الاختلاف في الأنظمة المالية السائدة في الدولة الإسلامية من نظم مالية ساسانية وبيزنطية سببا في الاختلاف الواضح بين أحكام الجزية والخراج وعشور الأرض وعشور التجارة ؛ في العراق وفارس عنها في الشام ومصر ، مما قد يسبب بعض الصعوبات الاقتصادية^٤ .. وكانت هذه العملات مختلفة الأوزان والقيمة^٥ ؛ دون أن يكون هناك مقياس ثابت موحد في جميع أنحاء الدولة يمكن به أن تحدد النسب بينها^٦ ؛ مما كان يسبب عائقا ما للنشاط التجاري ، وبشكل حرجا وصعوبة للمسلمين حين يريدون دفع الزكاة^٧ ، زد على ذلك أن بعض الخارجين على الدولة كانوا يسارعون بسك عملات خاصة بهم ؛ ومن هؤلاء قطري بن الفجاءة الخارجي وعبد الله بن الزبير وأخوه مصعب وغيرهم^٨ كمظهر من مظاهر السيادة وتكريس الوجود والسيطرة السياسية ، كما أنه لم يعد مما يليق بدولة الإسلام الممتدة والقوية أن لا يكون لها عملتها الخاصة التي ترمز إلى استقلالها الاقتصادي وعزتها السياسية ...

^١ د. الرئيس: عبد الملك بن مروان ص 220، الخراج والنظم المالية ص 223-224

^٢ قدامة بن جعفر: الخراج، المجلد الخامسة الباب الثامن (مخطوط) ص 22 ، ابن خلدون: المقدمة ج 2 ص 701

^٣ د. الرئيس: عبد الملك بن مروان ص 221

^٤ حسان علي حلاق : تعريب النقود والدراوين في العصر الأموي ص 45

^٥ البلاذري : فتوح البلدان ص 454-455

^٦ د. الرئيس : الخراج ص 224

^٧ المقرئزي : رسالة النقود ضمن مجموعة النقود العربية الإسلامية وعلم النميات ص 43

^٨ حسان حلاق : مرجع سابق ص 25، 43، عبد الرحمن فهمي : النقود العربية 44

كل هذه العوامل كانت تتجمع لتشكّل حافزاً إلى ضرب سكة إسلامية^١ خاصة يتعامل بها المسلمون جميعهم وتكون أساس نظامهم المالي غير معتمدين في ذلك على غيرهم من الدول والشعوب .. وكان الذي فعل ذلك على هذا الوجه الشامل عبد الملك بن مروان في الشام سنة ٧٤هـ —^٢ ، ثم أمر بتعميمها في جميع النواحي سنة ٧٦هـ —^٣ ، ثم جاء السبب المباشر والقريب والذي احتفى به بعض المؤرخين والرواة فجعلوه سبب تعريب العملة وسكها في دار الإسلام ..

فقد روي أنه في نطاق المبادلات التجارية بين الدولة الإسلامية وإمبراطورية الروم " كانت القراطيس تدخل بلاد الروم من أرض مصر، ويأتي العرب من قبل الروم الدنانير، فكان عبد الملك أول من أحدث الكتاب الذي يكتب في رءوس الطوامير مثل (قل هو الله أحد) وغيرها من ذكر الله ؛ فكتب إليه ملك الروم : إنكم أحدثتم في قراطيسكم كتاباً نكرهه ، فإن تركتموه وإلا أتاكم في الدنانير من ذكر نبيكم ما تكرهونه ، فكتب ذلك في صدر عبد الملك أن يدع سنة حسنة سنّها " ؛ فاستدعى خالد بن يزيد بن معاوية وقص عليه الخبر ؛ فقال خالد : " أفرخ روعك يا أمير المؤمنين ؛ حرم دنانيرهم فلا يتعامل بها ، واضرب للناس سككاً ، ولا تعف هؤلاء الكفرة مما كرهوا في الطوامير ، فقال عبد الملك : فرجتها عني فرج الله عنك، وضرب الدنانير .. قال عوانة بن الحكم : وكانت الأقباط تذكر المسيح في رءوس الطوامير وتنسبه إلى الربوبية ؛ تعالى الله علواً كبيراً ، وتجعل الصليب مكان "بسم الله الرحمن الرحيم" فلذلك كره ملك الروم ما كره ، واشتد عليه تغيير عبد

^١ السكة: هي الحديدة التي تطبع عليها الدراهم ، ولذلك سميت الدراهم المضروبة سكة (الماوردي : الأحكام السلطانية ص ١٩٧) ويعرفها ابن خلدون من خلال تطور معناها فيقول : إنها " الختم على الدنانير أو الدرهم المتعامل بها بين الناس بطابع حديد ينقش فيه صور أو كلمات مقلوبة ويضرب بها على الدينار أو الدرهم ؛ فتخرج رسوم تلك النقوش عليها ظاهرة مستقيمة بعد أن يعتبر عيار النقد من ذلك الجنس في خلوصه بالسبك مرة بعد أخرى ، وبعد تقدير أشخاص الدراهم والدنانير بوزن معين صحيح يصطلح عليه ؛ فيكون التعامل بها عدداً ، وإن لم تقدر أوزانها يكون التعامل بها وزناً ، ولفظ السكة كان اسماً للطابع وهي الحديدة المتخذة لذلك ، ثم نقل إلى أثرها وهي النقوش الماثلة على الدنانير والدراهم ، ثم نقل إلى القيام على ذلك والنظر في استيفاء حاجاته وشروطه وهي الوظيفة ، فصار علماً عليها في عرف الدول ، وهي وظيفة ضرورية للملك ، إذ بها يتميز الخالص من المغشوش بين الناس في النقود عند المعاملات ، ويتقون في سلامتها الغش بختم السلطان عليها بتلك النقوش المعروفة (ابن خلدون : المقدمة 700/2 ، 701)

^٢ سبق أن قام عمر بن الخطاب وعثمان ومعاوية وبعض عماله وابن الزبير وأخوه مصعب بجهود محدودة في ضرب بعض العملات ، ولكنها لم تكن جهوداً شاملة ضمن خطة واضحة لإحلال عملة عربية موحدة محل ما عداها من عملات (راجع د. الخربوطلي : تاريخ العراق ص 221، 224 ، المقرئ : النقود الإسلامية ص 38، 40)

^٣ د. الرئيس : الخراج ص ٢٢٠-٢٢١ .

الملك ما غيره " ^١ .. وبذلك أَرْضَى عبد الملك غيرته الإسلامية وحميته الدينية ؛ فَضْرَب الدينار والدرهم ؛ وجعلهما " على شكلين مدورين ، والكتابة عليهما في دوائر متوازية ، يكتب فيها من أحد الوجهين أسماء الله تليلاً وتحميداً وصلاة على النبي وآله، وفي الوجه الثاني التاريخ واسم الخليفة " ..

ولم يكتف عبد الملك بتعريب العملة ؛ بل وحد عيارها .. فقد " كانت الدراهم من ضرب الأعاجم مختلفة كباراً وصغاراً ، فكانوا يضربون منها مثقالاً ، وهو وزن عشرين قيراطاً ، ويضربون منها وزن النقي عشر قيراطاً ويضربون عشرة قراريط ، وهي أنصاف المثاقيل ، فلما جاء الله بالإسلام واحتيج في أداء الزكاة إلى الأمر الوسط أخذوا عشرين قيراطاً والنقي عشر قيراطاً وعشرة قراريط ، فوجدوا ذلك اثنين وأربعين قيراطاً فضربوا على وزن الثلث من ذلك ؛ وهو أربعة عشر قيراطاً ، فوزن الدرهم العربي أربعة عشر قيراطاً من قراريط الدينار العزيز ، فصار وزن كل عشرة دراهم سبعة مثاقيل " ^٢ ، وهذا موافق لما سنه رسول الله ﷺ في فريضة الزكاة بغير وكس ولا اشتطاط ، فمضت بذلك السنة وأجمعت عليه الأمة " ^٣ ..

وبعث عبد الملك بالسكة إلى الحجاج ، حتى إذا فرغ الحجاج من ضرب الدراهم بعث بالسكة إلى سائر الأمصار لتضرب الدراهم بها ، وأمر عماله أن يرفعوا إليه تقريراً شهرياً عن مقدار ما يضربونه من دراهم " ^٤ ..

مخاربة تزيف العملة :

^١ البلاذري : فتوح البلدان ص 241-242 ، النويري : نهاية الأرب ج 21 ص 223-224 ، المقرئ : النقود الإسلامية ص 11 ، وقد انتهز رواة الشيعة هذه الفرصة فجعلوا من أشار على عبد الملك بضرب الدنانير هو محمد الباقر بن علي بن الحسين . راجع : البيهقي : المحاسن والمساوي ج ص 467 ، 468 ، الدميري : حياة الحيوان ج 1 ص 55-56 .

^٢ ابن خلدون : المقدمة ج 2 ص 702 ، ويرجح بعض الباحثين في ضوء ما عثر عليه من دنانير عربية أن شكل الدينار قد تطور من الشكل البيزنطي إلى النمط العربي الكامل عبر ثلاث مراحل من التحسن التدريجي حتى تخلص من التصاوير والشارات البيزنطية وكذلك التصاوير العربية ولم يعد يحمل إلا الكتابة العربية فقط (النقشبندی : الدينار الإسلامي في المتحف العراقي ص 19 ، 24)

^٣ البلاذري : فتوح البلدان ص 45 وكان النبي (ص) قد أقر ذلك من قبل (أن كل عشرة دراهم تزن سبعة مثاقيل) وجعل هذا الوزن الشرعي إماماً ، واستمر في القضايا الشرعية إلى اليوم (ناصر النقشبندی : الدينار الإسلامي ص 12) ، ويستبين من فريضة الزكاة أن في العشرين ديناراً نصف دينار ، وفي المائتي درهم خمسة دراهم ، فيكون نصف الدينار ، يساوي خمسة دراهم كمار ، والدينار عشرة دراهم ، (السابق ص 14)

^٤ المقرئ : النقود الإسلامية المسمى بشنور العقود في ذكر النقود ص 13

هذا وقد تشدد عبد الملك وخلفاؤه من بعده وولاتهم في تعقب أية محاولة لغش النقود وتزييفها ومعاقبة من يثبت عليه ذلك ، فقد روي أنه أخذ رجلا يضرب على غير مسكة المسلمين فأراد قطع يده ، ثم ترك ذلك وعاقبه ؛^١ فاستحسن ذلك شيوخ المدينة " .. " ولما ولي ابن هبيرة العراق ليزيد بن عبد الملك خلص الفضة أبلغ من تخلص من قبله ، وجود الدراهم ، فاشتد في العيار ، ثم ولي خالد القسري فاشتد في النقود أكثر من شدة ابن هبيرة ، حتى أحكم أمرها أبلغ من إحكامه ، ثم ولي يوسف بن عمر بعدة فأفرط في الشدة على الطباعين وأصحاب العيار ، وقطع الأيدي وضرب الأبخار ، فكانت (العملة) الهبيرية والخالدية واليوسفية أجود نقود بني أمية^٢ ..

^١ البلاذري : فتوح البلدان ص 454

^٢ السابق والصفحة ، ابن خلدون : المقدمة 701/2

المبحث الثاني

جهود معمارية عظيمة للأمويين

انتقل المجتمع الإسلامي في العصر الأموي من طور البساطة والزهد ومحاربة التزام المثل الإسلامي الرفيع في إثارة الآخرة والتخفف من متاع الدنيا ، إلى طور جديد فيه شيء من الترف وقدر من التمتع ، يقل أو يكثر ، وفيه أيضا ترخص في التلذذ بالدنيا ومتعتها مادام ذلك لا يتنافى مع ما أباحه الدين وأحلتها الشريعة ، وقد تركت هذه النقلة المدنية أثرها على مناحي الحياة المختلفة في العصر الأموي ؛ فإن اهتمام الأمويين بالإسلام وإعرازه لا يأخذ عندهم شكل الفتح والغزو ونشر الدين واللغة فحسب ، بل يشهد أيضا اهتماما بتشيد المساجد في البلاد المفتوحة وتعمير ما أنشئ منها من قبل ، وتزيينها وزخرفتها على نحو غير مسبوق ظل على مدار الزمن بعد ذهاب بني أمية مثار إعجاب وفخر ، وحرص الأمويين على قضاء مصالح الرعية ورعايتهم يتبدى أيضا في بناء مدن جديدة ، وتوسيع المدن القديمة ، ليتناسب ذلك مع اتساع رقعة الدولة ، وزيادة أعداد سكانها ، وشق الطرق وحفر الأنهار وإقامة المنتزهات التي تضيء على حياة الرعية لمسة من الراحة واليسر وإشعارا بالحب .. وضرورات الحياة السياسية والعسكرية تفرض على الأمويين إقامة الحصون والقلاع ، وبناء المدن في البلاد المفتوحة لتكون مستقرا للجند وحماية لهم ، ومراكز إشعاع لنشر الدين وتعليم اللغة والاندماج الاجتماعي بين العرب وبعضهم ؛ وبينهم وبين أهل البلاد الأصليين .

والأمويون بعد ذلك لا ينسون حظ أنفسهم فينبون القصور الفخمة في الحواضر والبادي، وفيها من وسائل التمتع وأسباب الراحة الكثير ، ولا يقتصر الأمر عليهم في ذلك بل يشاركهم فيه مياسير الرعية ؛ فتكون لهم أيضا قصورهم وأسباب راحتهم في ذلك المجتمع الذي فاضت فيه الأموال وكثر الخير ؛ ومنعروض فيما يلي عجالة من مآثر الأمويين الخالدة في هذه المجالات.

١. عمارة المساجد :

شهد العصر الأموي بناء عديد من المساجد في البلاد المفتوحة لتكون منارات لنشر الدين وتعليم القرآن واللغة والانصهار مع سكان البلاد المفتوحة^١ ، كما شهد تطورا لكثير من المساجد القديمة .. وسوف نتناول فيما يلي نبذة عن بعض هذه المساجد ودور الأمويين في إنشائها على أعظم وجوه الفن والعمارة التي عرفها ذلك الزمان ..

^١ انظر المبحث الخاص بنشر الإسلام في عهد بني أمية ...

أ) مسجد قبة الصخرة ^١ :

يقدم لنا ابن كثير وصفا له فيقول : " ولما أراد عبد الملك عمارة بيت المقدس وجهه إليه بالأموال والعمال ، ووكل بالعمل رجاء بن حيوة ويزيد بن سلام مولاه .. وجمع الصناع من أطراف البلاد وأرسلهم إلى بيت المقدس ، وأرسل إليه بالأموال الجزيلة الكثيرة ، وأمر رجاء بن حيوة ويزيد أن يفرغا الأموال إفراغا ولا يتوقفا فيه ، فبثوا النفقات وأكثروا ، فبنوا القبة فجاءت من أحسن البناء ، وفرشاها بالرخام الملون وحفاها بأنواع الستور ، وأقاما لها سدة وخداما بأنواع الطيب والمسك والعنبر والماورد والزعفران ، يعملون منه غالية ويبخرون القبة والمسجد من الليل ، وجعلوا فيها من قناديل الذهب والفضة والسلاسل الذهبية والفضية شيئا كثيرا ، وفرشاها بأنواع البسط الملونة ، وكانوا إذا أطلقوا البخور شم من مسافة بعيدة ، وقد عملوا فيها من الإشارات والعلامات المكذوبة شيئا كثيرا مما في الآخرة ، فصوروا فيه صورة الصراط وباب الجنة وقدم رسول الله ﷺ ، ووادي جهنم وكذلك في أبوابه ومواضع منه ، فاغتر الناس بذلك إلى زماننا " ... " وبالجملية فإن صخرة بيت المقدس لما فرغ من بنائها لم يكن لها نظير على وجه الأرض بهجة ومنظرا ، وقد كان فيها من الفصوص والجواهر والفسيفساء وغير ذلك شيء كثير وأنواع باهرة ، ولما فرغ رجاء بن حيوة ويزيد بن سلام من عمارتها على أكمل الوجوه ، فضل من المال الذي أنفقاها على ذلك ستمائة ألف مثقال ، وقيل ثلاثمائة ألف مثقال ، فكتبوا إلى عبد الملك يخبرانه بذلك ، فكتب إليهما قد وهبته لكما ، فكتبوا إليه ، إنا لو استطعنا لزدنا في عمارة هذا المسجد من حلي نسانا ، فكتب إليهما " إذا أيتما أن تقبلاه فأفرغاه على القبة والأبواب ، فما كان أحد يستطيع أن يتأمل القبة مما عليها من الذهب القديم والحديث " ^٢ .

ب) عمارة المساجد في عهد الوليد بن عبد الملك :

كانت النهضة العظمى في عمارة المساجد في عصر الوليد بن عبد الملك الذي شهد استقرارا داخليا وفتحا عظيما في الخارج ، وكان الرجل مغرما يحب العمارة والبناء ، وفي عصره

^١ بنه عبد الملك سنة 691م ويسميه الإفرنج خطأ مسجد عمر والظاهر أن البناء تداعى بعد مائة سنة فرمم على عهد الخليفة العباسي المأمون ، فغير اسم عبد الملك في النقش وجعله عبد الله وأضاف إليه اسم المأمون إلا أنه سها عن تغيير التاريخ فجاءت الكتابة كما هي الآن : (بنى هذه القبة عبد الله عبد (الله الإمام المأمون أ) مير المؤمنين في سنة الثنتين وسبعين يقبل الله منه ورضى عنه ، آمين) ولقد سعى الرسام العباسي إلى التقريب بين حروف الاسم الجديد ، وحشرها في الفراغ الضيق الذي أحدثه ، وقد كان دوفوغوه أول من اكتشف هذا التزوير (فيليب حقي : تاريخ العرب ص 286-287)

^٢ ابن كثير : البداية والنهاية 280/8-281

اعتنى بالمسجد الحرام بمكة وأعاد بناء مسجد المدينة المنورة ؛ كما ابني مسجد بيت المقدس والمسجد الأموي فأنى في ذلك عملا عظيما وأنفق نفقات هائلة فخلف آثارا خالدة ...

فقد بعث الوليد إلى عامله على مكة خالد بن عبد الله القسري بثلاثين ألف دينار فضربت صفائح وجعلت على باب الكعبة وعلى الأساطين التي داخلها وعلى الأركان والميزاب فكان أول من ذهب البيت في الإسلام^١ ..

وأمر عامله على المدينة عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه بهدم مسجد الرسول ﷺ في المدينة وإعادة بنائه من جديد ، فتجرد عمر لذلك ومعه وجوه أهل المدينة وعلماءها مثل القاسم بن محمد بسن أبي بكر وسالم بن عبد الله بن عمر وأبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث ؛ وبعث الوليد إلى ملك الروم يعلمه أنه أمر بهدم مسجد النبي ﷺ وبنائه من جديد فأرسل إليه ملك الروم مائة ألف مثقال من الذهب ومائة عامل وبعث إليه من الفسيفساء بأربعين حملا وأمر أن يتبع الفسيفساء في المدائن التي خربت فبعث بها إلى الوليد^٢ ..

— المسجد الأموي :

وقد بناه الوليد بن عبد الملك على أنقاض كنيسة ماري يوحنا بعد أن عوض نصارى دمشق عنها^٣ ؛ فجاء على نحو مثير للدهشة والإعجاب ، ومازال يحتفظ ببعض جوانب العظمة حتى الآن ، وقد ترك لنا الحافظ ابن كثير وصفا منيرا لذلك المسجد نفتس منه هذه الفقرات :

" وذكروا أن أرضه كانت مفضضة كلها ، وأن الرخام كان في جدرانها إلى قامات ، وفوق الرخام كرمة عظيمة من ذهب ، وفوق الكرمة القصوص المذهبة والخضر والحمرة والزرقة والبيضاء ، وقد صور بها سائر البلدان المشهورة ؛ الكعبة فوق الخراب وسائر الأقاليم بحنة ويسرة ، وصوروا ما في البلدان من الأشجار الحسنة المثمرة والمزهرة وغير ذلك ، وسقفه مقرنص بالذهب ، والسلاسل المعلقة فيها جميعها من ذهب وفضة ، وأنوار الشموع في أماكن مفرقة .. وكان في محراب الصحابة برنية حجر من بلور ، ويقال : بل كانت حجرا من جوهر ، وهي الدرة ، وكانت تسمى القليلة ،

^١ يعقوبي : السابق 24/3

^٢ الطبري : السابق 435/6 ، 436 ، يعقوبي : السابق 24/3

^٣ ابن كثير : السابق 144/9 ، وذلك أن المسلمين لما فتحوا دمشق كان خالد قد فتحها عنوة من الباب الشرقي وأبو عبيدة فتحها صلحا من باب الجابية ، ولذلك أخذوا نصف كنيسة يوحنا عنوة فجعلوه مسجدا وتركوا للنصارى نصفها فظل كنيسة ، فلما ضاق المسجد بالمصلين وأراد الوليد توسيعه وبناءه من جديد أراد أن يضم إلى مساحته مسا تبقى من الكنيسة ، فلم يوافق النصارى ، ثم تفاوضوا على أن يترك لهم كنيسة توما وبعض الكنائس الأخرى ولم تكن دخلت في عهد الصلح ويتركوها له فوافقوه على ذلك ، وكان أول من هدمها بيده (ابن كثير : السابق

وكانت إذا طفت القناديل تضيء لمن هناك بنورها ... وكانت الأبواب الشارعة من داخل الصحن ليس عليها أغلاق ، وإنما كان عليها الستور مرخاة ، وكذلك الستور على سائر جدرانسه إلى حد الكرامة التي فوقها الفصوص المذهبة ، ورءوس الأعمدة مطلية بالذهب الخالص الكثير ، وعملوا له شرفات تحيط به.. والمقصود أن الجامع الأموي لما كمل بناؤه لم يكن على وجه الأرض بناء أحسن منه ولا أهي ولا أجمل منه ، بحيث إذا نظر الناظر إليه أو إلى جهة منه أو إلى بقعة أو مكان منه تحير فيها نظره لحسنه وجماله ، ولا يمل نظره بل كلما أدمن النظر بانت له أعجوبة ليست كالأخرى ، وكانت فيه طلسمات من أيام اليونان ، فلا يدخل في هذه البقعة شيء من الحشرات بالكلية ، ولا من الحيات ولا من العقارب ولا الحنافس ولا العناكيب ، ويقال : ولا العصافير أيضا تعشعش فيه ولا الحمام ولا شيء مما يتأذى به الناس ، وأكثر هذه الطلسمات أو كلها كانت مودعة في سقف هذا المعبد " ^١ ..

وقد بالغ المؤرخون وكثروا في وصف النفقات الهائلة التي أنفقت على ذلك العمل الهائل فقال بعضهم : " وأنفق في مسجد دمشق أربعمئة صندوق من الذهب ، وفي كل صندوق أربعة عشر ألف دينار " ، وفي رواية في كل صندوق ثمانية وعشرون ألف دينار ، فعلى ذلك يكون ما أنفق على المسجد خمسة ملايين وستمئة ألف دينار ، أو أحد عشر مليونا ومائتي ألف دينار ، وقيل إنه صرف أكثر من ذلك بكثير ^٢ ..

ويبدو أن الروايات كثرت في ذلك في عهد الوليد نفسه ، فجمع الناس وخطبهم قائلا : " إنه بلغني عنكم أنكم قلتم أنفق الوليد بيوت الأموال في غير حقها ، ثم قال : يا عمرو بن مهاجر : قم وأحضر أموال بيت المال ، فحملت على البغال إلى الجامع ثم بسط لها الأنطاع ثم أفرغ عليها المال ذهباً صبيبا وفضة خالصة ، حتى صارت كوما ؛ حتى كان الرجل إذا قام من الجانب الواحد لا يرى الرجل من الجانب الآخر ، ثم أمر بها فوزنت فإذا هي تكفي الناس ثلاث سنين مستقبلة ، وفي رواية أخرى : تكفيهم ست عشر سنة مستقبلة ، لو لم يدخل للناس شيء بالكلية ، فقال لهم الوليد : والله ما أنفقت في عمارة هذا المسجد درهما من بيوت المال ، وإنما هذا كله من مالي ، ففرح الناس وكبروا وحمدوا لله عز وجل على ذلك ، ودعوا للخليفة وانصرفوا شاكرين داعين " ^٣ ..

وهذه الروايات رغم ما قد تحمله من مبالغات فهي لا ريب تحمل عناصر صدق كثيرة ، فلا ريب أن هذا المسجد على هذا النحو من البناء قد تكلف تكلفة عظيمة ، وهذه التكلفة لا يستطيع أن يقوم بها مال الوليد بن عبد الملك وحده فيما نظن ، غير أنه من المرجح أن الوليد وغيره

^١ البداية والنهاية ٩-١٤٩-١٥٠

^٢ السابق ١٤٨/٩-١٤٩

^٣ السابق ١٤٩/٩

من الأمراء والكبراء قد تبرعوا بكثير من أموالهم لإتمام هذا العمل الجليل ، الذي جاء معبرا عن قدرات الدولة الإسلامية الفنية والإنشائية ؛ مما كان منار دهشة لأعدائها حين كان بعض رسلهم يأتون إلى دمشق فيروا هذا الأثر العجيب ، ولذا فإنه يقال إن عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة هم أن يترع ما بمسجد دمشق من الرخام والفسيفساء والذهب ويجعله في بيت المال ، فقليل له : إن فيه مكايده للعدو ، فتركه على حاله ^١ ..

ولا ريب كذلك أن الوليد نفسه كان بصيرا بأمره إلى الحد الذي لا يذهب به إلى لون من السرف الغليظ المستهجن ، فقد رووا أنه أراد أن يجعل بيضه قبة المسجد من ذهب خالص ، فقال له مهندسوه : إن صنع لبنة واحدة يحتاج ألوفاً من الذهب ، فقال الوليد : " إني لا أعجز عن ذلك ، ولكن فيه إسراف وضياح مال في غير جهة اللائق به ، ولا يكون ما أردنا من ذلك نفقة في سبيل الله ؛ ورده على ضعفاء المسلمين خير من ذلك " ^٢ ..

٢- بناء المدن وعمارة البلدان :

ظفر العصر الأموي بجماعة من الولاة البارزين الذين امتازوا بقدرات عالية في الإدارة والحكم مثل زياد بن أبي سفيان وابنه عبيد الله بن زياد وعبد العزيز بن مروان وموسى بن نصير ويزيد ابن المهلب وخالد القسري وغيرهم .

وقد أفسحت طبيعة النظام الأموي القائم على اللامركزية في الإدارة المجال أمام هذه الشخصيات القوية لترك بصماتها الواضحة على الحياة في الأمصار التي تولت قيادتها .. ومن أجل أعمالهم فيها بناء المدن وعمارتها وشق الأنهار والتيسير على الرعية ؛ فزياد بن أبي سفيان لما ولي البصرة عاملاً لمعاوية قام بإصلاحات عمرانية كثيرة فأعاد بناء المسجد الجامع وبنائه بالجص والآجر وسقفه بالساج وزاد فيه ؛ كما أعاد بناء دار الإمارة على نحو أهاج بلابل الشعر عند بعض الشعراء فقال :

بني زياد لذكر الله مصنعة من الحجارة لم تعمل من الطين
لولا تعاون أيدي الناس ترفعها إذا قلنا من أعمال الشياطين ^٣

وطلب أهل البصرة من معاوية أن يحفر لهم نهراً جارياً ؛ فأمر زيادا فحفر ذلك النهر وبعث بمعقل بن يسار ففتحته تبركا به لأنه من أصحاب رسول الله ﷺ فقال الناس : نهر معقل ! ^٤ ..

^١ اليعقوبي : السابق ٤٢/٣-٤٣

^٢ ابن كثير : السابق ١٤٧/٩-١٤٨

^٣ ابن قتيبة : المعارف ٢٤٦ ، البلاذري : فتوح البلدان ٣٤٢

^٤ البلاذري : السابق ٣٥٢

وسار ابن زياد على هج أبيه فبنى قصر البيضاء^١ ؛ فكان مثار دهشة وعجب وكان الناس يقصدونه من كل مكان للتفرج عليه^٢ ؛ كما ابنتى مدينة صغيرة سماها مدينة الرزق ، وكان قد سعى خلقا كثيرا من أهل بخارى فأنشأ لهم مدينة ، عرفت باسمهم^٣ ، وقد حذا أهل البصرة حذو أمرائهم فابنتى أغنياؤهم القصور ، وأشهرها قصر أنس بن مالك رضي الله عنه والقصر الأحمر الذي بناه عمرو بن عتبة ابن أبي سفيان ، وقصر المسيرين الذي شاده عبد الرحمن بن زياد ، وقصر النواهي الذي بناه زياد ، وقصر النعمان بن صهبان وقصر زربي مولى عبد الله بن عامر^٤ ، كما اهتموا بحفر الأنهار العذبة مثل نهر الأساورة الذي حفره عبد الله بن عامر؛ ونهر حرب الذي حفره مسلم بن زياد وغيرها^٥ ، كما ابنتوا الحمامات الكثيرة المتنوعة^٦ ..

ولما ولي الحجاج العراق بنى مدينة واسط واتخذها مقرا له ، كما بنى مدينة أخرى تعرف بالفيل ومصرها وحفر أنهارا عديدة كنهر الصين والنيل والزاي ، وأحيا ما حول هذه الأنهار من أراض^٧ .

ولما وقع سيل الجحاف بمكة سنة 80 هـ وأحاط بالكعبة وذهب بالحجاج وأمتعتهم حتى حلت نكبة مفضطة بأهلها أرسل عبد الملك بن مروان إلى عامله على مكة أن يعمل على تصريف هذه المياه وتحسين دور الناس لفعل^٨ ..

فلما تولى خالد القسري العراق أظهر مواهبه في استصلاح الأراضي وشق الأنهار والتعمير والبناء فحفر بالعراق أنهارا عديدة من أشهرها نهر خالد المبارك والجامع وغيرها^٩ ، كما استصلح كثيرا من الأراضي الزراعية^{١٠} ، وابتنى بنايات عديدة بالكوفة^{١١} ، كما قام ببناء أسواق جديدة

^١ الطبري : السابق 5 / ٥٢٢ ، الإمامة والسياسة 22/2

^٢ القزويني : آثار البلاد ص 201 ، الخربوطلي : السابق ص 292

^٣ ابن الفقيه : مختصر كتاب البلدان ص 191

^٤ البلاذري : فتوح البلدان ص 349 — 350

^٥ البلاذري : السابق 342

^٦ البلاذري : السابق 248 — 350

^٧ البلاذري : فتوح البلدان 288

^٨ السابق 650

^٩ النويري : السابق 452/21 ، ابن الأثير : السابق 236/4

^{١٠} الطبري : السابق ١٤٣ / ٧

^{١١} ابن قتيبة : المعارف ٣٩٨

وجعل لكل أهل حرفة مكانا خاصا بهم^١ ، وبني أخوه أسد بن عبد الله قرية جديدة عرفت باسمه . ونقل الناس إليها ، فقبل سوق أسد^٢ ..

ولما قدم عبد الله بن عمر بن عبد العزيز عاملا على العراق من قبل يزيد بن الوليد أتاه أهل البصرة فشكوا إليه ملوحة ماتهم ؛ وطلبوا منه حفر قمر لهم ، فكتب بذلك إلى يزيد الذي أرسل إليه يقول ، " إن بلغت نفقة هذا النهر خراج العراق — ما كان في أيدينا — فأنفقه عليه " ، فحفر النهر الذي يعرف بنهر ابن عمر ، فقال رجل ذات يوم في مجلسه : والله إني أحسب نفقة هذا النهر تبلغ ثلاثمائة ألف أو أكثر ، فقال ابن عمر : لو بلغت خراج العراق لأنفقه عليه^٣ ..

وفي مصر أيضا تولى عبد العزيز بن مروان أمرها نحو عشرين عاما (٦٤ — ٨٥ هـ) فكانت له فيها إنجازات واضحة .. وأدخل ضروبا من الإصلاح وبني مقياسا للنيل ؛ وزاد في جامع عمرو بن العاص من ناحية الغرب ، وأدخل في شماله رحبة فسيحة ، وأقام على خليج أمير المؤمنين قنطرة عند الحمراء القصوى بطرف القسطنطينية ونقش عليها اسمه سنة ٦٩ هـ^٤ .. وبني مدينة حلوان واتخذها عاصمة لولايته سنة ٧٣ هـ بعد أن تفشى وباء الجذام بالقسطنطينية ، ونقل إليها بيت المال وأنشأ بها بركة كبيرة ساق إليها الماء من العيون القريبة من جبل المقطم على قناطر معلقة مشيدة على أعمدة تصل عيون الماء بالبركة ، وغرس عبد العزيز في حلوان الأشجار والنخيل ، وبني بها المساجد وغيرها من البنايات الفخمة ، حتى قيل إنه بذل في سبيل ذلك مليون دينار^٥ ..

وفي الموصل شيد الحر بن يوسف حفيد مروان بن الحكم ، وكان واليا عليها في عهد هشام دارا أنيقة من الرخام الخالص والمرمر عرفت بالمنقوشة لما امتازت به من النقش البديع ، كما بنى فيها القنادق ؛ ولما رأى الحر ما يعانيه أهل الموصل من المشاق في الحصول على ماء الشرب شق لهم قناة عمرت طويلا وغرس الأشجار على ضفتيها ، حتى أصبحت وكأنها منتزه عام لأهل المدينة^٦ ..

ومن آثار الأمويين الخالدة في دمشق مجاري مياهها ، فقد بلغ نظام مجاري الماء من الدقة بحيث أصبح لكل دار في دمشق نافورة خاصة بها ، وذلك بفضل القنوات السبع الرئيسية التي شقها

^١ اليعقوبي : كتاب البلدان ص 319

^٢ البلاذري : السابق 184

^٣ البلاذري : السابق 363

^٤ ابن دقماق : الانتصار بواسطة عقد الأمصار 63/4 ، ١٢٠

^٥ د. حسن إبراهيم تاريخ الإسلام السياسي 299/1 ، وانظر : ابن دقماق : السابق ٣٩/٤ ، ١٠٥

^٦ عمر أبو النصر : الحضارة العربية 385—386

الأمويون لتوصيل الماء إلى أنحاء المدينة ؛ والقناطر الكثيرة المقامة على الأعمدة التي شيدوها لتوصيل ماء الشرب إلى الدور^١ ..

وعلى ذلك يتضح لنا مدى التوجه المعماري وفلسفته عند الأمويين التي لا تغفل تلبية حاجات الناس والرغبة الصادقة في التيسير عليهم ..

٣- بناء القصور :

كان خلفاء بني أمية يصرفون كثيرا من سني خلافتهم في البوادي طلبا للصحة والهواء النقي وهربا من الأوبئة والطاعون الذي كان يكثر في المدن^٢ .

ولم يكن خلفاء بني أمية بدوا جافي الطباع ، بل كانوا رجالا متنعمين يأخذون بحظهم من الحياة ، عارفين في الوقت ذاته أنهم أئمة الناس وقادتهم وأن عليهم أن يظهروا أمامهم بمظهر من يحترم قواعد الدين وأصول الشريعة .. ومنذ زمن بعيد خط لهم معاوية رضي الله عنه هذا الخط ، فقد كان صحابيا جليلا تعرف له الرعاية قدره ولكن في ذات الوقت جارى طبيعة عصره الذي ابتنى فيه أفراد الرعاية الموسرون القصور^٣ ، وتنعم المسلمون بثمار الفتح وأموال الغنائم وسبل الرفاهية .. وعلى ذلك فقد ابتنى معاوية قصر الخضراء في عهد عثمان وهو بعد وال على الشام^٤ ..

ولقد أسفرت البحوث الأثرية الحديثة من اكتشاف عدد من القصور في بادية الشام يرجح الباحثون أنها كانت لبني أمية لأسباب شتى وأدلة متعددة ..

وإذا كنا لا نرد ذلك فإننا يجب أن نحذر من الإسراف في استنباط الأحكام عن حياة الأمويين في ذلك العصر أو أنماط معيشتهم من تلك الرسوم التاريخية الباقية التي وجدوها على جدران هذه القصور .. فقد ظلت هذه البنايات أمدا بعد بني أمية غير مهجورة ، وليس بمستبعد أبدا أن يضيف إليها من جلاء بعدهم ما شاء من ألوان وظلال ..

ومن هذه القصور المكتشفة حديثا " قصر المشقى " الذي أهدي السلطان عبد الحميد جزءا كبيرا من إفريز واجهته إلى القيصر وليم الثاني فهي معروضة اليوم في متحف القيصر فردريك بيرلين^٥ ، وقصر عمرة الذي اكتشفه ألوا موزل 1898م الذي نقتبس بعض وصفه الممتع الطويل الذي سجله كارل بروكلمان حيث قال : " فعلى أحد جدران القصر نجد رسوم أربعة ملوك يفترض أنهم يمثلون

^١ د. حسن إبراهيم : تاريخ الإسلام السياسي 543/1 ، فليب حتى : تاريخ العرب 198/1

^٢ عمر أبو النصر : الحضارة العربية 393

^٣ عن هذه القصور (معجم البلدان ٩٧/7 وما بعدها)

^٤ البلاذري : انساب الأشراف 53/5 حيث أقمه أبو ذر الغفاري بأحد أمرين إما بالإسراف الذي لا يقر إن كان المال ماله ، أو بالخيانة إن لم يكن المال ماله ...

^٥ بروكلمان : تاريخ الشعوب الإسلامية 185/1-189

الإمبراطوريات التي دانت للإسلام ؛ وقد نقش فوقها بالحروف العربية واليونانية ما يميز كلا منها عن كل في عين الناظر ، فهذا قيصر وهذا كسرى وهذا النجاشي وهذا لذريق (آخر ملوك إسبانيا القوط) .. ويشتمل البناء — الناهض من حجر كلسي يضرب إلى الحمرة — على قاعة رئيسية مسقوفة بثلاثة عقود أسطوانية ، وهي تؤدي مقابل المدخل إلى محراب ذي عقد أسطواني منخفض ؛ تقوم على كل من جانبيه غرفة هي بدورها ذات عقد أسطواني وعلى شكل هيكل ، ويدخل الضياء إلى هذه الفسحة من ست نوافذ صغيرة في جدران العقود الأسطوانية الأمامية ، وإلى جهة الشرق تجاور الغرفة الرئيسية ثلاث غرف صغيرة أولاها مسقوفة بعقد أسطواني والثانية بعقد مصلب والثالثة بقبة ، وهذه تؤلف قسم الحمامات في القصر ؛ وهي مزودة بمقاعد تمتد على طول الجدران ، وبشبكة من أنابيب الماء ، وإنما تزددان هذه الغرف الأربع كلها برسوم حفظت لنا في حالة رائعة ، وهي تمثل آخر ما أبدعه الفن الهليني في البلاد الآسيوية..^١ ، وغير قصر المشتى وعميرة تتردد في كتب المؤرخين المحدثين أسماء قصور أخرى ثم اكتشفها مثل الأخيضر والموقر والقسطل والحير^٢ ، والقصر الأخير كشف عن الأثرى الفرنسي شلومبرج ، ونقلت بعض بقاياها إلى دمشق حيث نصبت في مدخل المدينة الغربي^٣ ، وقصر آخر يعرف الآن بخربة مفجر — قرب أريحا — كشف عنه الأثرى ديميتري براونكي بين سنتي 1936 — 1948م^٤ ..

^١ بروكلمان : تاريخ الشعوب الإسلامية 186/1-189

^٢ الحير كلمة بمعنى البستان أو الحديقة (عمر أبو النصر : الحضارة العربية ص 377 ، 376 ، 377 ، بروكلمان :

السابق 189 ، فيليب حتي : السابق 338/1 — 339)

^٣ فيليب حتي : السابق 339/1

^٤ فيليب حتي : السابق 2:34 ، تاريخ سورية ٢/125.

المبحث الثالث

نهضة الثقافة والعلوم في العصر الأموي

ظل كثير من الناس يظنون أن العرب في العصر الأموي كانوا يشـتاقون إلى البداوة ؛ ويحنون إلى الحفظ والتلقين ؛ يتناقلون به العلوم فلا يكتبون ولا يدونون ويصنفون^١ .. غير أنه يتضح — كما مر بنا — أن الدراسات الحديثة تثبت أن العرب آنذاك عرفوا الكتابة وتآلف الكتب وتصنيف العلوم ، بل إنهم اهتموا بالترجمة إلى لغتهم وافتتوا إلى معارف الآخرين ينهلون منها ... كما أثبتت هذه الدراسات أن بني أمية كان لهم نصيب كبير في تشجيع ذلك ورعايته ، وضربوا بسهم وافر في النهضة الثقافية والمعرفية للأمة الإسلامية ؛ وأن هذه النهضة لم تكن قاصرة على رواية الشعر أو حفظ الأمثال أو معرفة القرآن والحديث فقط بل امتدت لتشمل جوانب شتى من العلوم النظرية والطبيعية على السواء ..

وفيما يلي سوف نلقي نظرة فاحصة وسريعة أيضا على هذه الجوانب المختلفة ودور الأمويين الثقافي والحضاري في هذه الحقبة من تاريخنا ؛ والذي يعد بحق واحدا من مآثرهم الخالدة وإنجازاتهم العظيمة حيث لم يكونوا مجرد حكام أو ساسة ، ولم يكونوا محض فاتحين أو غزاة .. بل كانوا أيضا مساهمين بنشاط في بناء الحضارة الثقافية الإسلامية والإنسانية ..

أولا : العلوم العربية والشرعية :

مرت بنا في صفحات هذا البحث أمثلة عديدة لتدين الأمويين واهتمامهم بالعلوم الشرعية ، وحرصهم على تعليمها أبناءهم ، وقد كان بعضهم علماء مشهورين وقتها ، مثل معاوية وعبد الملك وعمر بن عبد العزيز وغيرهم .. وسوف نستعرض فيما يلي نبذة عن تطور هذه العلوم ودور الأمويين في ذلك ..

١ - نهضة هذه العلوم في العصر الأموي :

شهد العصر الأموي نهضة كبيرة في التفسير وعلوم القرآن والفقه والعقيدة وعلم الكلام ، وتآلق فيه نجم عديد من العلماء الذين ظل المسلمون بعد ذلك يأخذون من علومهم ويستشهدون بأقوالهم واجتهاداتهم ، وليس ذلك بمستغرب على عصر عاش فيه جماعة من كبار الصحابة والتابعين وعدد وفير من العلماء على امتداد الدولة الإسلامية المترامية الأطراف آنذاك ، على اختلاف نواحي نبوغهم وتفوقهم ..

^١ جرجي زيدان : تاريخ التمدن الإسلامي 50/3

فظهر منهم في التفسير أمثال ابن عباس وتلاميذه كسعيد بن جبير ومجاهد بن جبر وغيرهما ،
والضحاك بن مزاحم ومحمد بن كعب القرظي وقتادة بن دعامة السدوسي وغيرهم^١ .
وبلغ الاهتمام بالقرآن وعلومه شأوا بعيدا حتى ظهر في عصرهم عدد من أصحاب
القراءات القرآنية المشهورين ، وكان معظمهم من الموالى مما يدل على مدى تغلغل الإسلام في نفوس
بعضهم ، فمنهم عبد الله بن عامر بن زيد اليحصبي (ت 118 هـ)^٢ وعاصم بن أبي النجود مولى بني
جذيمة (ت 127 هـ)^٣ وأبو عمرو بن العلاء (ت 155 هـ)^٤ وحمة بن حبيب الزيات (ت 156 هـ)^٥
، وقد تولى العالمان الأخيران في العصر العباسي ، ولكن كان لهما عطاؤهما في العصر الأموي ، وفيه
كانت جهودهم لتلقي العلم حتى نبغا فيه ، وعلى شيوخ ذلك العصر تعلموا^٦ ، وكان هؤلاء العلماء
تلاميذهم ومجالسهم ، وكانت لهم أيضا كتبهم في القراءات مثل كتاب "اختلاف مصاحف الشام
والحجاز والعراق" لعبد الله بن عامر و"المقطوع والموصول" له أيضا ، و"الوقف والابتداء" لأبي
عمرو بن العلاء^٧ ..

وبرز جماعة من الفقهاء مثل شريح بن الحارث الكندي القاضي وقبصة بن ذؤيب الخزاعي
الذي تولى الكتابة لعبد الملك بن مروان ، وكان مقربا منه ، وإبراهيم النخعي ومكحول بن أبي مسلم
الدمشقي وحامد بن أبي سليمان وأبي الزناد عبد الله بن ذكوان وربيعه بن أبي عبد الرحمن التيمي
المعروف بريعة الرأي^٨ ..

كما ظهر آخرون في علم الكلام والجدل مثل الحسن البصري الذي تعددت نواحي نبوغه
والحسن بن محمد بن الحنفية وغيلان الدمشقي القدري وعمرو بن عبيد وواصل بن عطاء إمامي
المعتزلة وجهم بن صفوان رأس الجهمية ، بل إنه يروى أن الخليفة الأموي عمر بن عبد العزيز كان له
جهد في بحث العقائد الإسلامية فألف رسالة في الرد على القدرية^٩ ..

^١ راجع : سزكين : تاريخ التراث العربي ١/١٧٩-١٩٦

^٢ راجع : ابن النديم : الفهرست ٤٣

^٣ ابن النديم : الفهرست ٤٣

^٤ ابن خلكان : وفيات الأعيان ٣/٤٤٦ - ٤٧٠ .

^٥ السابق ٢/٢١٦ ، ابن النديم : السابق ص ٤٤

^٦ جرجي زيدان : تاريخ آداب اللغة العربية ١/٢٤٠-٢٤٢

^٧ سزكين : السابق ١/١٤٧-١٤٨

^٨ السابق ٢/١٩-٢٦

^٩ راجع : السابق 1/254 وما بعدها ، وراجع أبانعيم : حلية الأولياء 5/346 - 353

٢- دور الأمويين في هذه النهضة الثقافية :

أ) الاهتمام بالقرآن واللغة :

شهد العصر الأموي دخول كثير من الأعاجم في الإسلام وتعربهم ، مما كان له أثره الواضح على نطقهم اللغة العربية ، والمخرف ألسنتهم بها ، فاقضى ذلك عملاً مضاعفاً للحفاظ على اللغة وتقويم السنة الناطقين الجدد بها وتيسير اطلاعهم على علوم الإسلام المكتوبة ..

وقد روي أن زياد بن أبي سفيان هو الذي أشار على أبي الأسود الدؤلي بوضع بدايات علم النحو ، وقيل إن معاوية نفسه هو الذي طلب من عامله على العراق ذلك لما دخل عليه أحد أبناء زياد فسمعه يلحن ، فأرسل إلى أبيه يلومه ، فتفق ذهن زياد عن ضرورة وضع قواعد اللغة العربية ^١ ، ويبدو أن إعجام المصحف بالنقط والشكل يرجع إلى نفس العصر ، فقد ذكر أبو داود السجستاني أن عبيد الله بن زياد والي البصرة كلف كاتبة يزيد الفارسي بهذا العمل ^٢ ، ولما ولي الحجاج العراق طلب من عاصم بن أبي النجود وضع النقط المميزة للحروف المتشابهة في القرآن ليسر على قارئه ، وبخاصة من غير العرب ، فوضع بذلك أسس الإعجام في العربية ^٣ ، ثم وضع النحوي نصر بن عاصم علامات الألفاظ والأعشار في القرآن ، فتم بذلك تقسيم كتاب الله إلى أجزاء مختلفة في عصر الحجاج ^٤ ..

وفي هذا المقام لا ينبغي أن ننسى الإشارة إلى دور تعريب الدواوين — الذي قام به الأمويون وولاهم — في الدفع بالعربية والتعريب إلى آفاق جديدة ..

ب) تدوين الحديث والفقه :

واشتد حرص الأمويين على تدوين العلوم الإسلامية وبخاصة الحديث الشريف ، وقد لاقوا في سبيل ذلك عدة صعوبات نشأت في الأساس من تخرج العرب من التدوين واحتمالات الخطأ أو التحريف في الحديث بما له من أهمية تشريعية قصوى ..

وقد بدأ ذلك الاهتمام الأموي بالتدوين وحفظ تراث الإسلام منذ سنين ولايتهم الأولى ؛ فقد كان مروان بن الحكم أثناء ولايته على المدينة في خلافة معاوية حريصاً على العلم وتدوينه خشية عليه من الضياع ؛ فقد أراد أن يحفظ معارف مشاهير الصحابة فاستقدم زيد بن ثابت إليه وطرح عليه

^١ ابن خلكان : السابق ٥٣٦/٢-٥٣٧ ، ابن نباتة : شرح العيون ١٥٨ ، ١٥٩

^٢ السجستاني : المصاحف ص 117

^٣ راجع سزكين : السابق ٨/١

^٤ ابن الجزري : غاية النهاية 336/2 وقد توفي نصر بن عاصم سنة 90 هـ أو سنة 100 هـ

عددا من الأسئلة بينما كان الكتاب الجالسون خلف ستر يدونون الإجابات ، فلما لحظ زيد ذلك تخرج وقال : يا مروان عذرا، إنما أقول برأئي ^١ ..

وأرسل عبد العزيز بن مروان عند ما كان واليا على مصر إلى التابعي كثير بن مرة الحضرمي (ت 7٠هـ) راجيا منه أن ينسخ عن الصحابة أحاديث رسول الله ﷺ التي لم يروها أبو هريرة ، إذ كانت أحاديث أبي هريرة لديه ^٢ ..

وكانت الدفاتر المدونة عن علم الزهري كثيرة جدا في خزانة الوليد بن عبد الملك ^٣ ، وكان عمر بن عبد العزيز عالما مرهف الحس عظيم الوعي ، فقد أراد أن يوقف تيار الكذب على الرسول ﷺ الذي فشا ، فرأى أن يسجل الحديث الصحيح من تلك الثروة الهائلة ، فكتب إلى عامله على المدينة أبي بكر بن محمد بن حزم الأنصاري (ت 12٠هـ) يأمره أن يدون حديث رسول الله ﷺ قبل أن يدرس العلم ويفنى العلماء ؛ ويحضره على الجلوس للناس ونشر العلم كيلا يكون سرا فيضيع ؛ فقال له : " انظر ما كان من حديث رسول الله ﷺ فإني خفت دروس العلم وذهاب العلماء ؛ ولا تقبل إلا حديث النبي ﷺ ، ولتفشوا العلم ولتجلسوا حتى يعلم من لا يعلم ، فإن العلم لا يهلك حتى يكون سرا " ^٤ ، وقد كتب ابن حزم بعض ذلك ولكن ضاع منه ، وتوفي الخليفة ولم ير نتاجه ^٥ ، وقد وضع هشام بن عبد الملك من يكتب أخبار الزهري عنه ^٦ ..

ج) تدوين التاريخ والاهتمام به :

يشير بعض الباحثين إلى معاوية بن أبي سفيان على أنه كان "المؤسس الأول لعلم التاريخ الإسلامي ؛ أو على الأقل كان الراعي الذي عمل على أول تدوين باللغة العربية " للتاريخ " بمعناه العام لا على أنه المغازي النبوية وقصص الأنبياء ؛ ولا على أنه الأنساب وأيام العرب ، ولكن على أنه تاريخ الأمم السالفة ، وسير الملوك والحروب وأنواع السياسات مما هو جدير بالقراءة على الملوك " ^٧ ..

وهذا الحكم يعتمد على مبررات تاريخية حقيقية ؛ فقد روى المسعودي أن معاوية " كان ينام ثلث الليل ؛ ثم يقوم فيقعد فيحضر الدفاتر فيها سير الملوك وأخبارها والحروب والمكائد ؛

^١ ابن سعد : الطبقات 361/2

^٢ السابق 448/7 ، مزكين : السابق 234/1

^٣ ابن سعد : السابق 236/2

^٤ البخاري : الصحيح ، باب كيف يقبض العلم 31/1 ، الدارمي : السنن ١٢٦/١ ابن سعد : السابق ٣٥٣/8

^٥ ابن حجر : تهذيب التهذيب 39/12 ، مزكين : السابق 228/1

^٦ راجع : شاكر مصطفى : التاريخ العربي والمؤرخون ٩٥/١

^٧ راجع السابق ١٢٥/١

فيقرأ ذلك غلمان له مرتبون ، وقد وكلوا بحفظها وقراءتها ، فتمر بسمعه كل ليلة جهل من الأخبار والآثار وأنواع السياسات " ^١ .. وقد استقدم معاوية إلى دمشق أحد علماء اليمن البارزين في التاريخ وهو عبيد بن شربة الذي ألف عدة كتب منها "كتاب الملوك وأخبار الماضين" ^٢ ، ولم يكن عبيد هذا هو العالم الوحيد الذي استقدمه معاوية إلى دمشق فكتب عنه روايات وصيرها كتباً ؛ بل إن كثيراً من الأخباريين أهل الدراية بأخبار الماضين وسير الغابرين من العرب وغيرهم من المتقدمين وفسدوا على معاوية أيضاً ^٣ ..

ثانياً : الاهتمام بالشعر والشعراء :

استمر الشعر العربي في تألقه في العصر الأموي وقد ساعدت ظروف الحياة ومنجزات الدولة آنذاك على توسيع مجالات القول وإثراء اللغة، فقد وجد الشعراء في تعدد الآراء السياسية وتباين الأحزاب والجماعات وإيمان القادة بدور الشعر وأهميته ؛ وجدوا في ذلك كله سبيلاً إلى الاهتمام بأمور الدولة ؛ فظهر الشعر السياسي الذي يعد من أبرز ملامح التطور الشعري في العصر الأموي ؛ ووجدوا مجالا جديدا للإبداع الفني في معارك الفتح ومواطن الظفر والنصر وساعات القتال والخوف ، وكان الشعراء يواكبون هذه الحياة الثرية بمشاركتهم الفعلية أو مساهمتهم الفنية ، ثم جاءت مظاهر الرفاهية التي وفدت على العالم الإسلامي مع اتساع مساحته ومشاركة غير العرب في نواحي نشاطه ووفرة الغنائم وكثرة الأموال ؛ جاءت هذه الرفاهية لتهيج بلابل الشعر عند جماعة من الشعراء توهجت عواطفهم وتيسرت حياتهم ؛ فأفرغوا جهودهم في شعر الغزل الصريح ، يلقونه واثقين من عففتهم وتفهم المجتمع الإسلامي لهم ؛ مع ما نالهم أحيانا من سوء ظن وكدر صفو .. ينمط أطلق آخرون لأنفسهم الخيال وراء غزل عفيف يتغنون به وينسجون حوله القصص والخيالات عن عشاق عشقوا وماتوا ضحايا الهوى مخلصين لمن أحبوا ...

والأمويون شريحة من ذلك المجتمع النابض بالحياة ، ولكنها شريحة فعالة ومؤثرة ؛ وهم الحاكمون الموجهون دولا النشاط السياسي والاجتماعي في ذلك العصر، ونحن نرصد بعض إسهاماتهم في تقدم مسيرة الشعر العربي الذي حظي دائما في هذه الفترة بالرعاية والاهتمام ..

^١ المسعودي : مروج الذهب ٤١/2

^٢ ابن النديم : الفهرست ١٣٢ ، المسعودي : مروج الذهب ٨٥/2

^٣ المسعودي : السابق 406/2 ، شاعر مصطفى : السابق 125/

أ) علاقة الأمويين بالشعراء :

لقد أدرك الأمويون أهمية الشعراء في الدعاية السياسية لهم إزاء الأحزاب السياسية الأخرى ؛ وأهميتهم في إبراز منجزات الدولة ودحض حجج الخصوم ؛ ولذلك فقد جمعوا حولهم جماعة من أكابر الشعراء في ذلك العصر، منهم من اختص بهم وانقطع إليهم ؛ ومنهم من مدحهم بين الحين والآخر، وكان ذلك دأب ولائم أيضا ^١ ، وبعض هؤلاء الشعراء ظل على ولائه لبني أمية حتى في أيام محنتهم أو تسلط خصومهم ؛ كأبي صخر الهذلي الذي عانى اضطهاد ابن الزبير له وسجنه إياه ^٢ ؛ وكذلك أبو العباس الأعمى الذي نفاه ابن الزبير إلى الطائف ^٣ ، ثم لم يزحزحه ذلك عن ولائه للأمويين حتى إذا جاء سلطان بني العباس عرفوا ذلك فيه فتكروا له ^٤ ، وكذلك فعل العباسيون مع أبي عطاء السندي لعلمهم بميله إلى بني أمية ، حتى هجاهم وأنشد شعرا يترحم فيه على أيام الأمويين وعزهم ^٥ ..

ووجد بالمثل شعراء آخرون منحرفون عن الأمويين ، منحازون لأعدائهم ، وكم لاقى الأمويون من لسانهم وقولهم ، فإذا ما انهزمت أحزابهم وأتوا إلى الأمويين من جديد عرفوا لهم قدرهم وخطرهم فغفروا لهم ، وكان هناك فريق آخر من الشعراء الذين لا ينتمون إلى حزب بعينه ، فإذا لم يعجبهم من أحد شيئا سلقوه بالسنة حداد ، كما فعل يزيد بن مفرغ الحميري مع ابن زياد ، حيث هجاه هجاء مقذعا ، فلما خاف تبعة عمله استجار بمعاوية فأجاره ، ثم صفح عنه ابن زياد ^٦ ، وكذلك صفح الحجاج عن العدیل بن الفرخ ؛ وتناسى هجاءه إياه واستهانت به بوعيده ^٧ ، وكان ابن قيس الرقيات شاعر الزبيريين محاربا في صفوفهم مع مصعب بن الزبير ، فلما انتصر عليه عبد الملك عفا عن الشاعر ونال مدائحه ^٨ ، وبالمثل فعل هشام بن عبد الملك مع الكميت بن زيد شاعر الشيعة ؛ بعد أن كان أمر بالتنكيل به وسجنه لما أسرف في هجاء بني أمية ، ثم عفا عنه في النهاية ^٩ ، والأمثلة على ذلك عديدة ... وبصورة عامة فإن حلم الأمويين قد امتد ليشمل كثيرا من الشعراء المعارضين ،

^١ الحولي : أدب السياسة في العصر الأموي ٢٣٢-٢٣٣

^٢ الحولي : السابق ١٥٣

^٣ الأصفهاني : الأغاني 243/16

^٤ راجع السابق 228/16-230

^٥ السابق 250/17-251

^٦ راجع الطبري : السابق ٣١٧-٣٢١ ، الأصفهاني : السابق 60/17-61

^٧ راجع الحولي : السابق ص 251

^٨ راجع السابق ص 250 ، الأصفهاني : الأغاني ٦٩-٧٠

^٩ الأصفهاني : السابق 338/١٦-٢39

اللهم إلا في حالات قليلة كان فيها الشاعر خارجا عن الجماعة محاربا للدولة ، مثلما حدث مع أعشى همدان الذي اشترك في ثورة ابن الأشعث لقتله الحجاج^١ ..

وهكذا استطاع الأمويون تجميع كثير من هذه الألسنة الحداد ، وجعلها خادمة لأهدافهم ورؤيتهم ، وساعدتهم على ذلك ثراؤهم ؛ وظنوا أن إعطاء هؤلاء من بيت المال ليس حراما ، إذ إنهم يدعون إلى تمكين سلطان الإمام وحرب الخارجين عليه ، وتمجيد منجزات الدولة ، فهم بمثابة جهاز إعلامي خطير لا بد من وجوده ؛ ولا ضير من معاونته وتقويته ...

(ب) اهتمام الأمويين بالدور الاجتماعي والتربوي للشعر :

ومن ناحية أخرى كان الأمويون تواقين للشعر ، مدركين أهميته ودوره الاجتماعي بغض النظر عن نفعه السياسي ..

فقد كتب معاوية إلى زياد أن أوفد إلي ابنك ، فلما قدم عليه لم يسأله معاوية عن شيء إلا نفذ منه ، حتى سأله عن الشعر ، فلم يعرف منه شيئا ، فقال له : ما منعك من تعلم الشعر ، فقال : يا أمير المؤمنين إني كرهت أن أجمع في صدري مع كلام الرحمن كلام الشيطان ، فقال معاوية : اغرب ؛ فوالله ما منعني من القرار يوم صفين إلا قول ابن الاطنابة حيث قال :

أبت لي عفتي وأبي بلاني	وأخذي الحمد بالثمن الريح
وإعطائي على الإعدام مالي	واقدامي على البطل المشيح
وقولي كلما جشأت وجاشت	مكانك تحمدي أو تستريحي

ثم كتب إلى أبيه أن روه الشعر ، فرواه حتى كان لا يسقط عنه شيء منه^٢ ..

وروى ابن عساكر بإسناده عن أبي العباس أحمد بن يحيى بن ثعلب : " قال معاوية لعبد الرحمن بن الحكم بن أبي العاص : قد رأيتك تعجب بالشعر (وكان عبد الرحمن شاعرا) ؛ فإذا فعلت إياك والتشبيب بالنساء ، فتعر الشريفة وترمي العفيفة ، وتقر على نفسك بالفضيحة ، وإياك والهجاء فإنك تحق به كريما وتستثير به لثيما ، وإياك والمدح الوقاح ، وطعمة السؤال ، ولكن الفخر بمفاخر قومك ، وقل من الأمثال ما تزين به نفسك وشعرك وتؤدب به غيرك " ^٣ ..

^١ الطبري : السابق ٦ / 377-378

^٢ ابن كثير : البداية والنهاية ٨ / 283-284

^٣ ابن عساكر تاريخ دمشق مجلد ٤ / 272 ، 407

(ج) تذوق الأمويين الشعر وعنايتهم بتدوينه :

وكان عبد الملك خبيراً بالشعر ناقداً له ؛ وقد أحس أن مدح بعض الشعراء له جاف ؛
يصدر عن عاطفة باردة فقال : " تشبهونا مرة بالأسد الأبحر ومرة بالجل الأوعر ؛ ومرة بالبحر
الأجاج ؛ ألا قلت لنا كما قال أيمن بن خزيم في بني هاشم :

فهاكم مكابدة وصوم وليكم صلاة واقتراء

إلى آخر الأبيات ^١ ..

ولما وفد عليه ذو الرمة ومدحه بقصيدة أطال فيها وصف الناقة ولم يذكر الخليفة إلا في
بيتين اثنين قال له عبد الملك : ما مدحت هذه القصيدة إلا ناقتك فخذ منها الثواب .. ^٢

بل كان عبد الملك يختبر رعيته في الشعر ويحزنه تضييع بعضهم له ؛ فقد روى أنه كان
معجباً بشعر عبد الله بن جحش فكتب إليه بالقدوم ؛ فورد كتابه وقد مات ؛ فجاءه ابنه يرجو ثوابه ؛
فلما سأله عن بعض شعر أبيه لم يعرف ؛ فقال : أف لك ، ورحم الله أباك ، فقد ضيعت أدبه ؛
وعققتة إذ لم ترو شعره ، أخرج فلا شيء لك عدنا ^٣ .:

ولما قدمت عليه قبيلة عدوان تقدمهم رجل وسيم عفيف ، وكان فيهم معبد بن خالد
الجدلي ؛ وكان دميماً فتأخر فيهم ، فأنشد عبد الملك بعض أبيات ذي الإصبع العدواني وسأل عنها
الرجل الوسيم فلم يجر جواباً ؛ وكان معبد يجيب في كل مرة ؛ فأنقص عطاء الجميل من سبعمائة إلى
ثلاثمائة وزاد عطاء معبد من ثلاثمائة إلى سبعمائة ^٤ ..

وهكذا كان كثير من خلفاء بني أمية يطرب للشعر ويجزي عليه ^٥ ، وكان هذا دأب
أمرائهم ؛ حتى لقد أوصى مسلمة بن عبد الملك بثلاث ماله لأهل الأدب وقال : " إنها صنعة جحف
بأهلها " ^٦ ، بل كان بعضهم شعراء معروفين بجودة شعرهم ؛ مثل يزيد بن معاوية والوليد بن يزيد
من الخلفاء ؛ وعبد الرحمن بن الحكم — الذي سبق ذكره — من الأمراء ...

^١ الحوفي : السابق ص 157

^٢ الأصفهاني : الأغاني 150/10 ، الحوفي : السابق ص 236

^٣ الأغاني 158/19 — 160

^٤ الطبري : السابق 163/6 — 164

^٥ راجع عن مواقف هشام بن عبد الملك : الحوفي : السابق ص 236

^٦ ابن كثير : السابق ٣٢٩/٩

ومن الجدير بالذكر هنا أن اهتمام الأمويين بالشعر لم يقتصر على هذه الجوانب المتعددة بل امتد أيضا إلى محاولة جمعه وتدوينه ، حيث كلف الوليد بن عبد الملك حمادا الرواية بجمع الشعر الجاهلي في ديوان^١ ..

ثالثا : اهتمام الأمويين بالعلوم التجريبية والترجمة :

ورثت الدولة الأموية علوم الأعاجم من الفرس والروم بعد انهيار دولتهم .. وكان لابد — للإفادة من ذلك التراث — من ترجمته ونقله إلى العربية بعد أن غدا " تراثا تقليديا تداولته أيدي الشارحين والمحترفين ممن أجادوا اليونانية أو السريانية "^٢ ..

وقد كان بعض هذه الترجمات حافزا على الاهتمام بالعلوم التجريبية وربما كان العكس صحيحا أحيانا .. ومعلوم أن كل ذلك يحتاج إلى جهد كبير تعجز عنه إمكانات الأفراد العاديين؛ ولذا فقد وقف الأمويون يشجعون على ذلك حتى تحققت أعمال جيدة على نحو ما سنرى ..

فقد كان معاوية سباقا إلى رعاية العلوم وأهلها فأنشأ بيتا للحكمة " أي مركزا للبحث ومكتبة ، واستمر المروانيون يعنون بهذا البيت حتى في أسفارهم وحروبهم، يسألون عنه ويهتمون به"^٣ كما بنى الأمويون مرصدا في دمشق ، والمرصد تدل على قوس عريض في العلم لما تقتضيه من أدوات وقتية ومن خبرة ومن علم^٤ ، ويشير بعض المؤرخين إلى دور ابن أثال النصراني طبيب معاوية في نقل بعض معارف الطب إلى العربية^٥ ، وكان يحيى الدمشقي النصراني من علماء دينه والقادرين على الترجمة إلى العربية ؛ وكان صديقا ليزيد بن معاوية ؛ واتسع له حلم الخليفة ووزرائه حتى ألف عدة مؤلفات في العقيدة المسيحية والدفاع عنها ؛ وفي التاريخ والفلسفة والخطابة والشعر؛ منها كتاب لإرشاد النصارى في جدالهم مع المسلمين؛ وكانت بعض مناقشاته تحدث في مجلس الخليفة نفسه^٦ ..

على أن بداية الجهود الحقيقية في الترجمة بدأت مع خالد بن يزيد بن معاوية حكيم بني أمية، وقد تتلمذ للراهب الرومي مريانس وتعلم منه صنعة الطب والكيمياء ؛ وله ثلاث رسائل في الصنعة ؛ ذكر في إحداها ما كان بينه وبين مريانس ؛ وكيف تعلم منه الرموز التي أشار إليها^٧ ؛ ويعتبر خالد أول من عني بنقل الطب والكيمياء إلى العربية ؛ فقد أمر بإحضار جماعة من اليونانيين ممن

^١ الأغاني 144/5 — 165 ، شاعر مصطفى : السابق 95/1

^٢ فيليب حتي : تاريخ سورية 132/1

^٣ العش الدولة الأموية ص 348

^٤ السابق والصفحة

^٥ ابن أبي أصيبعة : عيون الأنباء في طبقات الأطباء ص ١٧١

^٦ حتي : تاريخ العرب 314/2 ، الخوي : أدب السياسة ص 402

^٧ ابن خلكان : السابق ٢٢٤/2 ابن النديم الفهرست ص ٤٩٧

درسوا بمدرسة الإسكندرية في مصر وتفصحوا بالعربية كذلك ؛ فطلب منهم نقل كثير من الكتب من اللسان اليوناني والقبطي إلى اللسان العربي ، وكان هذا أول نقل في الإسلام ^١ ، كما طلب منهم أن يترجموا كتب جالينوس في الطب ، فوضع بذلك أساس العلوم الطبية ^٢ ، وهو أول من أعطى الترجمة والفلاسفة وقرب أهل الحكمة ورؤساء أهل كل صناعة ، وترجمت له كتب النجوم والطب والكيمياء والحروب والآلات والصناعات ، وهو أول من جمعت له الكتب وجعلها في خزانة الإسلام .. ففي دمشق إذن أنشئت أول دار للكتب في العالم العربي ^٣ ..

وفي عهد مروان بن الحكم ترجم طبيب يهودي فارسي الأصل اسمه ماسرجويه كتابا في الطب عن السريانية ؛ وكان قد ألفه باليونانية راهب نصراني في الإسكندرية يدعى أمرون ^٤ .. أما عبد الملك بن مروان فقد قام بأعظم هذه الأعمال جميعها في الترجمة وأكثرها خطرا وأثرا حين أمر بتعريب الدواوين ؛ ففتح للعربية بابا واسعا للانتشار والثراء ... وفي عهد عمر بن العزيز أمر الخليفة بنقل معاهد الطب من الإسكندرية إلى أنطاكية وحران ^٥ ، وأشار عمر على بعض الروم الذين كانوا في قصره وكانوا يعرفون العربية أن يترجموا له بعض كتب اليونان ، فترجموا له كتابا في الطب ، وأخرجته للناس بعد أن استخار الله أربعين يوما ^٦ ..

وكان الخليفة هشام بن عبد الملك مشغولا بالاطلاع على الآثار الأدبية الخاصة بالأمم الأخرى ، فقد أمر بترجمة كتاب عن تاريخ فارس يحتوي على صور الأكاسرة الذين ورد ذكرهم فيه ؛ وذلك سنة ١١٣هـ ، ويخبرنا المسعودي أنه رأى هذا الكتاب سنة ٣٥٣هـ في إصطخر ^٧ ، وتسرب هذا الشغف إلى المحيطين بالخليفة ؛ فترجم سالم مولاه بعض كتب أرسطو إلى العربية ؛ كما ورث ابنه جبلة بن سالم عن أبيه كثيرا من معارفه وعلومه فترجم بعض الآثار التاريخية الفارسية إلى العربية ^٨ ، ثم جاء ابن المقفع الأديب الفارسي الأصل بعد ذلك في أواخر العصر الأموي فترجم آثاره الجليلة مثل كيلة ودمنة وغيرها عن الأدب الفارسي ^٩ ..

^١ ابن النديم : الفهرست ص 352 ، وراجع د . عمر فروخ : العلم في العصر الأموي ص ١٥٠ ، مقال بمجلة المجمع العلمي العراقي ج ١ مج ٤٠ يناير سنة ١٩٦٥م

^٢ راجع : د . حسن إبراهيم : تاريخ الإسلام السياسي ٥٢٤/١

^٣ كرد علي : خطط الشام 23/4 - 24

^٤ ابن النديم : السابق ٤١٣ ، ابن العربي : تاريخ مختصر الدول ص 192

^٥ ابن أبي أصيبعة : السابق ص ١٧١

^٦ الخوي : أدب السياسة ص 403

^٧ المسعودي التنبيه والإشراف ص ١٠٦ ، عمر أبو النصر : الحضارة العربية ص 355

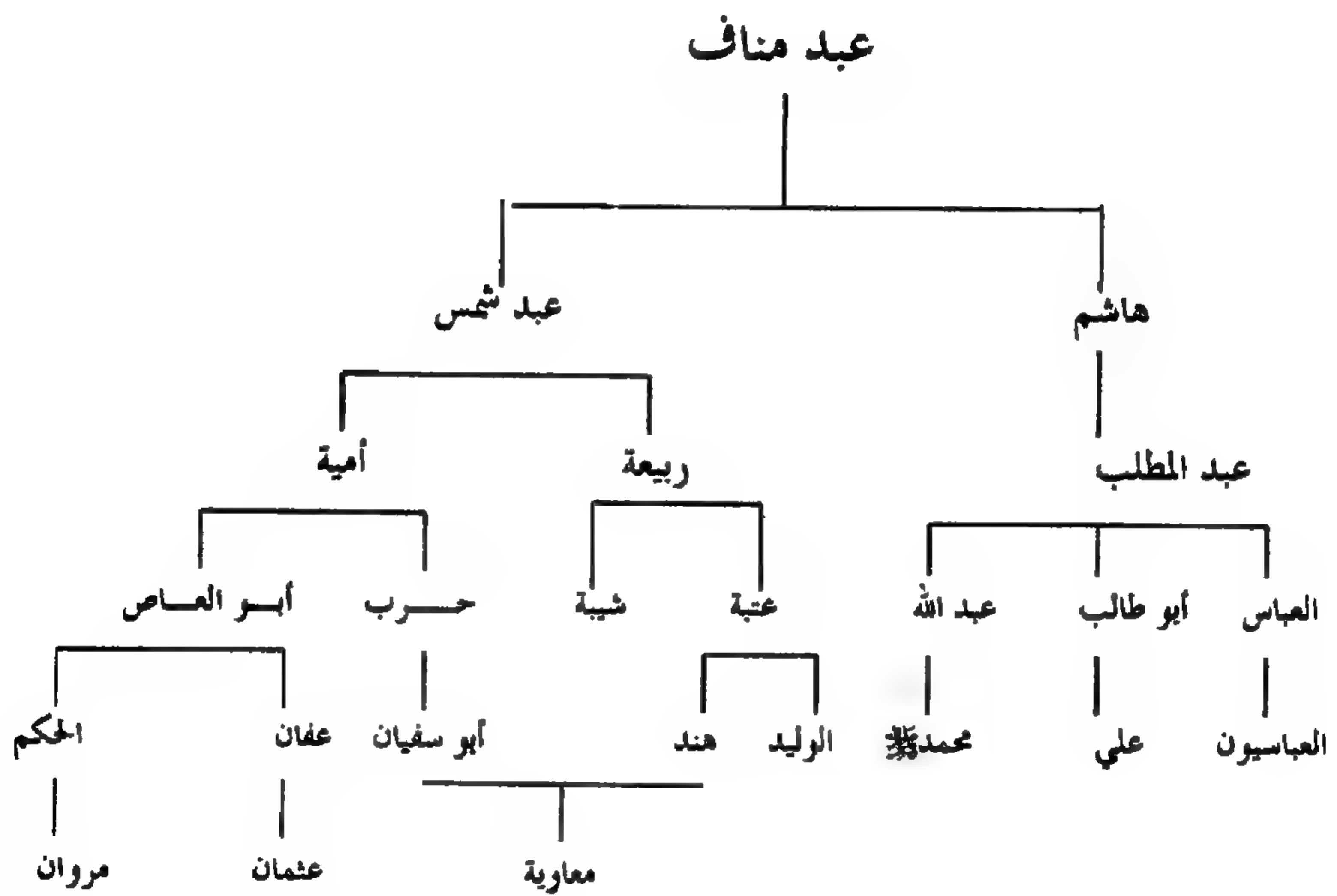
^٨ ابن النديم الفهرست ص ١٧١ ، عمر أبو النصر : السابق والصفحة

^٩ ابن النديم : السابق ١٧٢

الملاحق

ملحق مرقم (١)

نسب بني أمية وقرابتهم لبني هاشم



ملحق رقم (٢)

الخلفاء الأمويون وسنوات حكمهم

- ١- معاوية بن أبي سفيان ٤١-٦٠هـ ، (٦٦١-٦٧٩ م)
- ٢- يزيد بن معاوية ٦٠-٦٤هـ ، (٦٧٩-٦٨٣ م)
- ٣- معاوية بن يزيد ٦٤هـ ، (٦٨٣-٦٨٤ م)
- ٤- مروان بن الحكم ٦٤-٦٥هـ ، (٦٨٤-٦٨٥ م)
- ٥- عبد الملك بن مروان ٦٥-٨٦هـ ، (٦٨٥-٧٠٥ م)
- ٦- الوليد بن عبد الملك ٨٦-٩٦هـ ، (٧٠٥-٧١٥ م)
- ٧- سليمان بن عبد الملك ٩٦-٩٩هـ ، (٧١٥-٧١٧ م)
- ٨- عمر بن عبد العزيز ٩٩-١٠١هـ ، (٧١٧-٧٢٠ م)
- ٩- يزيد بن عبد الملك ١٠١-١٠٥هـ ، (٧٢٠-٧٢٤ م)
- ١٠- هشام بن عبد الملك ١٠٥-١٢٥هـ ، (٧٢٤-٧٤٣ م)
- ١١- الوليد بن يزيد ١٢٥-١٢٦هـ ، (٧٤٣-٧٤٤ م)
- ١٢- يزيد بن الوليد بن عبد الملك ١٢٦هـ ، (٧٤٤ م)
- ١٣- إبراهيم بن الوليد بن عبد الملك ١٢٦-١٢٧هـ ، (٧٤٤ م)
- ١٤- مروان بن محمد ١٢٧-١٣٢هـ ، (٧٤٤-٧٤٩ م)

ملحق رقم (٣)

موقف الإسلام من الغنائم

ينص الإسلام على وجوب إخلاص نية الجهاد لله ؛ لتكون كلمة الله هي العليا ، وقد ورد تعبير " في سبيل الله " مرتبطا بالجهاد والقتال ٣٢ مرة في القرآن الكريم ، ولا يكاد أمر بالقتال يخلو من ذلك التعبير ^١ .. وقد أوضح النبي ﷺ أن من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله ، وليس من قاتل لمغنم أو ذكر ^٢ ، وقد نظم القرآن أمر الغنائم والأنفال تنظيما دقيقا ، وبين مصارفها كما اعتبرها منة من الله على المؤمنين ما دامت تأتي كنتاج للقتال ، إذ إنها " في وضع الشرع غير مقصودة " ^٣ ، وقال النبي ﷺ في معرض تعداد نعم الله عليه : " وأحلت لي الغنائم ولم تحل لني قبلي " ^٤ ، كما أمر النبي أصحابه بالخروج يوم بدر قائلا : هذه غير قريش فيها أموالهم ، اخرجوا إليها لعل الله ينفلكموها ^٥ ؛ وكانت ممارسات أبي بكر وعمر في قيادة حركة الفتوح والتخطيط لها تضع حافز الغنائم كأحد المثيرات النفسية للجهاد ؛ بخاصة عند القبائل العربية التي أسلمت بأسخرة ، مثلما حدث عندما حرض أبو بكر العرب عند دعوتهم لقتال الروم ^٦ ، وكما رغبتهم عمر كي يتجهوا لقتال الفرس — وكانوا يكرهون قتالهم — حتى جعل لبجيلة ربع ما غلبوا عليه إن ساروا نحو العراق ^٧ ، وقال أحد جنود العرب وقادة القبائل محرضا إياهم على قتال الروم يوم اليرموك : " وكيف ندع هذه الأنهار المتفجرة والزروع والأعناب والذهب والفضة والديباج ؛ ونرجع إلى قحط الحجاز وجدبه وخبز الشعير ولباس الصوف " ، وقد أيدته في حديثه قائد المسلمين أبو عبيدة بن الجراح المشهور بزهده وورعه ^٨ ، لأنه يعرف أن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده ، والعاقبة للمتقوى ،

^١ د. جميل عبد الله المصري : الفتوحات بين دوافعها الإسلامية ودعاوى المستشرقين ، مقال بمجلة المنهل السعودي ص ٧٠ ، وراجع : محمد فزاد عبد الباقي : المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم للملاحظة هذه الظاهرة ..

^٢ البخاري حديث رقم ٢٨١٠

^٣ الجويني : غياث الأمم ٢٠٧ ، وراجع سورة الحشر ، وسورة الفتح ١٩-٢٠ ، وسورة الأنفال ٧ ، وسورة الأحزاب ٢٦-٢٧

^٤ راجع مسلم : صحيح مسلم كتاب الجهاد ٥٣/١٢ ، وأحمد : المسند رقم ٧٤٢٧

^٥ ابن هشام : السيرة النبوية ١٠٨/٢

^٦ البلاذري : فتوح البلدان ١١٥

^٧ السابق ٣٥٣

^٨ الواقدي : فتوح الشام ١/٩٨-٩٩

وأن المال في الحقيقة مال الله الذي استخلف فيه عباده ، ليطيعوه ؛ فإذا لم يفعلوا أدال منهم وأورثه
قوما آخرين ...

ملحق رقم (٤)

آراء الفقهاء حول تعيين أهل الحل والعقد

اختلفت آراء فقهاءنا في المراد من مصطلح أهل الحل والعقد ، فمنهم من يقوا إهم الفقهاء والعلماء الذين يمتازون بالخصافة وعمق الدراية والإخلاص لدين الله عز وجل ، ممن أطلق عليهم ليمد بعد اسم : المجتهدين ، وقد فسروا بذلك لفظ : أولي الأمر في قوله تعالى : " وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم " ^١ ، ومن قال بذلك من الصحابة ابن عباس ، ومن التابعين مجاهد ، ومن المتكلمين الماوردي ، وبعض المحدثين ^٢ ، ويمكن وصف هذه النظرة في تحديد معنى أهل الحل والعقد بأنها نظرة تجريدية تتخطى الواقع التاريخي للأمة ؛ حيث لم تكن طائفة العلماء والفقهاء هي صاحبة الكلمة الأولى في اختيار أحكام في معظم فترات تاريخنا ، بل كانت في بعض الأحيان طائفة مستبعدة من دائرة الاختيار ؛ تتعرض للأذى والنكال وتسلط المتغلبين على الحكم ، وهي نظرة مثالية تفترض وجود مجتمع فاضل يجعل على قمة جهازه السياسي والإداري طبقة مثقفة واعية تقوده نحو المثل الأعلى ؛ وربما بدت هذه النظرة متأثرة إلى حد كبير بما ينبغي أن يكون ، وبما كان حادثا بالفعل في دولة الرسول ﷺ وخلفائه الراشدين ، تلك الفترة التي كانت فيها دائرتا السياسة والعلم منطبقتين انطباقا يكاد يكون كاملا ، فكانت الطليعة البارزة في ذلك المجتمع — أو أهل الحل والعقد فيه — أعلم الناس بالإسلام وأخلصهم له ، وكانت الأمة من حولهم مدفوعة بدافع التدين الصادق إلى الالتزام بآرائها وتبجيلها ، غير أنها للأسف كانت فترة صغيرة من عمر تاريخنا لم تستغرق أكثر من بضعة وثلاثين سنة ، وبدأت في أواخرها دائرتا السياسة والعلم تفترقان تدريجيا وبدرجة متزايدة ... ^٣

وفي عصر متأخر من عصر الصحابة والتابعين الذين حددوا غالبا مفهوم أهل الحل والعقد كما سبق ، كانت مساحة الرؤية أكثر اتساعا ووضوحا ورصدا للتطور الحادث في ذلك المصطلح ؛ كما نجد عند ابن تيمية وابن خلدون والجويني وغيرهما ، فابن تيمية يقول : " ولا يصير الرجل إماما

^١ سورة النساء آية ٥٩

^٢ راجع : ظاهر القاسمي : نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي ص ٢٣٥-٢٣٦ ، ومن ذكر أن ذلك رأيهم من

المحدثين : د. سعيد رمضان البوطي من فقهاء الشام المعاصرين .

حتى يوافقهم أهل الشوكة الذين يحصل بطاعتهم له مقصود الإمامة ، فإن المقصود من الإمامة إنما يحصل بالقدرة والسلطان " ^١ ..

ويسير ابن خلدون في نفس الاتجاه فيرى أن الشورى والحل والعقد " لا تكون إلا لصلح عصبية يقتدر بها على حل أو عقد أو فعل أو ترك ، وأما من لا عصبية له ولا يملك من أمر نفسه شيئا ولا من حمايتها إنما هو عيال على غيره ، فأني مدخل له في الشورى أو أي معنى يدعوه إلى اعتباره فيها " ^٢ ، ويقول الجويني : " فالوجه عندي في ذلك أن نعتبر في البيعة حصول مبلغ من الأتباع والأنصار والأشياء يحصل بهم شوكة ظاهرة ومنعة قاهرة " ^٣ ، ثم يقول في الرد على من يعتبرون أهل الحل والعقد هم أهل الاجتهاد الفقهي : " فلا أرى لاشتراط كون العاقد مجتهدا وجهها لانحسا ، ولكن أشرت أن يكون المبايع ممن يفيد مبايعته منة واقتهارا .. " ^٤ .

ومن علمائنا المعاصرين يرى الإمام محمد عبده أن أهل الحل والعقد هم : " الأمراء والحكام والعلماء ورؤساء الجند وسائر الرؤساء والزعماء ، الذين يرجع إليهم الناس في الحاجات والمصالح بعامة " ^٥ ، وهذا القول كأنه تفسير عصري لمعنى أهل الشوكة والعصبية في عصرنا والتي تحدث عنها العلماء السابقون ^٦ ..

^١ منهاج السنة ١/١٤٢

^٢ المقدمة ٢/٦٣٤

^٣ غياث الأمم ٥٥-٥٦

^٤ السابق ص ٥٧

^٥ مجلة المنار ص ٣٨٣-٣٨٩ الجزء الثاني عشر من المجلد الثالث عشر ، عدد الأحد ٣٠ ذي الحجة ١٣٢٨ هـ ، ١

يناير سنة ١٩١١م

^٦ راجع : محمد عبده : تفسير القرآن الحكيم ٤/٢٠٣ - ٢٠٤

ملحق مرقم (٥)

دراسة حول أسباب العداء بين القيسية واليمانية

حاول بعض المؤرخين رد العداء بين القيسية واليمانية إلى جذور تعود إلى العصر الجاهلي ، على أن ذلك لا دليل عليه ، فقد عاش العرب الشماليون والجنوبيون معا قبل الإسلام دون صراع خاص ، إلا ما كان من شأنه أن يحدث بين القيسية أنفسهم أو اليمانية أنفسهم في مجتمع الجاهلية^١ ، ويميل جولدسيهر إلى اعتبار العداوة بين عرب الشمال وعرب الجنوب نتيجة ثانوية للخصومة المزعومة بين قريش والأنصار — الذين يعدون من عرب الجنوب — ويبدو ذلك الافتراض تعسفا للأحداث والنتائج ، أما فلهوزن فيؤكد وجهة النظر القائلة بأن العداء بينهما لم يظهر قبل فتح الشام وهجرة قيس إلى هناك^٢ ، هذا في حين يرجح بروكلمان أن العداوة بين الفريقين قائمة على أساس الفروق الجنسية بين عرب الشمال وهم شرفيون خلص وعرب الجنوب الذين تسري في عروقهم دماء عربية مختلطة^٣ .. ويفترض آخرون أن الصراع بينهم يعود إلى أسباب اقتصادية خالصة ؛ حيث يرى أن كلا الفريقين كان يمثل حزبا سياسيا ذا رؤية متميزة ، وبخاصة فيما يتصل بالفتوحات الإسلامية والموقف إزاء الاندماج مع الشعوب في البلاد المفتوحة^٤ ..

ولاشك أن تفجر الصراع بين القيسية واليمانية في مرج راهط لم يكن له صلة بالفتوحات والموقف من الشعوب المفتوحة مما يشكك في سلامة التصور السابق ..

ومن الواضح وجود فروق ثقافية واجتماعية بين عرب الشمال — الذين كانوا أكثر بداءة وأقل غنى وثروة قبل الإسلام — وعرب الجنوب الذين كانوا أكثر تحضرا واحتكاكا بالثقافات الأجنبية ؛ حبشية كانت أو فارسية أو رومية^٥ ، وقد استمرت بعض هذه الفروق في التأثير بعد الإسلام ، ثم تجاور الفريقان في البلاد المفتوحة وحدث تنافس اجتماعي واقتصادي وجد الغطاء السياسي المناسب له في فترة ضعف الخلافة الأموية ، فتفجر على ذلك النحو المثير في مرج راهط ، وكان من الطبيعي أن يستمر بعد ذلك لاستمرار بعض أسبابه وطروء أسباب أخرى تتعلق بالشار والكرامة وغيرها من خصال متحركة في الشخصية العربية ...

^١ د. يوسف العش : الدولة الأموية ص ١٨٥-١٨٦

^٢ راجع عن ذلك : د. العش : السابق ١٨٦-١٨٧ ، د. عبد الأمير دكسن : الخلافة الأموية ص ١٣٩-١٤٠ ،

فتحي عثمان : الحدود الإسلامية البيزنطية ص ٥٥ ، ماجد : التاريخ السياسي للدولة العربية ٩٣-٩٤

^٣ تاريخ الشعوب الإسلامية هامش ص ١٥٦-١٥٧

^٤ د. شعبان : السابق ١٣٥-١٣٩ .

^٥ راجع : د. فتحي عثمان : السابق ٥٨-٥٩

خاتمة الكتاب

استهدف هذا البحث : إظهار حقيقة التاريخ الأموي ، وتجلية ملامحه الأساسية ، ودراسة أهم شبهات المؤرخين عنه ؛ بغية إنصافه ورد حملات التشويه عنه ، وقد انتهى الباحث إلى عدة نتائج — بسط أسبابها وشرح مقدماتها في صفحات هذا البحث — أهمها :

١ — إن دراسة الظروف التاريخية التي أحاطت بتدوين التاريخ الأموي توضح بـجلاء أن عملية التدوين تمت في مناخ معاد للأمويين ، وخضعت لعدة عوامل ساعدت على تشويه كثير من أحداث ذلك التاريخ . وأبرز هذه العوامل تأثير الأحزاب السياسية المعادية للأمويين على رواة ذلك التاريخ وكتابه ، حيث كان عديد منهم من الشيعة أو الشعوبيين أو المعتزلة ، كما أن ذلك التدوين تم في العصر العباسي حيث سيطرت روح العداء للأمويين ، والرغبة في تشويه تاريخهم ومنجزاتهم .. علاوة على ذلك فقد ضاع كثير من النتاج التاريخي الباكر الذي روي أو كتب عن الأمويين في عصرهم ، أو بيد أنصارهم وأوليائهم .. كما صنعت الدعاية ضد الأمويين في أواخر عهدهم وفي العصر العباسي الأول طبقة من الغوغاء والعوام معادية للأمويين ، وموالية لأعدائهم من الشيعة والعباسيين ، وكان تأثيرها عظيما على الرواة والمؤرخين ، حيث أشاعت جوا من الإرهاب والخوف ألجم كثيرا من الألسنة ، وحال بينها وبين إظهار كثير من محاسن الأمويين ..

٢ — ودراسة ما كتب عن الأمويين في كتابات المؤرخين القدماء تظهر أن هذه الكتابات اعتمدت اعتمادا كبيرا على تسجيل الروايات التاريخية دون نقدها ، مع الوقوع تحت تأثير الرواة النشطين من المتحاملين على الأمويين ، من شيعة ومعتزلة وشعوبيين .. لقد كان بعض كبار مؤرخينا أيضا مستعدين لإفساح المجال لهذه الروايات ، حيث كان بعضهم من الشيعة كاليقوي والمسعودي ، وكان آخرون يرددون ما يصلهم مما اشتهر من هذه الروايات تاركين للقارئ مهمة قبولها أو تركها كما فعل الطبري ..

٣ — وعند بحث ما كتبه الأدباء البارزون من القدماء عن بني أمية اتضح أن الغرض الأساسي من كتاباتهم كان تحقيق المتعة الفنية والأدبية ، مع ضмор النقد التاريخي عندهم ، وقد أدى ذلك إلى قبولهم كثيرا مما يحقق هدفهم ، وإن لم يكن صدقا أو يعبر عن حقيقة هذه الفترة التاريخية ، وإضافة إلى ما سبق فإن عديدا من هؤلاء الأدباء كالجاحظ والأصفهاني وابن أبي الحديد كانوا من المتحيزين ضد الأمويين والمتحاملين عليهم بسبب اعتزالهم أو تشيعهم .

٤ — على أن كثيرا من العدالة والإنصاف نجدها في كتابات الفقهاء التاريخية عن الدولة الأموية ، فقد تحررت من الحزبية السياسية والأهواء المذهبية ، وعمدت إلى نقد الأخبار والروايات ؛ مع أنه من المؤسف حقا أن هؤلاء الفقهاء لم يكتبوا تاريخا متصلا إلا نادرا ، إذ كان منهجهم المتشدد

في قبول الروايات يحول بينهم وبين ذلك ، وقد قدمت في هذا الكتاب نماذج لإنصاف اثنين من أبرزهم الأمويين ؛ وهما ابن العربي وابن تيمية .

٥- واستمرت اتجاهات التحريف والتشويه في كتابات المؤرخين المعاصرين ، فكان للمستشرقين دورهم في التشويش على التاريخ الأموي ، وكان ذلك نتيجة متوقعة لمؤثرات منهجية أثرت على كتاباتهم في التاريخ الإسلامي عامة ..

وعند مؤرخينا من العرب والمسلمين اتضح وجود عدة تفريعات لتيار التحامل على الأمويين ؛ منها التأثير بالاستشراق ، والتعلق بالتفسير المادي للتاريخ ؛ وهو مذهب فلسفي غربي في فلسفة التاريخ حاول بعضهم تطبيقه على التاريخ الأموي ، ثم جاءت كتابات فريق من غير المختصين في التاريخ لتضيف مزيدا من التشويه للتاريخ الأموي ، وقد قدمت نماذج لكل من هذه الاتجاهات في صفحات هذا الكتاب ..

على أنه ظهر في عصرنا اتجاه آخر حاول إنصاف الأمويين وتحسس الطريق لذلك الهدف في وسائل ثلاث ؛ أولها : الحذر من روايات المؤرخين القدماء ؛ وثانيها : رد شبهات المتحاملين على الأمويين أو مناقشتها ، ثم إظهار مآثر الأمويين وحضارتهم ..

وعند بحث شبهات المؤرخين عن الدولة الأموية اتضح لنا ما يلي :

٦- إن بني هاشم وبني أمية لم يكونوا في موقف عداء وتربص قبل بزوغ شمس الإسلام ، فالفريقان ينتميان إلى جد واحد هو عبد مناف ، وكان بينهما تعاون وتصاهر ، فلما جاء الإسلام آمن به فريق من بني أمية مع أول من آمن من قريش ، وكان آخرون في صفوف أعدائه مثل غيرهم ، ثم إنهم لم يكونوا — عند تحليل مواقفهم أشد الناس عداوة للنبي ﷺ ولا أكثرهم كفرا به ، ولكن الذي أساء إليهم هو زعامة أبي سفيان للمشركين في عدة معارك ضد الإسلام ، ثم آمن أبو سفيان قبيل الفتح بقليل ؛ وتبعته زوجته هند بنت عتبة بعد الفتح وحسن إسلامها.. وولى النبي ﷺ من بني أمية الولاة والعمال ، واتخذ معاوية كاتبا للوحي ..

٧- وساهم الأمويون في صنع مجد الإسلام وتاريخه — زمن أبي بكر وعمر — فكان لهم دور بارز في حرب المرتدين ثم في الفتوح الكبرى ، وولى معاوية الشام فقام بجهود بارزة في الدفاع عنها ضد الروم وتكوين أسطول بحري إسلامي ..

٨- وفي خلافة عثمان رضي الله عنه اشتد بروز الدور الأموي ، ولكن ليس صحيحا أن الخليفة قد حاباهم بغير حق ، أو أنهم قد استغلوا خلافته .. ولما قتل عثمان طالب معاوية بالتأثر له ، ولذا فقد امتنع عن البيعة لعلي رضي الله عنه ، كما امتنع آخرون ، حيث كان يرى قتلة عثمان في مقدمة جيشه ، مع براءة علي رضي الله عنه المعروفة من قتل عثمان .. واختلفت اجتهادات الرجلين فاقتلا في صفين ، ثم كان التحكيم ، ثم قتل علي ، وبويع لمعاوية ، وليس صحيحا أن معاوية كان يستغل قتل عثمان أو يستتر

وراء ذلك لتحقيق مآربه ، كما أنه ليس صحيحا ما اشتهر من أن التحكيم كان خدعة لكسب الحرب ، بل كان حلا لا بد منه لوقف إراقة الدماء ، وكان رغبة صادقة عند الطرفين آن أوامنا .. كما أنه لا صحة لخداع عمرو أبا موسى الأشعري وتبادلهما السباب القبيح ؛ فذلك من وضع الشيعة الكذابين الذين يسعون إلى إسقاط أقدار رجال لهم تاريخهم وفضلهم .

— ولما قامت الدولة الأموية كان شعارها الإسلام ، فكان جل الخلفاء والولاة ملتزمين به ، ومجاهدين في سبيله ؛ والشبهات التي تثار حول مواقفهم الإسلامية لا تصمد أمام البحث الجريء ، حتى بالنسبة لهؤلاء الذين ثار حولهم لفظ شديد كالحجاج بن يوسف وخالد القسري ... وراجت سوق الفتوحات في عصرهم وبذلوا الجهود لحراسة المجتمع الإسلامي من عوامل التفسخ الخلقي ، والمذاهب الضالة ، كما رعوا العلم والعلماء ، وكان المجتمع في عصرهم — بصورة عامة — ملتزما بقيم الإسلام ، وإن ظهرت ألوان من الترف لا تذهب بحقيقة الإيمان .

10— واحتلت الشورى مكانة مهمة في النظام السياسي الأموي عند معظم خلفائهم وولاةهم ، واحتفظ الأمويون بالاتصال المكثف بالرعية ، أما اعتماد الأمويين ولاية العهد مذهباً في توريث الخلافة — رغم مخالفة ذلك للنسق الإسلامي الأعلى الذي يؤثر الشورى الكاملة في اختيار الخلفاء — فهو أمر كانت ظروف المجتمع الإسلامي توحى به ، وكان عدم وجود طريقة واحدة للاستخلاف في عصر الراشدين ، وما جرى بين المسلمين من قتال ودماء بسبب اختلافهم حول منصب الخلافة ، دافعا لمعاوية للتفكير على ذلك النحو ، ولم يكن الأمويون وحدهم في الحقيقة هم الذين يعتمدون هذه الطريقة في الحكم ، بل كان خصومهم من الشيعة على ذات الطريق ، بل هم في الحقيقة أول من ابتدعها وطبقها ، ثم أصبحت فكرة راسخة في النظام السياسي الإسلامي عدة قرون ، فلم يغيرها العباسيون أو من تلاهم ..

11— ولم يمنع الأمويون معارضيهم من التعبير عن آرائهم ومعارضتهم ، مادام ذلك يتم بطرق مشروعة ، أما إذا لجأ هؤلاء المعارضون إلى الثورة المسلحة فإن النظام الإسلامي نفسه لا يقره إلا بشروط معينة ، وفي مراحل مخصوصة ، ومن هذا المنطلق كانت معالجتهم ثورة أهل المدينة وابن الزبير فحاولوا منع حدوث الثورة ، فلما اندلعت وهددت وجودهم ، حاربوها وقضوا عليها ، وكذلك كان الأمر بالنسبة لثورة الحسين عليه السلام التي شابها عدم الاستعداد والتسرع .

وليس صحيحا ما يزعمه المؤرخون من عدااء بين بني أمية — في خلافتهم — وبني هاشم ، فقد كان الأمويون يجلون عليا عليه السلام في الحقيقة ؛ أما ما شاع عن لعنهم له فتم في ظروف معينة ، وكرد فعل على تطاول الشيعة على زعماء الأمويين ؛ وتغريضهم بالبسطاء من الناس مستغلين حبهم آل البيت .. بل إن ما ناله آل البيت من مكانة في ظل الحكم الأموي لم ينالوها فيما بعد عند بني عمومته من العباسيين .

١٢- وإن ما ترويه كتب الأدب والتاريخ عن الاضطهاد الاجتماعي للموالي في العصر الأموي لا يعبر عن سياسة مقصودة للأمويين ؛ بل كان مرتبطا بتفشي روح العصبية القبلية عند بعض العرب الذين لم يمثلوا بشكل كامل روح الإسلام التي تنص على المساواة بين البشر وأن لا تفاضل بينهم إلا بالتقوى ، والأمثلة التي ترد عن ذلك التعصب الاجتماعي ضد الموالي لا تذكر دورا للأمويين فيه أو مشاركة ...

١٣- أما ما يذكرونه عن الاضطهاد السياسي للموالي في العصر الأموي فلم يكن عقيدة سياسية للأمويين ؛ وإنما صدرت بعض ممارسات العنف من الأمويين ضد الموالي ردا على حالات التمرد والثورة المتكررة من الموالي ذوي الرعة العنصرية القومية من الفرس ، ولذا فقد تركزت هذه الممارسات بصورة أساسية في العراق وفارس في أثناء الفترة الأولى من ولاية الحجاج بن يوسف على العراق ؛ حيث زخرت هذه الفترة بالثورات التي واكبت إعادة فرض سلطة الدولة بعد سنوات من التمرد والثورة .. ولم يحدث مثل ذلك الراح في غرب الدولة الأموية - حيث لا يسمي مؤرخونا أهلها الموالي ، بل يطلقون عليهم لفظ " البربر " - إلا حينما تسلسل إليه دعاة الفتنة من خوارج العراق والشرق في عهد هشام بن عبد الملك ..

١٤- وعلى عكس ما يشيع عن الدولة الأموية فقد احتل كثير من الموالي المخلصين للدين والدولة مكانة كبيرة في العصر الأموي ، سواء كان ذلك في الناحية العلمية والدينية ، أو الحياة السياسية والإدارية والعسكرية ، وتكاثرت الأدلة على ذلك في مختلف المجالات .

١٥- وليس صحيحا أن الأمويين أحيوا العصبية القبلية عند العرب من جديد ؛ فالحق أن هذه العصبية كانت موجودة في التاريخ العربي منذ أمد بعيد ؛ وإن اختفت لفترة محدودة في عصر النبوة ثم عادت لتظهر تدريجيا في أواخر حياة النبي ﷺ نفسه ، وبلغت مرحلة خطيرة بالثورة على عثمان ﷺ وفي الحروب التي أعقبت قتله ، بل إننا نرى أدلة عديدة على محاربة الأمويين هذه العصبية القبلية طوال فترات طويلة من تاريخهم ، على حين كان أعداؤهم يجتهدون في استغلالها لمصلحتهم الضيقة ..

١٦- وتثور شكوك قوية حول الروايات التي تتهم الأمويين بإساءة التصرف في أموال المسلمين أو استغلالها لمصلحتهم الخاصة ، ومن هذه الشبهات ما يثار حول فرضهم ضرائب عديدة لا يحق لهم فرضها ، أو أخذهم الجزية ممن أسلم من الموالي .. وبالنسبة إلى هذه النقطة الأخيرة فإن ذلك لم يحدث إلا لفترة محدودة من تاريخ الدولة ، ولأسباب سياسية واقتصادية عمقت الشكوك في حقيقة إسلام هؤلاء الموالي ، وقد وجدت هذه الممارسات الأموية في المرتين اللتين حدثت فيهما من عارضها من العرب والأمويين أنفسهم ، وأبطل عمر بن عبد العزيز ما فعله الحجاج في المرة الأولى ، كما أبطل نصر بن سيار - الوالي الأموي على خراسان - ما فعله سلفه الأسبق أشروس السلمي ..

ولقد رأينا في أثناء البحث أن الأمويين كانوا في معظم الأحوال شديدي الحرص على مصارف بيت المال ، وأنهم وجهوا نصيبا عظيما منها إلى تحقيق مصالح الرعية وتلبية حاجاتها ..

١٧- وقد شهد العصر الأموي عدیدا من المنجزات الحضارية الكبرى التي واكبت حاجات الأمة وتطورها السياسي والإداري والنفسي .. فكان منها ما اتجه إلى تطوير الإدارة الإسلامية بابتكار بعض الدواوين مثل ديوان البريد وديوان الخاتم .. والاتجاه إلى صهر الأمة الإسلامية مختلفة الأجناس في الإطار العربي ؛ وذلك بدء حركة التعريب الكبرى ؛ سواء بتعريب أهم دواوين الدولة وهو ديوان الخراج ؛ أو بتعريب العملة وذلك بسك العملة الإسلامية ؛ مما حقق الاستقلال الاقتصادي للدولة الإسلامية ، ومن هذه الإنجازات الحضارية ما اتجه إلى ميدان العمارة التي اهتم بها بعض الخلفاء والولاة ، فخلقوا لنا عدیدا من المساجد الخالدة كالمسجد الأموي ، وعدیدا من المدن الباقية كالقروان وتونس وغيرها، وعدیدا من القصور التي ما زالت بعض آثارها ماثلة في بادية الشام.

١٨- وشارك الأمويون مشاركة ناشطة في نهضة العلوم والمعارف في دولتهم ، فدفعوا باللغة العربية إلى الأمام خطوات واسعة بالتفعيد لها والتعريب لغيرها ، وأثروا الحركة الشعرية في عصرهم إثراء واسعاً ، كما اهتموا — على نحو مثير — بالترجمة إلى العربية ونقل العلوم التجريبية وتيسير النبوغ فيها أو المعرفة بها للعرب والمسلمين ...

وهكذا فإن تاريخ الدولة الأموية — على كثرة ما كتب فيه — ما زال يحتاج إلى مزيد من البحث والعناية ، ولكن من منظور جديد يضع في اعتباره ما تعرض له تاريخ هذه الدولة من تحريف وافتراء ؛ حيث كتب كتاريخ دولة مهزومة بيد أعدائها ..

ورغم ما ورد في هذا البحث ؛ وأبحاث أخرى قليلة من محاولة لإنصاف الأمويين إلا أن تاريخهم يظل بحاجة إلى مزيد من البحث التفصيلي الذي يتبع جوانب ذلك التاريخ المختلفة ، ويحاول بحث شبهات المؤرخين عنها بشيء من الاستقصاء والإنصاف ، مما سيؤكد الرؤية الصحيحة لذلك التاريخ الذي يحتل مساحة واسعة من خير القرون في عمر أمتنا المديد يا ذن الله ، ذلك التاريخ الذي ينبغي أن يظل عاملاً من أهم عوامل الإحياء في هذه الفترة العصيبة ... والله من وراء القصد وهو الهادي إلى سواء السبيل ..

المصادر والمراجع

أولاً: المخطوطات:

البياسي جمال الدين بن يونس بن محمد (ت ٦٥٤ هـ) :
الإعلام بالحروب الواقعة في صدر الإسلام ، مخطوط بدار الكتب المصرية، تحت رقم ٣٩٩.
السيوطي عبد الرحمن بن أبي بكر (ت ٩١١ م) :
- الأساس في مناقب السادة بني العباس ، مخطوط بالمكتبة الأزهرية تحت رقم ٤٠٢٢ تاريخ .

ابن العديم أبو القاسم عمر بن أحمد بن هبة الله (٥٨٨-٦٦٠ هـ) :
- بغية الطلب في تاريخ حلب ، نسخة مصورة عن مخطوط بأيا صوفيا رقم ٣٠٣٦ ، نشره
معهد تاريخ العلوم بفرانكفورت سنة ١٩٨٨ م .
ابن عساكر أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله (٤٩٩-٥٧٢ هـ) :
- تاريخ مدينة دمشق ، نسخة مصورة عن مخطوط المكتبة الظاهرية بدمشق تحت رقم
٣٥١ علم وأدب ٢٠٥ ، نشر دار البشير (د. ت)

ثانياً: المصادر:

ابن الأثير عز الدين أبو الحسن علي بن محمد (ت ٦٣٠ هـ) :
- الكامل في التاريخ ط ٤ ، دار الكتاب العربي بيروت سنة ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٣ م ،
طبعة ليدن ، سنة ١٨٥١-١٨٧٦ م .
- أسد الغابة في معرفة الصحابة ، تحقيق محمد إبراهيم البنا وآخرين طبعة دار الشعب (د. ت)
الأزدي أبو زكريا يزيد بن محمد (٣٣٤ هـ) :
- تاريخ الموصل ، طبعة القاهرة سنة ١٩٦٧ م
الأزرقي أبو الولي محمد بن عبد الله بن أحمد (ت ٢٣٤ هـ) :
- أخبار مكة شرفها الله تعالى وما جاء فيها من الآثار ، طبع مدينة غتغة سنة ١٢٧٥ هـ
الإسفرائيني أبو إسحق إبراهيم بن محمد بن مهران (ت ٤١٨ هـ) :
- نور العين في مشهد الحسين ، ط ٣ ، مكتبة الحلبي بمصر ، سنة ١٣٧٤ هـ / ١٩٥٥ م .

الأصفهاني أبو الفرج علي بن الحسين بن محمد (ت ٣٥٦هـ) :

- الأغاني ، ط ٦ ، دار الثقافة بيروت سنة ١٤٠٤هـ / ١٩٨٣م ، طبعة دار الكتب سنة ١٩٢٧م

- مقاتل الطالبين ، تحقيق السيد محمد صقر ، ط ٢ ، مؤسسة الأعلمي ، بيروت ، سنة ١٤٠٨هـ / ١٩٨٧م .

ابن أبي أصيبعة أبو العباس أحمد بن خليفة السعدي الخزرجي (٦٠٠-٦٦٨هـ) :

- عيون الأنباء في طبقات الأطباء؛ تحقيق د. نزار رضا؛ دار مكتبة الحياة ، بيروت (د.ت).

ابن أعثم الكوفي أحمد بن علي (ت ٣١٤هـ) :

- الفتوح ، ط ١ بالهند ، نشر دار الندوة بيروت ، سنة ١٣٩٢هـ / ١٩٧٢م .

البخاري أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم (ت ٢٥٦هـ) :

- التاريخ الكبير ط ١ ، الهند سنة ١٣٦١هـ.

- الجامع الصحيح ، ط ٥ ، عالم الكتب ، بيروت ، سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م .

ابن بشكوال أبو القاسم خلف بن عبد الملك (٤٩٤-٥٧٨هـ) :

- الصلة في تاريخ أئمة الأندلس وعلمائهم ومحدثيهم ، تحقيق السيد عزت العطار الحسيني ، مكتبة الثقافة الحديثة ، سنة ١٣٧٤هـ / ١٩٥٥م .

البغدادى الخطيب أبو بكر أحمد بن علي (ت ٤٦٣هـ) :

- تاريخ بغداد ، ط ١ ، مكتبة الخالجي ، سنة ١٣٤٩هـ - ١٩٣١م .

- الكفاية في علم الرواية ، مراجعة عبد الحليم محمد وعبد الرحمن حسن محمود ، ط ١ ، دار الكتب الحديثة ، سنة ١٩٧٢م .

البغدادى عبد القادر بن عمر (١٠٣٠-١٠٩٣هـ) :

- خزانة الأدب ، تحقيق عبد السلام هارون ، دار الكتاب العربي ، سنة ١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م .

البغدادى عبد القاهر بن طاهر بن محمد (ت ٤٢٩هـ) :

- الفرق بين الفرق ، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ، دار المعرفة ، بيروت ، (د.ت).

البغوي أبو محمد عبد الله بن محمد (ت ٣١٧هـ) :

- معالم التنزيل (بإمامش تفسير ابن كثير) ، تحقيق محمد رشيد رضا ، ط ١ ، مطبعة المنار ، سنة ١٣٤٥هـ .

البلاذري أحمد بن يحيى بن جابر (ت ٣٧٩هـ) :

- أنساب الأشراف ج ١ ، تحقيق محمد حميد الله ، دار المعارف بمصر ، سنة ١٩٥٩م .

- ج ٤ ، طبعة القدس ، سنة ١٩٣٦ م .
- ج ٥ ، طبعة القدس ، سنة ١٩٣٦ م ، وطبعة مكتبة المثنى ببغداد (د . ت) .
- فتوح البلدان ، نشرة دي غويه ، بريل ؛ ليدن ، سنة ١٨٦٦ م .
- البيهقي إبراهيم بن محمد (ت ٣٢٠ هـ) :
- المحاسن والمساوي ، دار صادر ، بيروت ، ١٣٨٠ هـ / ١٩٦٠ م .
- البيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي (ت ٤٥٨ هـ) :
- السنن الكبرى ، ط ١ ، الهند ، سنة ١٣٥٤ .
- الترمذي أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة (٢٠٩ - ٢٧٩ هـ) :
- الجامع الصحيح ، تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان ، المكتبة السلفية ، المدينة المنورة ، (د . ت)
- ابن تغري بردي جمال الدين أبو المحاسن يوسف بن بردي الأتابكي (ت ٨٧٤ هـ) :
- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة ، ط ١ ، دار الكتب المصرية سنة ١٣٤٨ هـ / ١٩٢٩ م .
- أبو تمام حبيب بن أوس الطائي (ت ٢٣١ هـ) :
- ديوان الحماسة بشرح التبريزي ، ط ٢ ، المكتبة الأزهرية ، سنة ١٣٣١ هـ / ١٩١٣ م .
- ابن تيمية الحراني ، تقي الدين أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام (ت ٧٢٨ هـ) :
- مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ، طبعة الرباط بالمغرب مكتبة المعارف ، سنة ١٤٠١ هـ .
- منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدرية ، ط ١ ، بولاق سنة ١٣٣١ هـ .
- المنتقى من منهاج الاعتدال في نقض كلام أهل الرفض والاعتزال (وهو مختصر منهاج السنة النبوية السابق ذكره ، اختصره الحافظ الذهبي) تحقيق محب الدين الخطيب ، المطبعة السلفية بالقاهرة ، سنة ١٣٧٤ هـ .
- الثعالبي أبو منصور عبد الملك بن محمد بن إسماعيل النيسابوري (ت ٤٢٩ هـ) .
- لطائف المعارف ، طبعة ليدن ، سنة ١٨٦٧ م .
- الجاحظ أبو عثمان عمرو بن بحر بن محبوب (ت ٢٥٥ هـ) :
- البيان والتبيين ، تحقيق حسن السندوي ، المكتبة التجارية الكبرى بمصر ، ط ٢ ، سنة ١٣٥١ هـ / ١٩٣٢ م .
- التاج في أخلاق الملوك ، تحقيق أحمد زكي باشا ، ط ١ ، القاهرة سنة ١٣٢٢ هـ / ١٩١٤ م .
- المحاسن والأضداد ، طبعة ليدن ، سنة ١٨٩٨ م .

- رسالة في مناقب الترك وعامة جند الخلافة ، ضمن مجموعة رسائل الجاحظ ، طبعة محمد ساسي المغربي ، مصر ١٣٢٤هـ .

- رسالة في النابتة ، ضمن مجموعة رسائل الجاحظ ، تحقيق عبد السلام هارون ، مكتبة الخانجي ، سنة ١٣٨٤هـ / ١٩٦٥م .

ابن الجوزي عبد الرحمن بن علي بن محمد (ت ٥٩٧هـ) :

- تليس إبليس ، مكتبة المثنى ، بيروت ، (د . ت)

- تلقيح فهوم أهل الأثر في عيون التاريخ والسير ، مكتبة الآداب سنة ١٩٧٥م .

- سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز ، تحقيق د. السيد الجميلي ، دار ومكتبة الهلال ، بيروت ، سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م .

- صفة الصفوة ، ط ١ ، الهند ، سنة ١٣٥٥هـ .

- الموضوعات ، تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان ، المكتبة السلفية ، المدينة المنورة ، ط ١ ، سنة ١٣٨٦هـ / ١٩٦٦م .

ابن الجزري أبو الخير محمد بن محمد (ت ٨٣٣هـ) :

- غاية النهاية في طبقات القراء ، تحقيق برجستراسر ، ط ١ ، مكتبة الخانجي ، سنة ١٣٥٢هـ / ١٩٣٣م .

الجهشياري محمد بن عبد الملك بن عبدوس (ت ٣٣٠هـ) :

- الوزراء والكتاب ، تحقيق مصطفى السقا وإبراهيم الإياري وعبد الحفيظ شلي ، مكتبة الحلبي بمصر ، سنة ١٩٣٨م .

ابن الجوزي عبد الرحمن بن علي بن محمد (ت ٥٩٧هـ) :

- سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز ، تحقيق د. السيد الجميلي ، دار ومكتبة الهلال ، بيروت ، سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م .

الجويني إمام الحرمين أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف (ت ٤٧٨هـ) :

- غياث الأمم في التياث الظلم ، تحقيق د. مصطفى حلمي ود. فؤاد عبد المنعم ، دار الدعوة سنة ١٩٧٧م .

ابن حجر العسقلاني أحمد بن علي (ت ٨٥٢هـ) :

- الإصابة في تمييز الصحابة ، تحقيق علي محمد البجاوي ، دار نهضة مصر .

- تهذيب التهذيب ، ط ١ ، حيدر آباد الدكن ، نشر دار صادر بيروت سنة ١٣٢٢هـ .

- فتح الباري بشرح صحيح البخاري ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي وآخرين ، ط ١ ، دار الريان للتراث ، سنة ١٤٠٧هـ .

ابن أبي الحديد عبد الحميد بن هبة الله بن محمد (٥٨٦ - ٦٥٥ هـ ، أو ٦٥٦ هـ) :
- شرح نهج البلاغة ، تحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم ، ط ١ ، دار إحياء الكتب العربية ،
سنة ١٣٧٩ هـ / ١٩٥٩ م .

ابن حزم الظاهري أبو محمد علي بن أحمد (٣٨٣ - ٤٥٤ هـ) :
- الفصل في الملل والأهواء والنحل ، ط ٢ ، دار المعرفة بيروت ، سنة ١٣٩٥ هـ /
١٩٧٥ م .

- موجز تاريخ الإسلام ، تعليق بديع السيد اللحام ، ط ١ ، دار الإيمان سنة
١٤٠٩ هـ / ١٩٨٨ م

ابن حنبل : الإمام أحمد الشيباني (ت ٢٤١ هـ) :
- الزهد ، دار الكتب العلمية بيروت ، سنة ١٩٧٦ م .
- المسند ، تحقيق أحمد محمد شاكر ، دار المعارف بمصر ، سنة ١٣٦٨ هـ / ١٩٤٩ م .
ابن خلدون عبد الرحمن بن محمد (٧٣٢ - ٨٠٨ هـ) :

- التعريف بابن خلدون ورحلته غربا وشرقا ، تحقيق محمد بن تاويت الطنجي ، لجنة
التأليف والترجمة والنشر ، سنة ١٩٥١ م .

- العبر وديوان المبدأ والخبر في أخبار العرب والعجم والبربر ومن جاورهم من ذوي
السلطان الأكبر ، ط بيروت .

- المقدمة ، تحقيق د. علي عبد الواحد وافي ، ط ٣ ، دار نهضة مصر ، سنة ١٤٠١ هـ .

ابن خلكان أحمد بن محمد (ت ٦٨١ هـ) :
- وفيات الأعيان ، تحقيق د. إحسان عباس ، دار الثقافة بيروت .

خليفة بن خياط (ت ٣٤٠ هـ) :
- تاريخ خليفة بن خياط ، تحقيق د. أكرم ضياء العمري ، ط ١ ، النجف الأشرف ، سنة
١٣٨٦ هـ / ١٩٦٧ م .

أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي (٢٠٢ - ٢٧٥ هـ) :
- سنن أبي داود ، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ، دار إحياء السنة النبوية (د . ت) .

ابن دقماق إبراهيم بن محمد بن أيدير العلاقي (٨٠٩ هـ) :
- الانتصار لواسطة عقد الأمصار ، ج ٤ ، ٥ ، ط ١ ، المطبعة الأميرية ببولاق ، سنة
١٣٠٩ هـ .

ابن أبي الدم الحموي ، شهاب الدين إبراهيم بن عبد الله بن عبد المنعم (ت ٦٤٢ هـ) :

- التاريخ الإسلامي ، المعروف بالتاريخ المظفري ، تحقيق د. حامد زيان غانم ، دار الثقافة ، القاهرة ، سنة ١٩٨٥ م .

الدميري ، كمال الدين محمد بن موسى (ت ١٤٠٥ م) :

- حياة الحيوان ، ط ٢ ، القاهرة ، سنة ١٣١٣ هـ .

الدياربكري ، حسين بن محمد (توفي في القرن السادس عشر الميلادي)

- تاريخ الخميس في أحوال أنفس نفيس ، مؤسسة شعبان للنشر والتوزيع بيروت ، سنة ١٢٨٣ هـ

الدينوري ، أبو حنيفة أحمد بن داود (ت ٢٨٢ هـ) :

- الأحبار الطوال ، تحقيق عبد المنعم عامر ومراجعة د. جمال الدين الشيال ، ط ١ ، مكتبة الحلبي ، سنة ١٩٦٠ م .

الذهبي ، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان (ت ٧٤٨ هـ) :

- تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام ، مكتبة القدسي ، سنة ١٣٦٧ هـ .

- سير أعلام النبلاء ، تحقيق شعيب الأرنؤوط وزملائه ، مؤسسة الرسالة بيروت ، سنة ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م .

ابن رجب الحنبلي ، أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد (ت ٧٩٥ هـ) :

- الاستخراج لأحكام الخراج ، تحقيق السيد عبد الله صديق ، دار المعرفة بيروت ، (د . ت) .

الزبيرى مصعب بن عبد الله بن مصعب بن ثابت (ت ٢٣٦ هـ) :

- نسب قريش ، تحقيق ليفي بروفنسال ، دار المعارف ، سنة ١٩٥٣ م .

ابن سعد ، أبو عبد الله محمد بن سعد البصري الزهري (ت ٥٢٣ هـ) :

- الطبقات الكبرى ، دار صادر بيروت (د . ت) ، وطبعة سخاو ، لندن سنة ١٩٠٥ م .

سعيد بن البطريق (٢٦٣ - ٣٢٨ هـ) :

- التاريخ المجموع على التحقيق والتصديق في معرفة التواريخ ، بيروت ، سنة ١٣٠٥ هـ /

١٩٠٩ م

السهيلي ، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله الخثعمي (٥٠٨ - ٥٨١ هـ)

- الروض الأنف ، تحقيق عبد الرحمن الوكيل ، ط ١ ، دار الكتب الحديثة سنة

١٣٨٧ هـ / ١٩٦٧ م

السيوطي ، عبد الرحمن بن أبي بكر (٨٩٤ - ٩١١ هـ)

- تاريخ الخلفاء ، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ، ط ١ ، المكتبة التجارية الكبرى

بمصر ، سنة ١٣٧١ هـ / ١٩٥٢ م .

الشهرستاني ، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم (ت ٥٤٨ هـ) :

- الملل والنحل (بهامش الفصل لابن حزم) ط ٢ ، دار المعرفة بيروت ، سنة ١٣٩٥ هـ /

١٩٧٥ م

الشوكاني ، محمد بن علي بن محمد الصنعاني (١٢٥٠ هـ) :

- فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير ، ط ١ ، مكتبة مصطفى البابي

الحلي سنة ١٣٥٠ هـ .

ابن طباطبا العلوي ، محمد بن علي المعروف بابن الطقطقي (ت ٧٠٩ هـ)

- الفخري في الآداب السلطانية والدول الإسلامية ، دار صادر ، بيروت (د . ت) .

الطبري محمد بن جرير (ت ٣١٠ هـ) :

- تاريخ الرسل والملوك ، تحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم ، ط ٤ ، دار المعارف ، سنة

١٩٧٩ م .

- جامع البيان في تفسير القرآن ، ط ١ ، المطبعة الأميرية الكبرى ، بولاق ، سنة ١٣٣٨

هـ .

الطبراني ، أبو القاسم سليمان بن أحمد (٢٦٠ - ٣٦٠ هـ) :

- المعجم الكبير ، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي ، ط ١ ، مكتبة التوعية الإسلامية ، سنة

١٤٠٥ هـ

ابن طولون ، شمس الدين محمد (ت ١٠٤٦ هـ) :

- قيد الشريد في أخبار يزيد تحقيق فاطمة عامر ، دار العلوم للطباعة ، سنة ١٩٧٨ م .

ابن عبد البر النمري ، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر (ت ٤٦٣ هـ) :

- الدرر في اختصار المغازي والسير ، تحقيق د. شوقي ضيف ، ط ٢ ، دار المعارف سنة

١٤٠٣ هـ

- الاستيعاب في معرفة الأصحاب ، تحقيق علي محمد البجاوي ، مكتبة فحضة مصر ، (د . ت)

عبد الجبار بن أحمد الأسدأبادي القاضي المعتزلي (ت ٤١٥ هـ) :

- شرح الأصول الخمسة ، تحقيق د. عبد الكريم عثمان ، ط ١ ، مكتبة وهبة ، سنة

١٣٨٤ هـ .

ابن عبد الحكم ، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم (ت ٢٥٧ هـ) :

- فتوح مصر والمغرب ، طبعة توري ، لندن ، سنة ١٩٢٠ م .

ابن عبد الحكم ، أبو محمد عبد الله بن عبد الحكم (ت ٢١٤ هـ) :

- سيرة عمر بن عبد العزيز ، تحقيق أحمد عبيد ، ط ٢ ، مكتبة وهبة ، سنة ١٣٧٣هـ — / ١٩٥٤م

ابن عبد ربه أبو عمر أحمد بن محمد بن عبد ربه الأندلسي (ت ٣٢٨هـ) :
- العقد الفريد ، تحقيق أحمد أمين وآخرين ، لجنة التأليف والترجمة والنشر سنة ١٣٥٩هـ / ١٩٤٠م

ابن العبري ، أبو الفرج غريغوريوس الملطي (ت ٦٨٥هـ) :
- تاريخ مختصر الدول ، تحقيق الأب أنطون ملحاني اليسوعي ، دار الراشد اللبناني ، بيروت ، سنة ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م .

أبو عبيد القاسم بن سلام (ت ٢٢٤هـ) :
- الأموال ، تحقيق محمد خليل هراس ، مكتبة الكليات الأزهرية ١٩٦٢م
ابن عذارى ، أبو عبد الله محمد المراكشي (توفي في مطلع القرن ٨هـ)
- البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب ، تحقيق كولان وليفى بروفنسال ، ط ٣ ، بيروت ، سنة ١٩٨٣م .

ابن العربي ، أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد القاضي المعافري (٤٦٨ - ٥٤٣هـ) :
- العواصم من القواصم ، تحقيق محب الدين الخطيب ، ط ١ ، دار الكتب السلفية ، سنة ١٤٠٥هـ

ابن أبي العز الحنفي ، صدر الدين علي بن علي بن محمد (٧٣١ - ٧٩٢هـ)
- شرح الطحاوية في العقيدة السلفية ، تحقيق أحمد محمد شاكر ، دار التراث بالقاهرة ، (د. ت)

ابن عساكر ، أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله (ت ٥٧١هـ) :
- تاريخ مدينة دمشق ، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ، مج ٤٠ ، ترجمة عثمان بن عفان رحمته الله ، تحقيق سكيئة الشهابي ، سنة ١٤٠٧هـ / ١٩٨٦م .

الغزالي ، أبو حامد محمد بن محمد (ت ٥٠٥هـ) :
- الاقتصاد في الاعتقاد ، ط ١ ، مكتبة الحسين التجارية بالقاهرة .

أبو الفدا ، عماد الدين إسماعيل بن علي (ت ٧٣٢هـ) :
- المختصر في أخبار البشر ، ط ١ ، المطبعة الحسينية بالقاهرة

الفرزدق ، تمام بن غالب (ت ١١٢هـ) :
- ديوان الفرزدق ، دار صادر بيروت ، سنة ١٩٦٦م .

- ابن الفقيه الهمداني ، أبو بكر أحمد بن محمد (ت حوالي ٣٨٩هـ) :
 - مختصر كتاب البلدان ، تحقيق دي غويه ، طبعة ليدن ، سنة ١٩٦٧م
- الفيروزابادي ، مجد الدين محمد بن يعقوب الشيرازي (ت ١٤١٤ - أو ١٤١٥م) :
 - القاموس المحيط ، ط ٤ ، المكتبة التجارية الكبرى ، سنة ١٩٣٨م .
- القالبي ، أبو علي إسماعيل بن القاسم (ت ٢٨٨ - ٣٥٦هـ) :
 - الأمالي ، دار الكتب العلمية بيروت ، (د . ت) .
- ابن قتيبة ، أبو محمد عبد الله بن مسلم (٢١٣ - ٢٧٦هـ) :
 - (ينسب إليه) : الإمامة والسياسة ، مكتبة الحلبي بمصر ، الطبعة الأخيرة ، سنة ١٣٨٨هـ .
- عيون الأخبار ، ط ١ ، دار الكتب المصرية ، سنة ١٩٣٠م .
- المعارف ، تحقيق د. ثروت عكاشة ، ط ٤ ، دار المعارف ، سلسلة ذخائر العرب ، (د . ت) .
- قدامة بن جعفر بن قدامة أبو الفرج البغدادي الكاتب (توفي لبضع وثلاثمائة) :
 - الخراج وصناعة الكتابة ، شرح وتعليق محمد حسين الزبيدي ، دار الحرية للطباعة ، بغداد ، سنة ١٩٨١م .
- القرطبي ، أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري :
 - الجامع لأحكام القرآن ، مطبعة دار الكتب المصرية ، ج ١٦ ، سنة ١٣٦٥هـ -
 ١٩٤٦م ، ج ١٨ ، سنة ١٣٦٧هـ / ١٩٤٨م .
- القرماني ، أحمد بن يوسف (١٥٣٢ - ١٦١٠م) :
 - أخبار الدول وآثار الأول في التاريخ ، مكتبة المثنى بالقاهرة (د . ت)
- القزويني ، زكريا بن محمد بن محمود (ت ٦٨٣هـ) :
 - آثار البلاد وأخبار العباد ، دار صادر بيروت ، (د . ت) .
- القلقشندي ، أبو العباس أحمد بن عبد الله (ت ٨٢١هـ) :
 - صبح الأعشى في صناعة الإنشا ، المطبعة الأميرية بالقاهرة ١٩١٣م
- ابن القوطية ، أحمد بن علي (٧٥٦ - ٨٢١هـ) :
 - تاريخ الفتح الأندلس ، تحقيق إبراهيم الإياري ، ط ١ ، دار الكتب الإسلامية ، سنة ١٤٠٢ - ١٩٨٢م .
- ابن القيم ، الإمام شمس الدين محمد بن أبي بكر (ت ٧٥١هـ) :

- زاد المعاد في هدي خير العباد ، دار الريان للتراث ط ١ ، سنة ١٩٨٧ م .
- ابن كثير ، الحافظ أبو الفداء إسماعيل بن كثير القرشي (ت ٧٧٤ هـ) :
- البداية والنهاية ، مطبعة السعادة بمصر ، (د . ت) .
- تفسير ابن كثير ، تحقيق محمد رشيد رضا ، ط ١ ، مطبعة المنار ، سنة ١٣٤٥ هـ .
- الكندي ، أبو عمر محمد بن يوسف (ت ٣٥٠ هـ) :
- تاريخ ولاية مصر وقضاها ، ط ١ ، مؤسسة الكتب الثقافية بيروت ، سنة ١٩٨٧ م .
- ابن ماجه ، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني (ت ٢٠٧-٢٧٥ هـ) :
- سنن ابن ماجه ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، دار إحياء الكتب العربية ، سنة ١٣٧٣ هـ / ١٩٥٢ م .
- مالك بن أنس ، الإمام الفقيه (ت ١٧٩ هـ) :
- الموطأ ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، دار إحياء الكتب العربية .
- المالكي ، (أبو بكر عبد الله بن عبد الله المالكي) :
- رياض النفوس في طبقات علماء القيروان وإفريقية ، نشرة الدكتور حسين مؤنس ، مكتبة النهضة بمصر ، سنة ١٩٥١ م .
- الماوردي ، أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب (ت ٤٥٠ هـ) :
- الأحكام السلطانية ، ط ١ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، سنة ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م .
- المبرد ، أبو العباس محمد بن يزيد النحوي (ت ٢٨٥ هـ) :
- الكامل في اللغة والأدب ، مؤسسة المعارف بيروت ، (د . ت) .
- المسعودي ، أبو الحسن علي بن الحسين بن علي (ت ٣٤٦ هـ) :
- التبيين والإشراف ، تحقيق عبد الله إسماعيل الصاوي ، دار الصاوي للطبع والنشر والتوزيع بمصر ، سنة ١٣٥٧ هـ / ١٩٣٨ م .
- مروج الذهب ومعادن الجوهر ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ، دار المعرفة بيروت ، سنة ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م .
- مسلم بن الحجاج النيسابوري (ت ٢٦١ هـ) :
- صحيح مسلم بشرح النووي ، دار الفكر ، سنة ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م .
- المقدسي ، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد البشاري (توفي في القرن الرابع الهجري) :
- أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم ، طبعة ليدن ، سنة ١٩٦٧ م .
- المقري التلمساني ، أحمد بن محمد (٩٨٦ - ١٠٤١ هـ) :

- نفع الطيب من غصن ألدلس الرطيب ، تحقيق د. إحسان عباس ، دار صادر بيروت ،
سنة ١٣٨٨هـ / ١٩٦٨ م .

المقريزي ، تقي الدين أحمد بن علي بن عبد القادر (ت ٨٤٥هـ) :

- المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار ، بولاق سنة ١٣٢٤هـ .

- الراع والتخاصم فيما بين بني أمية وبني هاشم ، مكتبة الأهرام بمصر ، سنة ١٩٣٧ م .

- النقود الإسلامية ، تحقيق محمد السيد علي بحر العلوم ، ط ٥ ، النجف الأشرف ،
ونشرها الأب أنستاس الكرمللي ضمن مجموعة النقود العربية الإسلامية وعلم النميات .

ابن منظور ، جمال الدين محمد بن مكرم الأنصاري (٦٣٠ - ٧١١هـ) :

- لسان العرب ، تحقيق عبد الله علي الكبير وزميلاه ، دار المعارف .

المنقري ، نصر بن مزاحم (ت ٢١٢هـ) :

- وقعة صفين ، تحقيق عبد السلام هارون ، ط ٢ ، المؤسسة العربية الحديثة بمصر ، سنة
١٣٨٢هـ .

الميداني ، أبو الفضل أحمد بن محمد النيسابوري (ت ٥١٨هـ) :

- مجمع الأمثال ، طبعة القاهرة ، سنة ١٣٥٢هـ .

ابن نباتة المصري ، جمال الدين محمد بن محمد (ت ٧٦٨هـ) :

- شرح العيون شرح رسالة ابن زيدون ، ط ١ ، طبعة الحلبي بمصر ، سنة ١٣٧٧هـ /
١٩٥٧ م

أبو نعيم ، أحمد بن عبد الله الأصبهاني (ت ٣٤٠هـ) :

- حلية الأولياء ، ط ١ / مكتبة الخانجي ، سنة ١١٣٥١هـ / ١٩٣٢ م

- كتاب ذكر أخبار أصفهان ، طبعة ليدن ، سنة ١٩٣١ م .

النويري ، شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب (٦٧٧ - ٧٣٣هـ) :

- نهاية الأرب في فنون الأدب ، ج ٢١ ، تحقيق علي محمد البجاوي ، الهيئة المصرية العامة
للكتاب سنة ١٩٧٦ م .

ابن هشام المعافري ، أبو محمد عبد الملك بن هشام (ت ٢١٣هـ) :

- السيرة النبوية ، تحقيق د. محمد فهمي السرجاني ، المكتبة التوفيقية بمصر ، (د . ت) .

الهمداني ، أبو محمد الحسن بن أحمد بن يعقوب (ت ٣٣٤هـ) :

- صفة جزيرة العرب ، ليدن ، مطبعة بريل ، سنة ١٨٨٤ م .

أبو هلال العسكري : الحسن بن عبد الله (ت ٣٩٥هـ) :

- الأوائيل ، تحقيق د . محمد السيد الوكيل ط ١ ، دار البشر للثقافة والعلوم الإسلامية ،
سنة ١٤٠٨هـ / ١٩٨٧م .

الواقدي : محمد بن عمر (ت ٢٠٧هـ) :

- فتوح الشام ، المكتبة الشعبية ببيروت ، (د . ت) .

- كتاب المغازي ، تحقيق د . مارسدن جونز ، ط ٣ ، عالم الكتب بيروت ، سنة
١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م .

اليافعي ، أبو محمد عبد الله بن أسعد بن علي (ت ٧٦٨هـ) :

- مرآة الجنان وعبرة اليقظان ، ط ٢ ، مؤسسة الأعلمي ، بيروت ، سنة ١٣٩٠هـ /
٩٧٠م .

ياقوت بن عبد الله الحموي (ت ٦٢٦هـ) :

- معجم البلدان ، ط ١ ، مكتبة الخانجي ، سنة ١٣٢٤هـ / ١٩٠٦م .

يحيى بن آدم : أبو زكريا بن سليمان (ت ٢٠٣هـ) :

- كتاب الخراج ، تحقيق أحمد محمد شاكر ، دار المعرفة ببيروت .

أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم (ت ١٨٢هـ) :

- كتاب الخراج ، دار المعرفة ببيروت ، (د . ت) :

اليعقوبي : أحمد بن أبي يعقوب (ت ٢٨٤هـ) :

- تاريخ اليعقوبي ، طبعة ليدن ، سنة ١٨٨٣م ، وطبعة دار صادر بيروت ، سنة ١٩٦٠م .

مؤلف مجهول :

- أخبار مجموعة في فتح الأندلس ، طبعة مدريد ، سنة ١٨٦٧م .

ثالثا : المراجع العربية :

إبراهيم بيضون (دكتور) :

- الحجاز والدولة الإسلامية ، ط ١ ، المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع ،
بيروت ، سنة ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م .

- الدولة الأموية والمعارضة ، ط ٢ ، المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع ،
بيروت ، سنة ١٤٠٥هـ .

إبراهيم شعوط (دكتور) :

- أباطيل يجب أن تمحي من التاريخ ، المكتب الإسلامي ببيروت .

إبراهيم العدوي (دكتور) :

– الأمويون والبيزنطيون ، مكتبة الأنجلو المصرية ، سنة ١٩٥٣م.

– تاريخ العالم الإسلامي ، مكتبة الأنجلو المصرية ، سنة ١٩٨٣م.

إحسان إلهي ظهير :

– الشيعة والتشيع : فرق وتاريخ ، ط ١ ، إدارة ترجمان السنة ، باكستان ، سنة

١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م .

– الشيعة والسنة ، دار طيبة للنشر والتوزيع ، الرياض ، (د . ت) .

إحسان النص (دكتور) :

– العصبية القبلية وأثرها في الشعر الأموي ، بيروت ، سنة ١٩٦٤م.

أحمد أمين (دكتور) :

– ضحى الإسلام ، ط ٢ ، لجنة التأليف والترجمة والنشر ، سنة ١٣٥٧هـ / ١٩٣٨م .

– فجر الإسلام ، ط ١٤ ، مكتبة النهضة المصرية ، سنة ١٩٨٦م .

أحمد الحوفي (دكتور) :

– أدب السياسة في العصر الأموي ، ط ١ ، مكتبة نهضة مصر ، سنة ١٩٦٠م .

أحمد زكي صفوت :

– جبهة رسائل العرب في العصور العربية الزاهرة ، المكتبة العلمية بيروت (د . ت) .

أحمد شلبي (دكتور) :

– موسوعة التاريخ الإسلامي ، ج ٢ ، ط ٧ ، مكتبة النهضة المصرية ، سنة ١٩٨٤م .

– موسوعة النظم والحضارة الإسلامية ، ج ٣ : السياسة في الفكر الإسلامي ، ط ٥ ، مكتبة

النهضة المصرية ، سنة ١٩٨٣م .

إسماعيل بك جول :

– اليزيدية قديما وحديثا ، تحقيق د . قسطنطين رزق ، بيروت ١٩٣٤م

إنستاس الكرملي (الأب) :

– النقود العربية وعلم النميات ، ط ٢ ، مكتبة الثقافة الدينية بمصر ، سنة ١٩٨٧م .

بدر الدين حي الصيني :

– العلاقات بين العرب والصين ، ط ١ ، مكتبة النهضة المصرية ، سنة ١٣٧٠هـ /

١٩٥٠م .

بسام العسلي :

— معاوية بن أبي سفيان ، ط ٦ ، دار النفاليس ، بيروت ، سنة ١٩٨٦ م .

جرجي زيدان :

— تاريخ آداب اللغة العربية ، تعليق د . شوقي ضيف ، دار الهلال ، سنة ١٩٥٧ م .

— تاريخ التمدن الإسلامي ، تعليق د . حسين مؤنس ، دار الهلال بمصر ، سنة ١٩٥٨ م .

حسان علي حلاق :

— تعريب النقود والدواوين في العصر الأموي ، ط ١ ، دار الكتاب اللبناني — دار الكتائب

المصري ، سنة ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م .

حسن إبراهيم (دكتور) :

— تاريخ الإسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي ، ط ١٠ ، مكتبة النهضة المصرية ،

سنة ١٣٥٨ هـ / ١٩٣٩ م .

حسن إبراهيم وعلي إبراهيم (دكتور) :

— النظم الإسلامية ، ط ١ ، مكتبة النهضة المصرية ، سنة ١٩٣٩ م .

حسين مؤنس (دكتور) :

— أطلس التاريخ الإسلامي ، دار الزهراء للإعلام العربي ، ط ١ ، سنة ١٤٠٧ هـ /

١٩٨٥ م .

— فتح العرب للمغرب ، مكتبة الآداب ، سنة ١٣٦٦ هـ / ١٩٤٧ م .

راضي آل ياسين :

صلح الحسن عليه السلام ، ط ٤ ، بيروت ، ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م .

سعيد البوطي (دكتور) :

— لفقه السيرة ، ط ٧ ، دار الفكر ، سنة ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧ م .

سعيد حوى :

— الرسول صلى الله عليه وسلم ، ط ٤ ، سنة ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧ م .

السلوي ، ، أبو العباس شهاب الدين أحمد بن حماد الناصري :

— الاستقصا لأخبار المغرب الأقصى ، القاهرة ، سنة ١٣١٢ هـ .

سيدة كاشف (دكتورة) :

— مصر في فجر الإسلام ، دار الفكر العربي ، سنة ١٩٤٧ م .

السيد عبد العزيز سالم (دكتور) :

- تاريخ المسلمين وآثارهم في الأندلس من الفتح العربي حتى سقوط الخلافة بقرطبة . دار المعارف ببلن ، سنة ١٩٦٢ م .

سيد قطب (الشهيد) :

- معالم في الطريق ، دار الشروق .

شاكر مصطفى (دكتور) :

- التاريخ العربي والمؤرخون ، ط ١ ، بيروت ، سنة ١٩٧٨ م .

شكري فيصل (دكتور) :

- المجتمعات الإسلامية في القرن الأول الهجري ، ط ٥ ، دار العلم للملايين ، بيروت ، سنة

١٩٨١ م

صفي الرحمن المباركفوري :

- الرحيق المختوم ، دار الكتاب الإسلامي ، القاهرة ، سنة ١٣٩٦ هـ -

ضياء الدين الرئيس (دكتور) :

- الخراج والنظم المالية في الدولة الإسلامية ، ط ٣ ، دار المعارف ، سنة ١٩٦٩ م .

- عبد الملك بن مروان والدولة الأموية ، ط ٣ ، مطابع سجل العرب ، سنة ١٩٦٩ م .

- النظريات السياسية الإسلامية ، ط ٥ ، دار المعارف ، سنة ١٩٦٩ م

طه حسين (دكتور) :

- حديث الأربعاء ، دار المعارف بمصر .

- الفتنة الكبرى ، دار المعارف بمصر سنة ١٩٥٣ م .

عباس محمود العقاد :

- الحسين أبو الشهداء ، مكتبة سعد بالفجالة ، (د . ت) .

- عبقرية علي ، دار النهضة مصر (د . ت) .

- عثمان بن عفان ذو النورين ، مكتبة العروبة ، (د . ت) .

- معاوية بن أبي سفيان في الميزان ، دار الهلال ، (د . ت) .

عبد الأمير دكسن (دكتور) :

- الخلافة الأموية (٥٦ - ٨٦ هـ) دراسة سياسية ، ط ١ ، دار النهضة العربية ، بيروت

، سنة ١٩٧٧ م .

عبد الحليم عويس (دكتور) :

- دراسة لسقوط ثلاثين دولة إسلامية ، ط ٢ ، دار الشروق ١٩٨٢ م .

عبد العزيز الدوري (دكتور) :

- بحث في نشأة علم التاريخ عند العرب ، المطبعة الكاثوليكية، بيروت ، سنة ١٩٦١م.
- مقدمة في تاريخ صر الإسلام ، مطبعة المعارف ، بغداد ، سنة ١٩٤٩م .
- عبد المنعم ماجد (دكتور) :
- التاريخ السياسي للدولة العربية ، مكتبة الأنجلو المصرية ١٩٥٧م .
- عثمان موافي (دكتور) :
- منهج النقد التاريخي الإسلامي والمنهج الأوربي ، دار المعرفة الجامعية ، الإسكندرية ، سنة ١٩٨٤م .
- علي جريشة (دكتور) ومحمد شريف الزبيق :
- أساليب الغزو الفكري للعالم الإسلامي ، دار الاعتصام ، القاهرة، سنة ١٩٧٨م .
- علي حسني الخربوطلي (دكتور) :
- تاريخ العراق في ظل الحكم الأموي ، دار المعارف ، سنة ١٩٥٩م
- المسعودي ، ط ٢ ، دار المعارف ، سنة ١٩٨٠م .
- علي سامي النشار (دكتور) :
- نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام ، دار المعارف ، ط ٨ ، سنة ١٩٨١م .
- عماد الدين خليل (دكتور) :
- التفسير الإسلامي للتاريخ ، ط ٢ ، دار العلم للملايين ، سنة ١٩٧٨م
- ملامح الانقلاب الإسلامي في خلافة عمر بن عبد العزيز ، ط ٧ ، مؤسسة الرسالة ، بيروت، سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م .
- عمر أبو النصر :
- الحسين بن علي ، المكتبة الأهلية ، بيروت ، سنة ١٣٥٣هـ
- الحضارة العربية في دمشق ، مكتبة ربيع ، حلب ، سنة ١٩٤٨م.
- فتحي عثمان (دكتور) :
- أضواء على التاريخ الإسلامي ، المكتب الفني للنشر ، سنة ١٣٦٧هـ / ١٩٥٦م .
- الحدود الإسلامية البيزنطية بين الاحتكاك الحربي والاتصال الحضاري ، دار الكاتب العربي ، القاهرة .
- محسن الأمين :
- أعيان الشيعة ، دار التعارف ، بيروت ، سنة ١٩٨٠م .
- محمد أبو زهرة (الشيخ) :

- ابن تيمية : حياته وعصره ؛ آراؤه وفكره ، ط ١ ، دار الفكر العربي ، سنة ١٣٧١هـ —

١٩٥٢م /

محمد أحمد خلف الله (دكتور) :

- صاحب الأغاني أبو الفرج الأصفهاني الراوية ، دار الكاتب .

محمد باقر الخوانساري :

- روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات ، تحقيق أسد الله إسماعيليان ، طبعة طهران

، نشر دار المعرفة بيروت ، سنة ١٣٩٢هـ .

محمد البهي (دكتور) :

- الفكر الإسلامي الحديث وصلته بالاستعمار الغربي ، ط ٨ ، مكتبة وهبة ، سنة

١٣٩٥هـ / ١٩٧٥م .

محمد جاسم حمادي المشهداني (دكتور) :

- موارد البلاذري عن الآسرة الأموية في أنساب الأشراف ، مكتبة الطالب الجامعي ،

مكة المكرمة ؛ سنة ١٤٠٧هـ / ١٩٨٦م .

محمد جبر أبو سعدة (دكتور) :

- ابن أعثم الكوفي ومنهجه التاريخي في كتاب الفتوح ، ط ١ ، مطبعة الجبلاوي بمصر، سنة

١٩٨٧م

محمد جمال الدين سرور (دكتور) :

- الحياة السياسية في الدولة العربية الإسلامية ، ط ٢ ، دار الفكر العربي بالقاهرة ، سنة

١٩٦٤م .

محمد حلمي محمد أحمد (دكتور) :

- الخلافة والدولة في العصر الأموي ، ط ١ معادة ، القاهرة ، سنة ١٩٧١م .

محمد الحضري (الشيخ) :

- محاضرات في تاريخ الأمم الإسلامية ، ط ٥ ، المكتبة التجارية الكبرى بمصر ،

١٣٦٦هـ .

محمد بن صامل السلمي :

- منهج كتابة التاريخ الإسلامي وتدرسه ، ط ١ ، دار الوفاء ، سنة ١٩٨٨م .

محمد الطيب النجار (دكتور) :

- الدولة الأموية في الشرق بين عوامل البناء ومعاول الفناء ، مكتبة الجامعة الأزهرية ، سنة

١٣٨٢هـ / ١٩٦٢م

- الموالي في العصر الأموي ، ط ١ ، دار النيل للطباعة ، ١٩٥٤ م .
- محمد عبد الحفي شعبان (دكتور) :
- صدر الإسلام والدولة الأموية ، الأهلية للنشر والتوزيع ، بيروت ، سنة ١٩٨٣ م .
- محمد عبد الله عنان :
- تاريخ الجمعيات السرية والحركات الهدامة في المشرق ، دار أم البنين للنشر والتوزيع ، (د.ت)
- محمد عبده (الإمام) :
- تفسير القرآن الحكيم ، جمعه محمد رشيد رضا ، ط ١ ، مطبعة المنار سنة ١٣٢٥ هـ .
- محمد فؤاد عبد الباقي :
- اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ، الكتبة العلمية بيروت
- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم ، ط ١ ، دار الحديث ، القاهرة ، سنة ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م .
- محمد قطب :
- حول التفسير الإسلامي للتاريخ ، ط ٣ ، نشر المجموعة الإعلامية ، جدة ، (د.ت) .
- محمد كرد علي :
- خطط الشام ، دمشق ، سنة ١٣٤٧ هـ / ١٩٣٨ م .
- الإسلام والحضارة العربية ، ط ٣ ، دمشق ، سنة ١٩٦٨ م .
- محمد منير حجاب (دكتور) :
- الدعاية السياسية في العصر الأموي ، طنطا ، سنة ١٩٦٨ م .
- محمد مهدي شمس الدين :
- ثورة الحسين : ظروفها الاجتماعية وآثارها الإنسانية ، ط ٦ ، دار التعارف ، بيروت ، سنة ١٩٨١ م .
- محمد نبيه حجاب (دكتور) :
- الدعاية السياسية في العصر الأموي ، طنطا ، سنة ١٩٦٨ م .
- مظاهر الشعبية في الأدب العربي ، ط ١ ، مكتبة فحضة مصر ، سنة ١٣٨١ هـ / ١٩٦١ م .
- محمود إسماعيل (دكتور) :
- الحركات السرية في الإسلام ؛ رؤية عصرية ، ط ١ ، دار القلم ، بيروت ، سنة ١٩٧٣ م .

محمود شاكر :

- التاريخ الإسلامي ، ط ١ ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، سنة ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م .

مصطفى حلمي (دكتور) :

- نظام الخلافة في الفكر الإسلامي ، دار الأنصار ، سنة ١٩٧٧م .

ناصر الدين الألباني (الشيخ) :

- سلسلة الأحاديث الصحيحة ، ط ١ ، المكتب الإسلامي ، دمشق ، ج ١ ، سنة ١٩٦٩م .

.. ج ٢ ، سنة ١٩٧٢م .

ناصر النقشبندی :

- الدينار الإسلامي في المتحف العراقي ، بغداد ، سنة ١٩٥٣م .

نجيب العقيقي :

- المستشرقون ، ط ٣ ، دار المعارف ، سنة ١٩٦٥م .

نيفين عبد الخالق مصطفى (دكتورة) :

- المعارضة في الفكر السياسي الإسلامي ، ط ١ ، مكتبة الملك فيصل الإسلامية ، القاهرة ،

سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م .

ياسين إبراهيم الجعفري :

- يعقوبي ؛ المؤرخ والجغرافي ، دار الحرية ، بغداد ، سنة ١٩٨٠م .

يوسف العش (دكتور) :

- الدولة الأموية ، ط ٢ ، دار الفكر ، دمشق ، سنة ١٩٨٥م .

مراجعا : المراجع الأجنبية والمترجمة :

Browne , E ,G ,

A Literary History of Persia , London , 1909 .

Gibbon , E ,

The decline and fall of the Roman Empire , London , 1911.

Encyclopedia of Islam .

أرنولد ، توماس :

- الدعوة إلى الإسلام ، ترجمة حسن إبراهيم حسن وآخرين ، مكتبة النهضة المصرية ، (د .

ت)

بالنسيا ، جونزاليز :

- تاريخ الفكر الأندلسي، ترجمة د. حسين مؤنس، طبعة الجامعة العربية، القاهرة، سنة

١٩٥٥م

بامات، حيدر :

- مجالي الإسلام، ترجمة عادل زعير، دار إحياء الكتب العربية، سنة ١٩٥٦م.

بتلر، ألفرد :

- فتح العرب لمصر، ترجمة محمد فريد أبو حديد، ط٢، لجنة التأليف والترجمة والنشر، سنة

١٩٤٦

بروكلمان، كارل :

- تاريخ الشعوب الإسلامية، ترجمة د. نبيه أمين فارس ومنير البعلبكي، دار العلم

للملايين، بيروت، سنة ١٩٤٨م.

بلات، شارل :

- الجاحظ في البصرة وبغداد وسامرا - ترجمة د. إبراهيم الكيلاني، ط١، دمشق، سنة

١٩٦١م.

جروهمان، أدولف :

- أوراق البردي العربية بدار الكتب المصرية، ترجمة د. حسن إبراهيم ومراجعة عبد

الحميد حسن، طبعة دار الكتب المصرية ١٩٥٥م.

جوزي، بندلي :

- من تاريخ الحركات الفكرية في الإسلام، دار الروائع، بيروت (د.ت).

جولدسيهر، أجناس :

- العقيدة والشريعة في الإسلام، ترجمة د. محمد يوسف موسى وآخرين، ط١، القاهرة

، سنة ١٩٤٦م.

حقي، فيليب :

- تاريخ سوريا ولبنان وفلسطين، ترجمة د. كمال اليازجي و د. جبرائيل جبور، ط٢،

دار الثقافة، بيروت، سنة ١٩٧٢م.

- صانعو التاريخ العربي، ترجمة د. أنيس فريجة ومراجعة د. محمود زايد، ط١، دار

الثقافة، بيروت، سنة ١٩٦٩م.

حقي، فيليب (مع د. إدوارد جورج و د. جبرائيل جبور) :

- تاريخ العرب (مطول)، ط٣، دار الكشف، بيروت ١٩٦١م.

دوزي، رينهوت :

- تاريخ مسلمي إسبانيا ، ج ١ ، ترجمة د . حسن حبشي ، دار المعارف ، سنة ١٣٨٢هـ / ١٩٦٢م

روزنثال ، فرانز :

- علم التاريخ عند المسلمين ، ترجمة د . صالح أحمد العلي ، ط ٢ ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، سنة ١٩٨٣ م .

سزكين ، فواد :

- تاريخ التراث العربي ، ترجمة د . محمود فهمي حجازي ، و د . فهمي أبو الفضل ، طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٧م

علي ، سيد أمير :

- مختصر تاريخ العرب والتمدن الإسلامي ، ترجمة رياض رأفت ، لجنة التأليف والترجمة والنشر بالقاهرة ، سنة ١٩٣٨م .

فلهوزن ، يوليوس :

- تاريخ الدولة العربية ، ترجمة د . محمد عبد الهادي أبي ريدة ، لجنة التأليف والترجمة والنشر القاهرة ، سنة ١٩٥٨ م .

- الخوارج والشيعة ، أحزاب المعارضة الرئيسية في الإسلام ، ترجمة د . عبد الرحمن بدوي ، مكتبة النهضة المصرية ، (د . ت)

فلوتن ، فان :

- السيطرة العربية والتشيع والمعتقدات المهدوية ، ترجمة د . إبراهيم بيضون ، ط ٢ ، المؤسسة الجامعية ، بيروت ، سنة ١٩٨٥م .

مرجليوث :

- دراسات عن المؤرخين العرب ، ترجمة د . حسين نصار ، المطبعة العصرية ، بيروت ، سنة ١٩٢٩م .

ونسك ، ر . أ . ي . :

- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي — طبعة لندن ، سنة ١٩٣٦م

خامسا : الرسائل الجامعية :

عبد الباري محمد الطاهر :

– الأتراك والخلافة في العصر العباسي الأول ، رسالة ماجستير ، كلية دار العلوم ، سنة ١٤٠٩هـ / ١٩٨٩م .

عبد الرحمن أحمد سالم :

– التاريخ السياسي للمعتزلة حتى نهاية القرن الثالث الهجري ، رسالة ماجستير ، كلية دار العلوم ، سنة ١٩٧٤م .

عبد المرحضي محمد عطوة :

– العلاقات بين المغرب والأندلس من الفتح الإسلامي للأندلس إلى قيام الدولة الفاطمية بالمغرب ، رسالة دكتوراه ، كلية دار العلوم ، سنة ١٩٨٩م .

علي بكر حسن :

– الطبري ومنهجه في التاريخ ، رسالة ماجستير ، كلية دار العلوم ، سنة ١٩٨٣م .

ناهد عبد المجيد مصطفى :

– مسائل الخلاف الفقهي بين الشيعة الإمامية وأهل السنة ، رسالة ماجستير ، كلية دار العلوم ، سنة ١٩٨٨م .

سادساً : الدورات :

جميل عبد الله المصري (دكتور) :

– الفتوحات بين دوافعها الإسلامية ودعاوى المستشرقين ، مقال بمجلة المنهل السعودي ، مجلد ٥٠ ، العدد ٤٧١ ، السنة ٥٥ ، رمضان وشوال سنة ١٤٠٩هـ / أبريل ومايو سنة ١٩٨٩م .

جواد علي (دكتور) :

– موارد تاريخ الطبري ، مجلة المجمع العلمي العراقي ، ج ١ ، السنة الأولى ، ذو القعدة ١٣٦٩هـ / ١٩٥٠م ، ج ٢ ، سنة ١٣٧١هـ / ١٩٥١م .

حسين محمد ربيع (دكتور) :

– منهج السيوطي في كتابة التاريخ ، مقال ضمن مجموعة بحوث في كتاب : جلال الدين السيوطي ، نشر الهيئة المصرية العامة للكتاب ، سنة ١٩٧٨م .

حسين عطوان (دكتور) :

- المرجئة بخراسان في العصر الأموي ، مقال بمجلة مجمع اللغة العربية الأردني ، العدد
المزدوج ٢٨ ، ٢٩ ، السنة التاسعة ، شوال ١٤٠٥هـ - ربيع ثان ١٤٠٦هـ / تموز -
كانون الأول ١٩٨٥م .

حسين نصار (دكتور) :

- الاستشراق بين المصطلح والمفهوم ، مقال بمجلة المنهل السعودية ؛ العدد ٤٧١ ، سنة
١٤٠٩هـ ، (السابق ذكره) ..

طه الحاجري (دكتور) :

- أبو عبيدة ، مقال بمجلة الكاتب المصري السنة الثانية ، العدد السادس ، سنة ١٩٢٦م .

عبد العزيز صالح الهلابي (دكتور) :

عبد الله بن سبأ ، مجلة حوليات كلية الآداب ، جامعة الكويت ، الحولية الثامنة ، سنة
١٤٠٧-١٤٠٨هـ / ١٩٨٦-١٩٨٧م .

علي حسني الخربوطلي (دكتور) :

- دراسات نقدية وتحليلية لكتاب " تاريخ الخلفاء " للسيوطي ، مقال بكتاب " جلال
الدين السيوطي " السابق ذكره ..

عمر فروخ (دكتور) :

- الاستشراق ؛ ما له وما عليه ، مقال بمجلة المنهل ، العدد السابق ذكره ..

- العلم في العصر الأموي ، مقال بمجلة المجمع العلمي العربي بدمشق ، الجزء الأول من
المجلد الأربعين ، شعبان سنة ١٣٣٤هـ / ١٩٦٥م .

فاروق عمر فوزي (دكتور) :

- حول طبيعة الحركة الشعبية ، مقال بمجلة المجمع العلمي العراقي ، الجزء الثاني من المجلد
السادس والثلاثين ، شوال سنة ١٤٠٥هـ / حزيران ١٩٨٥م .

فهمي عبد الجليل (دكتور) :

- الأمويون والفياء ، مقال بمجلة ندوة التاريخ الإسلامي ، كلية دار العلوم ، مج ٧ ، سنة
١٤٠٩هـ / ١٩٨٩م .

- فرقة السبئية ونشاطها الهدام في خلافة عثمان وعلي وعلاقتها بالفرق السياسية في تلويخ
الإسلام ، مجلة ندوة التاريخ الإسلامي بكلية دار العلوم ، مج ٧ ، سنة ١٤٠٩هـ /
١٩٨٩م .

محمد عبد المنعم خفاجي (دكتور) :

- حركة الاستشراق ، مقال بمجلة المنهل السعودية ، العدد السابق ذكره ..

محمد عبده (الإمام) :

– مقال في تفسير قوله تعالى " وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم " ، مجلة المنار ، عدد الأحد ٣٠ ذي الحجة سنة ١٣٢٨هـ ، ج ١٢ من المجلد الثالث عشر ..

محمد بن عبود :

– منهجية الاستشراق في دراسة التاريخ الإسلامي ، مجلة المنهل السعودية ، العدد السابق ذكره ..

محمود شيت خطاب (اللواء الركن) :

– جيش المسلمين في عهد بني أمية ، مجلة المجمع العلمي العراقي ، ج ١ ، مج ١٤ ، سنة ١٩٥٦م .

– فتح كاشغر ، مقال بمجلة الأمة القطرية ، العدد ٥٠ ، السنة الخامسة ، نوفمبر ١٩٨٤م .

وفاء محمد علي (دكتور) :

– سليمان بن عبد الملك وعهد تصفية الحسابات ، مجلة ندوة التاريخ الإسلامي بكلية دار العلوم ، العدد ٨ ، سنة ١٤١٠هـ / ١٩٩٠م .

دائرة المعارف الإسلامية : الترجمة العربية ، عدة مقالات ..

الفهرست

الموضوع	الصفحة
مقدمة	٥
الباب الأول: اتجاهات الكتابات التاريخية عن الدولة الأموية	١٠
تمهيد : صورة قائمة عن الأمويين في التاريخ	١٠
أ) حول علاقة بني أمية وبني هاشم	١٠
ب) الأمويون في الطريق إلى الخلافة	١١
ج) تاريخ الخلفاء والولاة	١٢
د) تصوير المؤرخين نظام الحكم والمجتمع	١٧
هـ) الفتوحات في عصر بني أمية وأحوال الموالي	١٨
و) موقف الأمويين من حركات المعارضة	١٩
ز) دور بعض كتب التفسير والحديث في تحريف التاريخ الأموي	٢١
الفصل الأول : أدلة تحريف التاريخ الأموي وأسباب ذلك التحريف	٢٤
المبحث الأول : أدلة تحريف التاريخ الأموي	٢٤
أولاً : إثبات بعض المؤرخين القدماء حدوث التحريف وتحذيرهم منه	٢٤
ثانياً : شيوع الكذب على الأمويين في دولتهم وبعد زوالها	٢٥
ثالثاً : كتب ضائعة في فضائل الأمويين	٢٦
المبحث الثاني : أسباب تحريف التاريخ الأموي	٢٧
أولاً : ضياع معظم النتاج التاريخي الباكر	٢٧
ثانياً : تأثير الحزبية السياسية على تدوين التاريخ الأموي	٢٩
ثالثاً : تأثير السلطة العباسية على تحريف التاريخ الأموي	٣٥
— محاولات قديمة لتحريف التاريخ الأموي	٤١
الفصل الثاني : دراسة في مصادر التاريخ الأموي	٤٣
المبحث الأول : دراسة عن بعض رواة التاريخ الأموي	٤٤
المبحث الثاني : الأمويون في كتابات المؤرخين القدماء	٥٥
ممتان أساسيتان : ١- الاعتماد على الرواية وقصور النقد التاريخي	٥٥
٢- شيوع التحامل على الأمويين	٥٧
المبحث الثالث : الأمويون في كتابات قدامى الأدباء	٦٥
ظاهرتان أساسيتان ١- القصد إلى تحقيق المتعة الفنية أو أغراض أدبية	٦٥

٦٧	...	٢- تحيز كثير من الأدباء القدامى ضد بني أمية
٧٦	...	المبحث الرابع : الأمويون في كتابات الفقهاء التاريخية
		مبيان لإنصاف الفقهاء الأمويين :
٧٧	...	١- التحرر من الحزبية السياسية والأهواء المذهبية
٧٨	...	٢- تأثير منهج علم الحديث في نقد الروايات والأخبار
٧٨	...	أ - رفض روايات أهل البدع والأهواء
٨٠	...	ب- اعتماد كتب الحديث والفقہ كمصدر تاريخي
٨١	...	ج - النقد الداخلي للروايات التاريخية
٨٢	...	نماذج من إنصاف الفقهاء بني أمية
٨٧	...	الفصل الثالث : الأمويون في كتابات المؤرخين المعاصرين
٨٨	...	المبحث الأول : اتجاه تحريف التاريخ الأموي
٨٨	...	أولاً : دور المستشرقين في دراسة التاريخ الأموي
٨٨	...	أهم المؤثرات المنهجية على تناول المستشرقين التاريخ الأموي
٩٠	...	نماذج من تناول المستشرقين التاريخ الأموي
٩٣	...	ثانياً : اتجاه تحريف التاريخ الأموي عند المؤرخين المحدثين من العرب والمسلمين
٩٥	...	أ- التيار المتأثر بالاستشراق
٩٩	...	ب- التفسير المادي للتاريخ
١٠٢	...	ج- كتابات غير المختصين
١١٢	...	المبحث الثاني : اتجاه الإنصاف للتاريخ الأموي
١١٢	...	ركائز الإنصاف للتاريخ الأموي
١١٢	...	١- الحذر من روايات المؤرخين القدماء
١١٦	...	٢- رد شبهات المتحاملين على الأمويين أو مناقشتها
١١٨	...	٣- إظهار مآثر الأمويين وحضارتهم
١١٩	...	الباب الثاني : دراسة الشبهات التي أثارها المؤرخون حول التاريخ الأموي
١١٩	...	مقدمة
		الفصل الأول : موقف الأمويين من الإسلام والخلافة منذ البعثة النبوية
١٢١	...	حتى قيام الخلافة الأموية
١٢١	...	تمهيد علاقات بني أمية وبني هاشم قبل الإسلام
١٢٤	...	المبحث الأول : موقف الأمويين من الإسلام في حياة الرسول ﷺ

١٤٧	المبحث الثاني : الأمويون في خلافة أبي بكر وعمر ...
١٥٨	المبحث الثالث : الأمويون في خلافة عثمان ...
١٥٩	- دعوى محاباة عثمان بن أمية واستغلالهم خلافته ...
١٦٦	المبحث الرابع : الأمويون في الطريق إلى الخلافة ...
١٦٦	مقدمة : الدولة الإسلامية بين عهدين ودور التطور الاجتماعي ...
١٦٧	١- ظروف بيعة علي وامتناع معاوية ...
١٦٨	٢- حجة معاوية في الامتناع عن البيعة ...
١٦٩	٣- دور قتلة عثمان في تجذير الفتنة ...
١٧٣	٤- بحث الشبهات حول موقف معاوية من نصرته عثمان ...
١٧٨	٥- موقف معاوية من قتلة عثمان ...
١٨١	٦- بحث الشبهات حول التحكيم ووسائل معاوية للوصول إلى الخلافة ...
١٩٣	الفصل الثاني : موقف الأمويين من الالتزام بالإسلام بعد قيام دولتهم ...
١٩٤	المبحث الأول : تدين الخلفاء والولاة ...
٢٢٥	المبحث الثاني : التوجه الإسلامي للمجتمع والدولة ...
٢٢٥	أولا : شبهات حول تدين المجتمع الأموي ..
٢٢٩	ثانيا : دور الخلفاء والولاة في حراسة المجتمع ...
٢٣٧	المبحث الثالث : الفتوحات عند الأمويين ...
٢٣٨	١- شبهات حول دوافع الفتوحات الإسلامية ...
٢٤٢	٢- قوة الروح الإسلامية في فتوحات الأمويين ...
٢٤٧	٣- عناية الأمويين بالجيش الإسلامي ...
٢٥٠	٤- جهود الأمويين في نشر الإسلام واللغة العربية ..
٢٥٩	الفصل الثالث : نظام الحكم الأموي بين الشورى وولاية العهد ...
٢٦٠	المبحث الأول : مكانة الشورى عند الأمويين ...
٢٦٠	أولا : الشورى عند خلفاء الأمويين ...
٢٦٨	ثانيا : الشورى عند ولاة الأمويين ...
٢٧٠	ثالثا : الأمويون بين مظاهر الملك وحقيقة الشورى ...
٢٧٥	رابعا : معنى الملك لا يقتضي انعدام الشورى ..
٢٧٦	خامسا : بعض الأمويين يتمنى لو سار سيرة الراشدين ...

٢٧٨	المبحث الثاني : ولاية العهد وتوريث الخلافة
٢٧٨	توطئة : كلمة عن تطور نظام الخلافة حتى العصر الأموي ...
٢٨٠	أولا : رأي الفقهاء في معنى أهل الحل والعقد
٢٨١	ثانيا : ظروفبيعة يزيد بولاية العهد
٢٨٦	ثالثا : حول أهلية يزيد بالخلافة ...
٢٨٧	رابعا : كيف تمت البيعة ليزيد بولاية العهد ؟ ...
٢٩٢	خامسا : استقرار فكرة توريث الخلافة فيما بعد
٣٠١	الفصل الرابع : موقف الأمويين من المعارضة ..
٣٠١	مقدمة : بين المعارضة السلمية والثورة المسلحة
٣٠٣	المبحث الأول : موقف الأمويين من المعارضة السلمية
٣٠٦	المبحث الثاني : موقف الأمويين من الثورات ضدهم ..
٣٠٧	أولا : ثورة الحسين بن علي ...
٣٢٧	— نظرة عامة على ثورة الحسين وتقييمها ...
٣٣١	تعقيب : موقف الأمويين من آل البيت
٣٤٠	ثانيا : ثورة أهل المدينة ...
٣٤٥	ثالثا : ثورة ابن الزبير ...
٣٤٦	— حول دعوى حرق الأمويين الكعبة
٣٥١	الفصل الخامس : موقف الأمويين من العصية العربية والقبلية
٣٥٣	المبحث الأول : حول تعصب الأمويين للعرب ضد الموالي
٣٥٣	أولا : الاضطهاد الاجتماعي للموالي
٣٥٨	ثانيا : الاضطهاد السياسي للموالي ...
٣٦٢	ثالثا : أوضاع المسلمين من غير العرب في غرب الدولة
٣٦٨	رابعا : دور كبير للموالي في النظام الأموي
٣٧٣	خامسا : مكانة الموالي أواخر الدولة الأموية
٣٧٦	المبحث الثاني : موقف الأمويين من العصية القبلية
٣٧٦	أولا : العصية القبلية قبل قيام الدولة الأموية
٣٧٧	ثانيا : العصية القبلية في العصر الأموي ؛ نظرة عامة ...
٣٧٩	ثالثا : جهود الخلفاء والولاة للسيطرة على العصية القبلية
٣٩٣	ملاحظات عامة ...

٣٩٧	...	الفصل السادس : دراسة الشبهات حول سياسة الأمويين المالية
٣٩٨	...	المبحث الأول : شبهات حول موارد الدولة الأموية
٣٩٨	...	١- استباحة هدايا النيروز والمهرجان
٣٩٩	...	٢- اصطفاء جزء من الغنائم
٤٠٠	...	٣- زيادة خراج بعض الأقاليم
٤٠٣	...	٤- فرض الجزية على الموالي
٤٠٣	...	أ- فرض الجزية على موالي العراق
٤٠٦	...	ب- فرض الجزية على موالي ما وراء النهر
٤٠٩	...	٥- استغلال الصوافي
٤١٢	...	- استغلال السلطة في إحياء الأرض الموات
٤١٥	...	المبحث الثاني : شبهات حول مصارف الأموال في العصر الأموي
٤١٥	...	١- التفريط في خراج بعض الأقاليم
٤١٨	...	٢- التفرقة في العطاء
٤٢١	...	٣- الإسراف في إنفاق الأموال لتأليف القلوب واكتساب الأنصار
٤٢٥	...	- مصارف شرعية لتحقيق أهداف الرعية
٤٢٨	...	المبحث الثالث : حرص الأمويين على أموال الدولة
٤٣٢	...	الفصل السابع : منجزات حضارية في العصر الأموي
٤٣٣	...	المبحث الأول : منجزات حضارية في مجال الإدارة
٤٣٣	...	١- إنشاء ديوان الخاتم
٤٣٤	...	٢- إنشاء ديوان البريد
٤٣٥	...	٣- تعريب ديوان الخراج
٤٣٧	...	٤- ضرب العملة الإسلامية وتعريبها
٤٤٢	...	المبحث الثاني : جهود معمارية عظيمة للأمويين
٤٤٢	...	١- عمارة المساجد
٤٦٤	...	٢- بناء المدن وعمارة البلدان
٤٤٩	...	٣- بناء القصور
٤٥١	...	المبحث الثالث : نهضة الثقافة والعلوم في العصر الأموي
٤٥١	...	أولا : العلوم العربية والشرعية
٤٥٥	...	ثانيا : الاهتمام بالشعر والشعراء

٤٥٩ ثالثا : اهتمام الأمويين بالعلوم التجريبية والترجمة

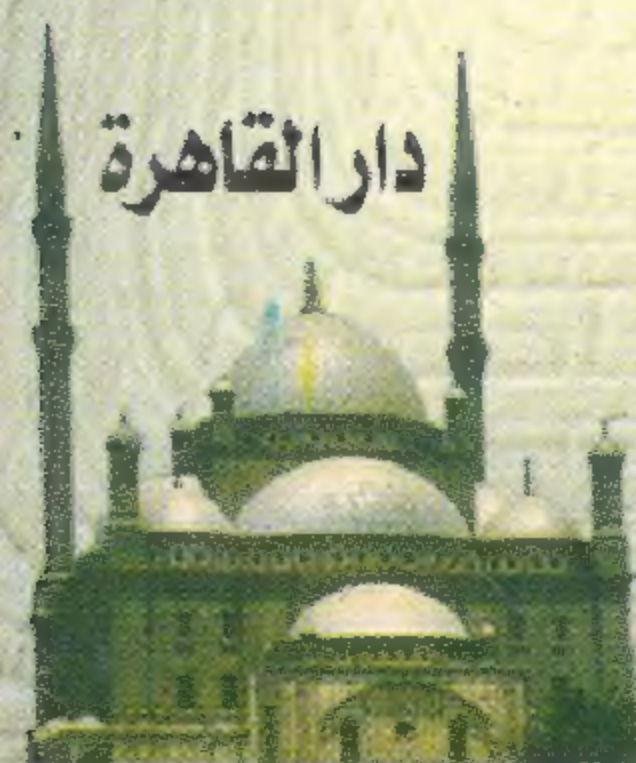
الملاحق :

- ٤٦١ ... ملحق رقم (١) : نسب بني أمية وقرابتهم لبني هاشم
 ٤٦٢ ... ملحق رقم (٢) : الخلفاء الأمويون وسنوات حكمهم
 ٤٦٣ ... ملحق رقم (٣) : موقف الإسلام من الغنائم ...
 ٤٦٤ ... ملحق رقم (٤) : آراء الفقهاء حول تعيين أهل الحل والعقد ...
 ٤٦٦ ملحق رقم (٥) : دراسة حول أسباب العداء بين القيسية واليمانية
 ٤٦٧ خاتمة الكتاب

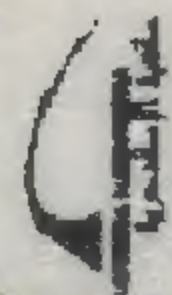
الخرائط :

- ٤٧٢ ١- مسرح عمليات معاوية الأمير
 ٤٧٣ ٢- مسرح عمليات معاوية الخليفة
 ٤٧٤ ٣- فتح المغرب (أ) ...
 ٤٧٥ ٤- فتح المغرب (ب) ...
 ٤٧٦ ٥- فتوح قتيبة بن مسلم ومحمد بن القاسم
 ٤٧٧ ٦- فتح الأندلس ...
 ٥٠١-٤٧٨ المصادر والمراجع ...
 ٥٠٧-٥٠٢ الفهرست ...

الدولة الأولى في العهد العباسي



دار القاهرة
١١٦ شارع محمد فريد - القاهرة
ت. ٣٩٢٩١٩٢



Bibliotheca Alexandrina



0684341